

مَصْبَاحُ الْإِسْلَامِ

طَرِيقُ نِقَاتِ الْإِسْلَامِ

تأليف شریف جناب معالی القاب

مولانا المولوی محمد عابد الغفور صاحب فاروقی

رئیس محمد آباد ضلع عظم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۸۵	پڑوسیوں کے ساتھ محبت	۱۲۶	معاملات قتل میں دیت کے فوائد
۱۸۸	محاسن اخلاق کی تعلیم	۱۲۹	مقدمات زنا کیوں نامتابل
۱۹۱	دل کی غمگینی اور غریبی		راضی نامہ میں
۱۹۵	حلم		ازدواج اور زوجین کا باہمی
۱۹۶	راستی بازی اور دل نہی	۱۳۴	سلوک
	پاکی	۱۴۰	طلاق کی حقیقت
۱۹۹	رحم دلی	۱۴۷	تعداد ازدواج کی مضرتیں و منافع
۲۰۱	صلح جوئی		اور فیصلہ عقلی
۲۰۳	منظومی بوجہ راست بازی	۱۵۳	منکرہ ازواج نبوی
۲۰۷	اشاعت اسلام کے فرائض	۱۵۵	پیغمبر علیہ السلام کو جو وسعت بخصوص
۲۱۱	صحابہ اور حواریوں کی وفاداری کا		ازدواج دیکھی تھی اسکے فوائد
	مفت بہ	۱۵۸	خمر کی حرمت
۲۲۰	اشاعت مذہب میں شاہی	۱۶۳	کبر اور نخوت کی ممانعت
	اقتدار کی شرکت	۱۶۷	غلامی اور غلاموں کے ساتھ
۲۲۳	دوسروں کے ہم مذہب بنانیکا		سلوک
	شوق	۱۸۰	زبان کا بُری باتوں سے روکنا
۲۲۶	ترکان تاتار کا تذکرہ	۱۸۳	یتیموں کی سرپرستی اور ان کے
۲۳۴	بجبر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے		حقوق کی حفاظت
۲۳۵	پیغمبر اسلام اور حکومت		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۸۵	علم حق	۲۳۷	حکایات مظالم مشرکین
۲۸۹	ارادۃ الہی	۲۳۳	الحجۃ
۲۹۳	ارادۃ انسانی	۲۳۸	مسلمانوں کے مذہبی اختلافات
۲۹۵	فصل	۲۵۷	اصلی عقائد اسلامی کا بامداد عقل
۲۹۸	خیالات اہل سنت اور معتزلہ کی		امتیاز کرنا
	بنیاد مسئلہ تقدیر میں	۲۶۲	قرآن کے مخلوق وغیر مخلوق ہونیکا
۳۰۰	خلق مراد		جھگڑا اور بعض عباسی خلفاء کے
۳۰۳	فضل خدا		مظالم
۳۰۶	لفظ اصنام کی تشریح معنوی	۲۶۶	اسلام پر زوال و ول اسلام
۳۰۷	التقدیر		کی بے اثری
۳۱۱	اثر دعا و صدقات	۲۶۷	انگلش گورنمنٹ کی یہی بعضی
۳۱۶	القرآن	۲۶۹	عقل کی آویزش ساتھ وہام اولہ
۳۱۷	الفاظ قرآن		تعصب کے
۳۲۶	معانی قرآن	۲۷۰	حسنات دینی کی طلب
۳۳۰	اخبار بالغیب	۲۷۳	انگلش گورنمنٹ اور مسلمان رعیت
۳۵۱	مزید شبہات کے جواب جو قرآن پر	۲۷۶	اسلام کا آخر انجام و دنیا میں
	وارد کیے جاتے ہیں	۲۷۸	مجموعۃ احادیث
۳۶۰	تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ	۲۸۰	معاملات دنیا اور بعض احکام شرعی
	والہ وسلم	۲۸۲	مباحث متعلقہ مسئلہ تقدیر

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۰۳	حجت مسیحی	۳۶۴	معاملہ تبلیغ میں مختلف تدبیروں کی
۲۰۶	اسلامی حجت		آزمائش۔
۲۳۴	خوارق عادات	۳۶۸	مال غنیمت اور خرچ کا تذکرہ
۲۵۰	معراج	۳۷۳	تاخت زید بن حارثہ
۲۵۲	رحمت پروردگار	۳۷۵	بنو نضیر کا اخراج اور ان کے
۲۵۶	کہ عشق آسان نہو اولیٰ افتاد مشکبہا		دوسروں کا قتل
۲۷۸	حکایت	۳۷۹	صداقت رسالت کے قرائن
۲۸۵	عقیدہ	۳۸۰	تعلیم محمدی
۲۹۰	خاتمہ الکتاب	۴۰۱	اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مصباح الکلام
فی

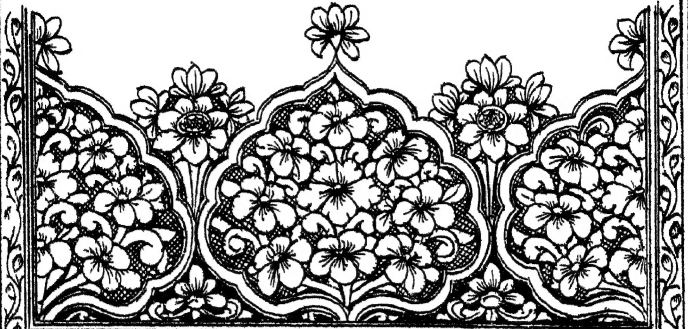
طریق الاسلام

تالیف شریف جناب معلی القاب
مولانا المولوی محمد عبدالغفور الفتاروقی
رئیس محمد آباد ضلع اعظم گڑھ



نامی پریکاشن پبلیکیشنز

۲۳۳



یام اور ایسا نام جس جوئی می نم
حاصل آید یا نیاید اگر زوئی می نم
رازهای دل بیان سازم بشن رخو
بشنو دیا نشود من گفتگو می نم



یہ خاک کا پتلا جس کو انسان کہتے ہیں کنجیہ اسرار قدرت ہے اُس کے کالبدر میں
بڑے بڑے گران بہا جو اہر و دیعت کے گئے ہیں جنہیں ایک جوہر شریف عقل کا بھی
ہے۔ اسی عقل کی بدولت اُس نے مدارج علیہ پر صعود کیا اور دقائق حکمیہ حل کیے لیکن
سیحیوں نے کہہ دیا ہے ناپید اکنار علم سے اُس کو اتنا حصہ بھی نہیں ملا ہے کہ خود اپنی پیاس
کو بجھا سکے اور زیادہ نہیں توان اسرار کو دریافت کرے جو اس کی ابدی زندگی سے
تعلق رکھتی ہیں اور جن پر اُس کی اخرویی آسائش کا دار و مدار ہے۔ وہ زمین پر بٹھیا ہوا
آسمان کی باتیں استدلالاً بیان کرتا ہے لیکن جنہیں جانتا کہ خود اُس کے وجود کی کیا حقیقت ہے

بہشت

اپنے ابنائے جنس کو مرتے دیکھتا ہے اور بار بار کرتا ہے کہ موت اُسکی تاک میں لگی ہوئی ہے اور جلد یا دیر میں اُسکو بھی سکر موت کا تلخ ذائقہ چکھنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرے فانی کو چھوڑنا پڑے گا وہ ایسا ناعاقبت اندیش تو ہے نہیں کہ اس ضروری سفر اور اُسکے منازل و مراحل کے استدراک حال میں اپنی کوششوں کا کوئی توبہ اٹھائے کھے مگر میدان سخت تاریک ہے عقل کی مشعل اُسکے گرد و غبار میں کچھ کام نہیں دے سکتی۔ بڑے بڑے دانشمندان نے قیاس کے گھوٹے دوڑائے جو چند قدم چلے اور پھر ٹھٹھک کر رہ گئے مشہور دقیقہ سنجون نے سخت عرق ریزی مان کیں اور ان گرهوں کو کھولنا چاہا مگر کھلنا اور کھولنا کیسا اُسبھی ہوئے سلسلہ میں کوئی سُلجھا ہوا دھاگا بھی اُنکے ہاتھ نہیں آیا۔ یورپ اور ایشیا کے دانشمندان مثل افریقی و حبشیوں کے لاعلم مرے اور اب بھی اگرچہ ہر ایک فی شعور اپنی قوت فکر پر زور دیتا اور پتہ لگانے کی کوشش کرتا رہتا ہے مگر حبط اگلوں کو ناکامی ہوئی پچھلون کو بھی امید کامیابی نہیں ہے جو کچھ ہونا ہے وہ یہی ہے کہ تفتیش کی کشمکش میں ایک دن کوچ کی گھنٹی بجادے اور غیر معلوم الحقیقت راستہ پر چلنا پڑے۔

موت کا ساکن بعینہ حریفی لفظ تلفظ میں کر لیا کروا معلوم نہیں ہوتا مگر اُسکے معنی میں کوہ ہمالیہ سے زیادہ سنگینی موجود ہے خدا کو علم ہے کہ مسافرانِ عدم اس بار گران کو کیونکر اٹھاتے ہیں اور صبر و سکوت کے ساتھ قدم بقدم یکے بعد دیگرے چلے جاتے ہیں۔ یہ تیز رو جانے والے ایسے بخیر سو رہتے ہیں کہ کتنا ہی پیچھا چلاؤ

ہاتھ پاؤں کپڑے کے جھجھوٹو خواب گران سے سر نہیں اٹھاتے اور ستم تو یہ ہے کہ اشاروں سے
 بھی نہیں بتائیے کہ جان کنی کا سخت مرحلہ کیونکر طر ہوا۔ وہ دم نکلتے ہی عزیزوں کی
 محبت آشناؤں کی مودت کو بھول جاتے ہیں اور شائد ان میں کوئی ایسی مفاد پرست
 پیدا ہو جاتی ہے جو زندوں کے جوش محبت کو بھی سلب کر لیتی ہے تب ہی تو ایسے عزیز جو
 جان سے زیادہ پیارے تھے بارگزن ہو جاتے ہیں اپنے دوستوں کے ہاتھوں اور
 نرم بچھوٹوں سے اٹھائے جاتے اور فرش خاک پر تنگناے جلد میں لٹا دیے جاتے
 ہیں۔ سامان راحت سے اس قدر بے پروائی کیجاتی ہے کہ ہوا دار کمروں میں جن کو
 بے مروت چھین نہیں آتا تھا انکی آسائش کے لیے ایک ایسا سوراخ بھی نہیں چھوڑا
 جاتا جو گرد و غبار کے ساتھ سہی مگر کوئی جھونکا ہوا کا ان تک پہنچائے آدمی کتنا ہی
 خوش نصیب ہو اور کامیابی کا کیسا ہی زرین چتر اُسکے سر پر پھر رہا ہو مگر فطرتاً انسانی
 امیدوں کا سلسلہ ایسا دراز ہے کہ کبھی ختم نہیں ہوتا دنیا دار اور خدا پرست دونوں بستر مرگ
 پر شاکی پائے جاتے ہیں کہ عمر نے کوتاہی کی اور ناگاہ وہ وقت آگیا کہ ضروری تمنائیں
 پیونہ خاک ہو چاہتی ہیں۔ اس خیال کے ساتھ ایک طرف بیماری کی تکلیف جاگڑا
 اور دوسری طرف املاک ذیوی کی بے تعلقی روح فرسا ہوتی ہے پھر سکراتِ موت کی شدت
 مفارقتِ احباب کا خیال اور زیادہ تر آئندہ زندگانی کی تاریک حالت انہیں ہر ایک
 بجائے خود ایسی درد انگیز اور حسرت خیز مصیبت ہے کہ محض اُسکے تصور سے رونگٹے
 کھڑے ہوتے ہیں اور کلیجہ منہ کو چلا آتا ہے۔

احاصل ایسے مبتلائے بلا کو دوستوں نے چھوڑا عزیزوں نے اُس سے منہ
موڑا اب جسد بے روح تنہا ہوا اور خود روح معلوم نہیں کہ کس وادی میں چکر کاٹ رہی ہے
تہامی حقوق مالی و ملی ساقط ہو چکے شاید کچھ کھوئے دینار و دم حیب اعمال میں چھپے چھپا
ساتھ آئے ہوں مگر وہ قدر کے لائق نہیں اور انکو کسی موقع پر پیش کرتے ہوئے خود
اپنے سین شرم آتی ہے۔ آہ یہ غم آگین نظارہ حسرت ناک سماں آنکھوں سے خون و لالہ
ہو اور اُسکا اندازہ وہی دل و دماغ کر سکتا ہے جو ایسی مصیبت میں پڑ گیا ہو۔

دنیا کے بے دردم شاربادشاہ اپنے سرکش کافر نعمت غلام کو اگر ایسی حالت ار
میں گرفتار دیکھیں تو شک نہیں کہ انکو بھی رحم آجائے اور ان آنکھوں سے جنھیں قتل و غارت
کا تماشا مغرب ہر آنسو پٹکتا ہے۔ اچھا دیکھو تو سہی کہ اس غریب الدیار بے بار و مددگار کا
بھی کوئی ذمی اقتدار آقا ہو کیا اُسکو اس درد انگیز واقعات کی خبر نہیں ہے یا وہ ایسا سنگدل
ہے کہ مصیبت زدوں کی گرمی آہ سے نہیں پیجتا ؟

عناصر اربعہ جب کو تم جانتے اور پہچانتے ہو اس عالم کے بہت بڑے ارکان ہیں
وہ سب ہر چند مختلف المامیت ہیں مگر انہیں ایک کا دوسرے کے ساتھ منقلب و متحول
کہو کہ اپنی صورت بدل کے دوسرے کے ساتھ گھل مل جانا اور ہر پھر کے اپنی اصلی
صورت پر آ جانا بقائے عالم کا بہت بڑا راز ہے۔

پانی کا ایک قطرہ جو دیکھنے میں بے حقیقت نظر آتا ہے درحقیقت معلوم نہیں کہ ابتدا
خلقت عالم سے اُس نے کتنی شکلیں بدلیں کیا کیا رنگ دکھائے ہرے سبز

اُگائے نئے نئے درخت جائے ذی روح اجسام کی پرورش کی خاک میں مل گیا
 بخار بنا ہوا کے سر پر چڑھ گیا اور پھر اپنے حیرت انگیز شکل اصلی واپس آیا ہو۔ یہ انقلابی نظام
 اگر رک جائے تو شیرازہ عالم کبھر جائے رزاق کا دروازہ بند ہو انسانی تدبیر میں بریکار
 رہیں اور ہر ایک جاندار اپنی جگہ پر دم توڑ دے۔ علم طبعیات کے جاننے والے مکمل
 مطمئن کر سکتے ہیں کہ اس طرح کے انقلاب سکوت کے ساتھ ہر لحظہ اور ہر ساعت ہوتے
 رہتے ہیں اور اُنکا تماشادیدہ بصیرت کے لیے حیرت خیز و عبرت انگیز ہو۔

پانی کی خلقت حیوانات اور نباتات کے لیے مایہ زندگانی ہے اُنکی بدولت پیاس
 بجھتی ہے غذا کے مضمین مدد ملتی ہے نباتات کی روئیدگی اور شادابی کا مدار پانی پر ہے
 پانی نہ تو آفتاب کی گرمی تمام جانداروں کو ہرے بھرے باغوں سرسبز جنگلوں کو جلا دے
 کشتیاں اور جہاز بیکار رہ جائیں اور یہ عمدہ اور لذیذ غذائیں جسکا لطف انسانی ذائقہ
 اُٹھا رہا ہے میسر نہوں بھری وبری جانور مرٹھین غسل کی جگہ خاک میں لوٹنا پڑے کپڑوں
 کی اور خود اپنے بدن کی گندگی قوت شامہ کا دم ناک میں کر دے۔

ہم نے سرسری طور پر چند عام فہم فائے تحریر کیے ہیں اور دریا سے ایک پیالہ
 بھر کے پتھارے روبرو پیش کر دیا ہے جہاں شک فکر کو وسعت دو فائے کے بعد فائدہ
 اور نکتہ کے اندر نکتے اس ایجاد میں نظر آئیں گے۔ یہ لائق قدر چیز دنیا میں قدر قیمت
 نہیں رکھتی فقیر و امیر دونوں کیساں طور پر اُس سے مستفید ہوتے ہیں عالم بالا کی فیاضی اُس نعمت
 کو زمین کے سر پر برساتی ہے روزمرہ خرچ اور ضروری فوائد کے لیے ایک حصہ کا

سطح زمین پر رہ جاتا ہے اور بہت بڑا حصہ یہ زمین اپنے دامن کے نیچے چھپا لیتی ہے
خاص ضرورتوں کے وقت قدرت اُنکو اُچھال دیتی ہے یا انسان اپنی محنت و تہیہ سے
دولت مخزون کا کوئی جزو برآمد کر لیتا ہے۔

اب آگ کو دیکھیے کہ فائدہ رسانی کے میدان میں اسکی لپک پانی کی روانی سے
کم نہیں ہو اندھیرے گھر میں وہ روشن چراغ ہے بزم عالم میں اسکی چمک و دک سے
روشنی ہو غذا کا پکانا کہ ورتوں کو دور کرنا اسکی منصبی خدمات ہیں۔ دنیا کی بڑی بڑی مشینیں
اسکی قوت سے چلتی ہیں عجیب و غریب آلات جنسے انسان اپنی حفاظت کرے اور
قومی دست و شمنوں کو خاک میں ملائے اسی آگ کی بدولت بنائے گئے ہیں اسکی مدد سے
طرح طرح کے ظروف بنے سامان امارت مہیا ہوا ٹیلی گراف آفس قائم ہوا ریلوے کا صیغہ
ظہور میں آیا۔ اب طائران تیز پرواز سے زیادہ تیزی کے ساتھ خبریں آتی جاتی ہیں
سریر سلیمان ایک ہی تھا اور آج کل ہزاروں ٹرینیں اطراف عالم میں بنی نوع انسان کو
شہر بشہر قریہ بقریہ اُٹائے لیے پھرتی ہیں۔ آگ نہوتی تو علمی اصول پر جو طاقتیں انسان
نے پیدا کیں اور اُن سے کام لے رہا ہے کیونکر پیدا ہو سکتیں اور عبا را بنا کے پرند کے مانند آدمی
ہوا پر کس طرح اُڑتا پھر تا غرض یہ سب آگ کی اور شایستگی شوکت کے سامان تمدن کے ذرائع
جو آج بحیثیت حیرت دیکھے جاتے ہیں اسی آتشی مادہ کے طفیل سے عالم ظہور میں آئے۔
روز افزوں ترقیات ایجاد کو دیکھ کے آئندہ ترقیوں کا ہر متوسط الفہم کو علم یقین ہو لیکن
دورانہ پیش سے زیادہ دورانہ پیش عقلمند بھی اندازہ نہیں کر سکتا کہ زمانہ کہاں تک ترقی

کر گیا اور اس گچھلانے والے مادہ کی بدولت کیا کیا ایجادیں انسان کی تو کیا بساط ہر
فرشتوں کو حیرت میں ڈال دینگی۔

ہوا کا جو ہر لطیف دکھائی نہیں دیتا لیکن اُسکے جھونکے قوت لامسہ کو تھپکتے
اور اپنے وجود سے مطلع کرتے رہتے ہیں۔ خشکی میں درخت جھومتے ہیں دریا میں پانی
لہریں لیتا ہوا یہ سب ہوا کے جلوے ہیں جنکو ہماری آنکھیں بھی دیکھتی اور ٹھنڈک حاصل کرتی
ہیں۔ اگلے حکما جو ہوا کو عنصر (بسیط) خیال کرتے تھے مگر اٹھارھویں صدی عیسوی میں
ایک فریچ عالم نے یہ رائے قائم کی اور ثابت کر کے دکھایا کہ ہوا درحقیقت دو طرح
کی گیسوں سے مرکب ہے جن میں ایک کو اُسنے نائٹروجن اور دوسرے کو اُکسیجن نامزد
کیا ہے تنہا نائٹروجن قاطع رشتہ حیات ہے مگر اُکسیجن کے ساتھ مل کے وہ حیوانی و نباتی
موجودات کے لیے رکن زندگانی بن جاتا ہے۔ ہم اس موقع میں مصنوعات کی حالت
دیکھتے اور اُنکے صانع کو ڈھونڈھ رہے ہیں اسلئے کہ نو فریسی عالم کا بہت ممنون ہونا
چاہیے کہ اُسنے ہوائی مادہ میں یہ عجیب کرشمہ صنعت دکھایا ہے کہ مفرد مہلک اور مرکب
اُسکا مایہ حیات حیوانات و ذریعہ نباتات ہے۔ ہوا کا کرہ زمین و آسمان کے بیچ میں
حجاب ہو کے کفیل ہے کہ ضرورت کے موافق حرارت کا فائدہ سطح زمین پہنچتا رہے
اور افراط حرارت سے ارضی موجودات فنا نہ جائیں۔ ہوا بخارات کو اٹھاتی ہے جسکے
بدولت پانی برستا ہے یہی بخارات ضروری حرارت کو ہماری منفعت کے لیے آفتابِ عالم
کی غیر حاضری میں روکے ہوئے رہتے ہیں کاش ایسی روک نہ تو وہ حرارت جسکا

فیضان آفتاب کے پچیلے جرم سے ہوا تھا عالم بالا کی طرف ایک نخت صعود کرجائے اور شد
برودت سے موجودات ارضی کی شمع حیات گل ہو۔ صبا اور نسیم جنکے نام ایشیا کے شاعر
دل آویزی کے ساتھ لیتے ہیں ہوا کے اقسام سے ہیں اور چستان نیچر کی گلکاری انھیں
کے دم اور قدم سے ہے۔ صرصر کے جھونکے اگرچہ نکلنا گوار ہوں مگر تجارات کی خلقت اور
مفا سدا ررضی کی اصلاح میں انکی کارگزاریاں بھی بہت کچھ لائق قدر ہیں۔ کرہ ہوا بہت
بڑی بڑی خدمتوں کو جو اس عالم میں اُسکے سپرد ہیں انجام دیتا ہے اور پھر اُس کو چھوٹی
خدمتوں کے انجام دینے میں بھی عار نہیں ہے۔ ہم کیا ہیں اور ہمارے وجود کی کیا حقیقت ہے
مگر وہ خود اپنی فیاضی یا کسی دوسرے مہربان حال کے اُکسانے سے مثل ایک تلی کے
مردہ جنباتی کرنا ہے گرمی کے دنوں میں جب تھوڑی دیر کے لیے وہ اپنا ہاتھ روک لیتا ہے
تو تمامی ذی روح پلپلا اُٹھتے ہیں اور بنی نوع انسان کو کسی کروٹ چین نہیں آتا۔

کرہ ارض ساکن ہو یا متحرک مگر وہ موالید ثلاثہ کا آشیانہ اور تمامی جانداروں کا میدان
بازی ہے و دیگر عناصر اور چھوٹے بڑے کو اکب اپنی برکتوں کو اُسکی سطح پر نازل کرتے ہیں
اور وہ ان برکتوں سے متاثر ہو کے ہمارے لیے ذخیرہ رزق اور سامان عیش مہیا کرتا
ہے۔ جو ہر خاک ہمارے خلقت کا جزو اعظم ہے ایام زندگی اُنکے دامان شفقت پر بسر ہوتے
ہیں مرنے کے بعد بھی وہ حیوانی کالبد کو اپنے آغوش میں چھپاتا اور اجزائے عناصر دیگر
کو جو اس کالبد میں ودیعت تھے بڑی دیانت کے ساتھ حوالہ عناصر متعلقہ کر دیتا ہے۔

۱۔ حیوان و شجر و حجر و مخلوقات کو موالید ثلاثہ ایسے کہتے ہیں کہ انکی خلقت عناصر اربعہ کی ترکیب سے ہوئی ہے ۱۲

اُسکے مادہ کا معتدل قوام اپنی جگہ پر انمول خاکہ نقوش حکمت کا ہر اکر وہ ڈھیلانا یا تباہ
توحیوانات کے تمدن میں وقتیں عارض ہوتی ہیں چلنے والوں کے پانوں ہستے مسافروں
کا طر کرنا مشکل پڑ جاتا دخت سیدھے کھڑے ہوتے اور یہ بلند عمارتیں جو انسانی ہنرمندی
کئی یادگار ہیں کسی طرح قائم نہ ہو سکتیں اور اگر سخت کیا جاتا تو بانی جذب نہوتا سبزے نہ آگتے
انسانی اور حیوانی ضرورتوں کے لیے زمین کا کھودنا دشوار ہو جاتا بلکہ اصل سطح زمین تماشگاہ
قدرت ہے اور ہر گاہ ہم ب اُسکے ساتھ گھر سے تعلقات چکھتے ہیں اسلئے زیادہ تشریح
کی کیا ضرورت ہے جس گوشہ کو دیکھو اور جس سمت پر نظر ڈالو حکمت کے سبزے اُسکے
اور صنعت کے پھول کھلے دکھائی دین گے۔ پڑھنے والا چاہیے نہیں تو اس بی بی
کتاب کا ہر ورق ہر صفحہ اور سچ پوچھو تو ہر سطر کا ایک ایک نقطہ داستان معرفت ہے
ابو نواس عرب کے مشہور شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

تَأْمَلْ فِي بَنَاتِ الْأَمْصَرِ وَانْظُرْ إِلَى أَمَا صَنَعَ الْمَلِكُ
عَلَى قَضَبِ الْمَرْبُوحِ شَاهِدَاتُ بَانَ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ شَرِيكُ
یون تو احجار و اشجار قدرت کے بشمار نمونے اپنے سر پر دھرے کھڑے ہیں لیکن اب
داستان مختصر کرو اور انکو اپنی جگہ پر چھوڑ کے آگے بڑھو تو عالم کوئی فساد کن اندر صرف نادر و نادر
کے اتنے قسام افراد موجود ہیں جیسا شمار طاقت بشری سے باہر مگر قیاس کیا جاتا ہے کہ
بقابلہ انسان کے حیوانات بڑی اور بقابلہ حیوانات برسی کے طیور اور بقابلہ طیور کے

شمار رزائی

زمین کی گھاس دیکھو اور خداوند کی صنعتوں کا تماشا کرو ۱۲ لے شاخ دوزی پر یہ شہادتیں جو ہیں خدا کا کوئی ہنرمند

حیوانات بحری کی قسمیں اور اُنکا شمار بڑا تباہی بڑھا ہوا ہے۔ یہ تو زمین کے وہ بہنے والے
 ہیں جنکو ہم دیکھ سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ سطح زمین پر انکے علاوہ ایسے جاندار بھی موجود ہوں
 جنکا نظارہ بوجہ انکی جسمانی لطافت کے ہمارا حواسہ بصیرت کر سکتا ہو اور وہ بھی اُسی سرکار
 کے وظیفہ خوار ہوں جسکے خوان کرم سے ہم سب روزانہ بہرہ مند ہوتے ہیں۔ بھلن
 جو جاندار ہے پر وہ نہیں کرتے انکی مختلف ترکیبیں جداگانہ طرز زندگی کی طرح طرح کی
 رنگتیں اکثر ان کی کھال اور پردوں کی خوشنماہیل اور بوٹے دیدہ بصیرت کو متحیر کر دیتا ہے
 ہیں اور بڑے تعجب کی قویہ بات ہے کہ یہ سب روزانہ رزق کے محتاج ہیں اور باشتیاق
 چند نصیبیوں کے اپنے اپنے مذاق کے موافق ہر ایک کو صبح سے شام تک
 وہ سامان مل جاتا ہے جس سے زیادہ نہیں تو بقدر ضرورت اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔

بنی باگس ہرگز نماند عنکبوت رزق را روزی رسان پر میدہر

اس کا رگاہ عالم کی رنگینی اور اُسکے ذخیرہ اِزاق کی افزونی دیکھ کے یہ خیال کیونکر
 پیدا ہو کہ اتنے جانداروں کو کسے بنایا ہر ایک کی جسمانی ترکیب اسکے مناسب حال
 کس حکیم کے دست قدرت نے نہ کی ہے اور اتنے بھوکوں کے اِزاق کا کون ایسا
 فیاض قلیل ہے جسکے فائدہ کی نہ ہم کوئی خدمت کرتے ہیں اور نہ اسکی صورت اتنا
 کسی نے دیکھی ہے۔

دن میں نیر عظم خاک تیرہ پر مشعل دکھاتا ہے اور رات کو شبیہ اِرتاسے ہمارے پر
 جگمگاتے ہیں یہ اتنے چھوٹے نہیں ہیں کہ تمھاری انگوٹھیوں کے نگ بن سکیں

یا انہیں کسی کو تم اپنے رائیڈنگ ٹیل کا پیروٹ بنا سکو انہیں چھوٹے سے چھوٹا مار
سیکڑوں میل لمبا چوڑا ہو انہیں مین ایک مہ جبین نورانی صورت معتدل الکلیفیت
وہ بھی ہو جسکو تم کہتے ہیں اور جسکی وسعت ہمارے کرۂ ارض کی وسعت سے بہت
زیادہ ہو۔ پہنے یا ہمارے مجنسون نے سطح کو اکب پر سیر نہیں کی مگر قیاس انسانی بڑا
تیز پرواز اور دو دو دم ہو وہ کہتا ہو کہ یہ اجرام علوی محض دیرانہ نہیں ہیں غالباً انہیں
بڑی بڑی شان دار بستیاں اور بڑے بڑے عالیشان قصر موجود ہیں وہاں کے
بسنے والے اور بسائے والے بہ مناسبت اپنے مساکن کے نورانی صورت فرشتوں
کی سی سیرت رکھتے ہیں اور انکا طریق تمدن ہم خاک نشینوں سے زیادہ پھر چھا اور پاکیزہ
ہو۔ کاش ہم لوگوں کو موقع ملتا کہ علوی مخلوق سے ملتے اُن سے مل کے اپنے
محدود معلومات کو وسعت دیتے اور مین تو اول ملاقات مین اُن بزرگوں سے یہی
پوچھنا کہ صانع با کمال کی ذات و صفات کے نسبت انکی تحقیقات کس قدر وسیع ہو چکا
اس پر وہ رنگاری کے اوٹ مین کچھ ہو کچھ نہیں بہت کچھ ہو۔

ہر دم بہ تماشا دل نا شا و بجند تاکست دین پر وہ کہے با و بجند

اکثر حیوانات کے مقابلہ مین انسان ضعیف البنیان ہو اُسکے اعضا اور اعضا کی بندش
مکرو ہو اور فطرنا کسی آلہ تجارت سے مسلح پیدا نہیں کیا گیا ہو۔ اُسکے ہاتھ مین ناخن ہیں
جنکی تیزی اسقدر ہو کہ خود اپنا بدن کھالے منہ مین دانت بھی ہیں جن سے چند نغے
چبا لیتا ہو مگر وہ حدت کہان جو چہ ہوں کے دانت کا بھی مقابلہ کر سکے سر پر

فلقت الشانی

چھوٹے خواہ بڑے سینک نہیں ہیں کہ مدافعت کے کام آئیں بازو پر اڑانے والے پر نہیں ہیں اور نہ بدن پر ایسے بال ہیں کہ چھوٹے سے چھوٹے جانور کی نیش خیزی سے جلد کو محفوظ رکھیں۔ بے حقیقت پشت نیش سے مسلح ہو اور حضرت آدمؑ کے نور چشم اُس سے بھی محروم ہیں۔ پائون کا تلو ایسا ملامت ہے کہ صحرائین کا سٹے چبھتے اور ریگستان میں چھلکا اٹھ آتے ہیں گرمی اور سردی دونوں کا قوی اثر اُس کے نازک بدن اور ملامت جلد پر پڑتا ہے ان سب پر طرہ یہ ہے کہ دیگر حیوانات کی ضرورتیں محدود ہیں وہ دن میں قدرتی پیداوار سے اپنا پیٹ بھر لیتے ہیں رات میں فرش خاک پر آسائش کے ساتھ سوتے ہیں مگر انسانی ضرورتیں غیر محدود ہیں اور سخت کل یہ آن پڑی ہے کہ محض قدرتی پیداوار اُن ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتی پس ظاہر ہے کہ بطا ہر نوع انسان اپنے بھجنوں میں سب سے زیادہ میسر و سامان اور سب سے زیادہ محتاج مخلوق ہوئی لیکن درحقیقت قدرت کی خاص نظر عنایت اُس پر مبذول تھی اُس کو قوت و ماغی کی ایک ایسی دولت عطا کی گئی کہ جملہ نقائص پر پردہ پڑ گیا وہ اس قوت کی حمایت میں موالید ثلثہ پر غالب آیا اور آج اُسکی شاہی سطوت کا سکہ بحر و بر دونوں کی سطح پر بیٹھا ہوا ہے۔ اُس نے اپنی صائب فکر سے خارا شکاف آلات بنائے جن سے پہاڑوں کا سینہ چھیدتا اور خزینہ جواہر کو جواہر سنگ لوتے پیٹ میں مخزون ہے تھن کر تارہتا ہے۔ بڑے بڑے تناور درخت کا ٹٹکا جنگلوں کو صاف کر دیا بے آب وادی میں دریا بہائے دریا سے چشمے نکالے اور ان چشموں پر اس طرح فرمان روائی کر رہا ہے کہ گویا اُس کے زر خرید اطاعت شعار غلام ہیں

خشکی پر تو اُس نے باسانی اپنی شاندار سوار یون کا راستہ نکالا تھا مگر اب بڑے بڑے عمیق
 سمندرون کے جسیم حیوانات غرقِ لُجہ حیرت ہیں کہ ننھا سا بٹلا اپنے جہازوں کو بے تکلف
 پانی کی سطح پر دوڑاتا پھرتا ہے اُسکی ہیبت سے ایسے بھری جانور جو انسان کو اپنے
 منہ کا لقمہ تر خیال کیے ہوئے تھے سر نہیں اٹھا سکتے سر اٹھانا کیسا اُنہیں اتنی جرأت
 بھی نہیں ہے کہ بے اندیشہ اُسکے سامنے آئیں اور آنکھیں ملائیں یہ انسان ہر چند بڑے
 بڑے دریائی جانوروں کو سکار کرتا اور اُن کے بدن کی چربی نکالتا ہے خشکی میں شیرزیان
 کی کھال کھینچتا اور ہاتھ یوں کے بلے بلے دانت اُکھیڑتا ہے یا اینٹہ وہ کوتاہ اندیش
 خارت گرنہیں کہ محض موجودات ارض کی بربادی سے سروکار رکھتا ہو بلکہ اُسکی شاہانہ
 توجہ سے ہزاروں حیوانات کی تربیت لاکھوں مخلوق کی نگہداشت ہوتی ہے وہ دوسروں
 سے بہت کچھ مستفید ہوتا ہے لیکن دوسروں کے ساتھ بڑی کشادہ دلی سے فیاضیان
 بھی کرتا ہے اس لیے وہ کسی کا ذریعہ بار احسان یا یوں کہو کہ بلا معاوضہ ممنون منت نہیں ہے۔
 انسان کی خلقت سر سے پائون تک داستانِ حکمت ہے اُسکے اعضا کی جو ترتیب اختیار
 کی گئی ہے اور حسبِ طبع اُسکے جو بڑبھائے گئے اُس سے بنا نیوالے کا اقتدار اور اُسکی
 دور اندیشی ظاہر ہوتی ہے اور اس ترتیب اور بندش پر غور کرنے والا اگر روشن ضمیر بھی
 ہو تو میساختہ کہ اٹھتا ہے **فَفِیْ كُلِّ شَیْءٍ لَّہٗ اٰیۃٌ تَدُلُّ عَلٰی اَنَّہٗ وَاحِدٌ**
 عن صرابعہ موالید ثلثہ بر انسان کی حکومت جاری ہے اور اُسکی خلقت ضعیف میں

لہ ہر شے میں اُنکی نشانی موجود ہے جو ظاہر کرتی ہے کہ وہ ایک ہے ۱۲

اس نکتہ شگرت کی طرف بھی اشارہ ہے کہ صنایع عالم قادر تو ان اپنی حکومت میں ہر طرح آزاد
 ہے چھوٹے اور بڑے پر منحصر نہیں وہ جسکے سر پر چاہتا ہے تاج رفعت رکھتا ہے اور جسکو
 چاہتا ہے طوق ذلت پہنا دیتا ہے چنانچہ اپنی اسی شان کے ثبوت میں اُسے عالم کو نسا
 کی حکومت انسان کو عطا کی ہے جو اپنے سے بڑے بڑے قومی بالادست مخلوق کا فرمان روا
 ہے اور اُسکو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا ہے کہ ایجادوں اور صناعتوں کے ذخیرے مہیا کرے
 اور اپنے ہمجنسوں میں صنایع غیر حقیقی کے لقب سے ممتاز ہو۔

انسان کی خلقت میں اور بھی کمزوریاں ہیں جن پر نظر کر کے سمجھنے والا سمجھ سکتا ہے
 کہ باوجود قوت دماغی کے وہ کسی قدرتی تربیت کا محتاج تھا اور اُس تربیت کے بعد
 اُسے پر پڑنے نکالے اور ہمجنسوں سے بڑھ چلا۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ دیگر
 حیوانات کے نوزائیدہ بچے انسان کے بچوں سے زیادہ با امتیاز ہوتے ہیں مرغی کا
 بچہ کھلتے ہی انداد دشمنوں کو پہچانتا ہے بلی کو دیکھ کے بھاگتا ہے اور مان کے بانٹنے شفقت
 میں پناہ لیتا ہے آگ اُسکے سامنے دھری ہوا سپر جو بچہ نہ ماریگا۔ انسان کے معصوم فرزند
 گوارہ میں لیٹے کھلے ہوئے دشمنوں کی شناخت نہیں کر سکتے آگ کا انگارہ سامنے
 رکھ دوپٹ اُسکی طرف ہاتھ چلے گا اور جب ہاتھ جلے گا تو اسوقت منہ جلانے کا اقدام
 کر کے دوسرا ثبوت اپنی بے امتیازی کا پیش کریں گے۔ حیوان کے بچے ابتدائی ایام و ملا
 میں یہ امتیاز پیدا کر لیتے ہیں کہ کس قدر غذا کے ہضم پر انکی قوت ہاضمہ قادر ہے اور اُسی مقدار
 مناسب پر اکتفا کرتے ہیں مگر حضرت انسان کو جو آگے چل کے بقراط بن جاتے ہیں تو ان

ایسا امتیاز حاصل نہیں ہوتا۔ مواشی کو اپنے اپنے طور پر رفتار کی قوت چلنے کا سلیقہ سید حاصل ہوتا ہے جس دن وہ بزم شہود کے شریک فی الجماعت ہوتے ہیں انسان کو نہ جلد یہ سلیقہ آتا اور نہ جلد رفتار کی قوت حاصل ہوتی آپ مہینوں کے بعد کھسکتے ہیں پھر اُٹھتے ہیں اور بیٹھ جاتے ہیں شفیق مان الدو آمین کے جانی ہوا و رضا خدا کر کے مدتوں کے بعد چند قدم چلنا پھر ناسیکھ لیتے ہیں۔ کیا یہ واقعات ایسے نہیں ہیں جن پر انسان غور کر کے اپنی فطری نالائقی کا اقرار کرے اور پھر اُس لیاقت و عزت کا شک کر گزارے جو محض فطری فیوض سے نصیب ہوئی ہے۔

انسانی مصنوعات کو دیکھ کے ہم سمجھ لیتے ہیں کہ اسکا کوئی صانع ہوا اور صنعت کی باریکیوں پر غور کر کے کسی چیز کے بنانے والے کے اقتدار اور اُسکی ہنرمندی کا اندازہ کرتے ہیں۔ پس کیا ان مصنوعات قدرت پر جبکا مختصر تذکرہ کیا گیا نظر کر کے کوئی عقل صاحب شعور کہہ سکتا ہے کہ وہ سب بلا کسی صانع کے موجود اور بغیر توجہ کسی مدبر کے بے ہمتا مصالح اور منافع کے ساتھ آراستہ و پیراستہ ہوئے ہیں ؟ (نہیں ہرگز نہیں) دور کیون جائیے اپنی حقیقت انسانی پر نظر کیجیے کہ انسان مراحل رنگینی کو کس طرح طو کر رہا ہے وہ تدریج کر رہا ہے نتیجہ دوسرا نکلتا ہے متحدہ تدریج مختلف اثر پیدا کرتی ہیں بے فکر اسباب موجود ہو جاتے ہیں اور اُنکے آثار بسا اوقات خلافت توقع اسکو سرور و محزون کرتے رہتے ہیں۔ متمدن زمانہ عمیق ہر انسان کو بکثرت ایسے اتفاقات پیش آتے ہیں کہ حصول مطلوب کا سامان کافی موجود تھا و فقاً بگڑ گیا اور کبھی بگڑ کے دم کے دم میں پھیل گیا

ان واقعات پر جب غامض نظر کیجائے تو کوئی شک باقی نہیں رہتا کہ مسبب الاسباب تبارک و تعالیٰ کا پیدا کرنے والا تدبیر و ناکام کرنے والا کوئی دوسرا ہی اور ہمارے ہی نگاہ کی مشین و حقیقت کسی دوسری قوت کی تحریک سے چل رہی ہے۔ وہ قوت کون ہے اس سوال کا معقول جواب سوائے اسکے اور کچھ نہیں دیا جاسکتا کہ یہ سب کرشمے اُسی قوت کے ہیں جو ہر جگہ گاہ ظہور میں لائی جسے ہر کوئی بھروسہ کی حکومت عطا کی اور جسے ہر قوی دشمنوں سے صرف محفوظ نہیں کیا بلکہ بہتوں کو طوعاً و کرہاً ہمارا بندہ فرمان پذیر بنا دیا ہے۔ اپنے منع حقیقی کو پہچاننا اُس کے فیض النعم کا شکر ادا کرنا شریفانہ اخلاق کا سب سے بڑا فرض ہے اور ہر گاہ خلاق عالم نے انسان کو واسطہ ادا سے دیگر فرائض کے کافی قوتیں عطا فرمائی ہیں تو غیر ممکن ہے کہ اُس نے اپنے پہچاننے کی قوت خلیفۃ الارضی کے کالبس میں نہ رکھی ہو۔

ہر ایک ذی ہوش اقرار کرے گا کہ ایسے عمدہ فرض کی ادا کرنے والی وہی عقلی قوت ہے جسکی بدولت انسان نیک و بد میں امتیاز کرتا اور بن دیکھی حقیقت کو ثابت کر دکھاتا ہے ہر چند اس عقدہ کے حل کرنے میں ہادیان ملت کی ذات ستودہ صفات سے بہت بڑی مدد مل سکتی ہے لیکن آخر ان بزرگوار دن کی صداقت کا امتیاز کرنا اور ان کے اصول ہدایت کو سمجھنا بھی تو اسی عقلی قوت کا کام ہے۔ الغرض مدار تکلیف قوت عقلی پر جو ہر انسان میں مختلف پائی جاتی ہے اور اسے ظاہر ہے کہ ہر آدمی بدرجہ متفاوت ذمہ دار ہے کہ اپنے خالق کی ذات اور صفات کو پہچانے اور اسکی عظمت اور جلال کے سامنے

گردن عبودیت خم کرے۔ متعصب خیال کے آدمی جو کچھ کمین مگر واقعی امر یہ ہے کہ ہر انسان
 جسکو کسی خالق کے وجود سے اقرار ہو وہ اُس خالق کے ساتھ عاجزانہ نیاز مندی رکھتا
 ہو اور اُسکی ہر گز یہ خواہش نہیں ہوتی کہ جان بوجھ کے کفرانِ نعمت کرے اور بے تحقیق
 ذات کو خالق سمجھے یا اُسکو اپنا معبود بنالے لیکن اُسی کے ساتھ یہ بھی سچ ہے کہ با اوقات
 کہ ورت تقلیدی روح کو کند را در عقل کو بیے نور کو دیتی ہو یا یہ کہ سہل انکار دھونڈھنے والے
 سنگریزوں کو جو اہر بے بہا اور اپنے لیے مایہ افتخار سمجھ لیتے ہیں۔ تجربہ شاہرہ کو کہ انسان
 پر صحبت کا قوی اثر فطر تا پڑتا ہو وہ جس خاندان میں پیدا ہوا یا جن لوگوں میں رہا سہا
 اُسکے خیالات سے متاثر ہو کے اپنا اعتقاد اس طرح مستحکم کر لیتا ہے کہ عقل کی قوت اُسکو کمائی
 ہلا نہیں سکتی۔ ایسے تقلید یا سہل انکار پر چند اپنے خیال میں نیاز مند بارگاہِ اذلی ہوں
 لیکن اُنکی نیاز مندیوں پر یہ سنگین الزام ہے کہ کوشش کر کے فہم و بند تقلید سے نکلتا اور
 آزادانہ تفتیش کرنا نہیں چاہتے حالانکہ اُنکو جو ہر عقل اسی لیے عطا ہوا ہے کہ آزادی کے
 ساتھ اُسکو کام میں لائیں اور اقل درجہ اس تقدس ذاتی اور صفاتی کا اقرار کریں جسکے
 ساتھ خلاق عالم کا موصوف ہونا متوسط عقل اور متوسط ادراک کا آزادی تسلیم کر سکتا
 ہے۔ کسکند تفتیش غیر کافی ہے سمجھی کی نیاز مندی ایک قسم کی بے نیازی ہے ایسے انسان
 کا فرض ہے کہ اپنے عجیبوں میں شایستہ مذاکرہ کرے عقل کو کام میں لائے اور بے اندیشہ
 ملامت اعزہ اور احباب کے وہ راستہ اختیار کرے جو قرین صواب اور مفقعات عقل
 ہو۔ اچھل مخلوق اپنے خالق کی ذات اور اُسکی صفات کے پہچاننے میں اتنا بے خبر

اور اگر کُسنے حقیقت اپنی یہ ذمہ داری پوری کی ہو تو اُسپر کوئی وجہ الزام کی پائی نہیں جاتی اور مین باور کرتا ہوں کہ اگر اس طور پر قوت عقلیہ کام میں لائی جائے تو وہ راستہ مل سکتا ہے جو منزل مقصود تک یا اُسکے قریب پہنچائے اور چلنے والے کے لیے ایک حد تک ذریعہ نجات ہو۔

یہ شبہ دلیں کھٹکتا ہے کہ اگر کسی قادرِ قدیر حکیم باتدبیر نے اپنے قصد اور اختیار سے اس عالم کو بنایا ہے تو پھر اپنی ذات و صفات کو کُسنے ایسے حجاب میں کیوں چھپایا کہ اُبھلا علم اجمالی بہ شواری حاصل ہو سکتا ہے اور تحصیلِ علم تفصیلی تو قوتِ بشری سے خارج ہے۔ دنیا میں سرگرم عقیدہ مند بہت گزے ہیں اور اب بھی زبانِ اصرار کرنے والے بحشرت پائے جاتے ہیں لیکن شک نہیں کہ معدودے چند بزرگوں کو یہ رتبہ حاصل ہوا ہے کہ سچائی کے ساتھ دعویٰ لَوْ كُنْتُمْ عَلَى الْخِطَاءِ لَمَّا اسْتَرَدَدْتُ يَعْثَبُوا کر سکتے۔ آنکھ بند کر کے تقلید کرنے والوں یا اُن لوگوں کو جو قوتِ فکر یہ کو مستعدی کام میں نہیں لاتے چھوڑ دیجیے تو بھی بشمار افرادِ انسانی ایسے بھی گزے ہیں جنکو تحقیقاً خالقِ اکبر کی ذات اور صفات کے استدراک سے دلچسپی تھی لیکن پھر بھی کوئی ایسی واضح دلیل ہاتھ نہیں آئی جسپر خاص و عام اتفاق کرتے اور یہ اختلاف جو موجبِ نفاقِ جماعتِ انسانی ہے اور جو بسا اوقات مضرِ آسودگیِ خلائق ثابت ہوا ہے پیدا نہوتا۔ ابتداءً خلقتِ بشری سے کتنے نبی یا ریفاءِ جلوہ گاہِ ظہورِ مین تشریف لائے اُنکی ہر ایتوں نے حق پرستی کے ولولوں کو

اگر پرے اُٹھائیے جائیں تو بھی میرا یقین زیادہ نہو۔ یعنی وہ اس حد تک کہ وہ جھگلیا ہے کہ ترقی کی گنجائش باقی نہیں ہے

اُبھارا اور انکی کوششوں سے ایک حد تک عقائد انسانی موزون سا پنچین چل گئے لیکن پھر بھی اختلاف نہ مٹا بلکہ اربابِ شریعت کے جھگڑے زیادہ تر سنگین ہو گئے۔ ہم سنتے ہیں کہ سب سے پچھلی شریعت (اسلامی) کے مقلدون نے باہم اس قدر اختلاف کر رکھا ہے کہ اصولاً اُنکے تھتر فرقے موجود ہیں اور پھر ان بڑی بڑی شاخوں سے جو ٹہنیاں نکلیں اگر وہ بھی داخل شمار کیجائیں تو سیکڑوں تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔

انہیں ہر فرقہ اپنے رنگ میں ڈوبا ہوا دوسروں کو گم کردہ راہ سمجھتا ہے مگر معلوم نشدہ کیا مصروفِ کسبت ہر کس بنجیالِ خویشِ خطے دارد

ایسے با اختیار صاحبِ حکومت کے لیے جس نے قصرِ عالم کو برپا اور بزمِ وجود کو آراستہ کیا ہے آسان تھا کہ اپنے بندوں کو کوئی ایسا جلوہ دکھا دیتا کہ سب کے سب سیدھے راستہ پر پڑ پڑ لیتے سچے معبود کی عبادت کرتے مخلوق پرستی کا الزامِ اولادِ آدم پر قائم ہی نہوتا اور چھوٹے بڑے بیوقوف اور دشمنندہ سُبْحَانَ سَرِ تَعَالٰی کہتے ہوئے منزلِ مقصود تک پہنچ جاتے مگر یہ شبہ اس طور پر رُفِع ہو جاتا ہے کہ خلاقِ عالم نے اس نگاہ کو

دارالامتحان بنایا ہے اور وہ تماشا دیکھتا ہے کہ اُس کے بندے جو ہر عقل کی کیونکر آزمائش کرتے اور اپنے کائنات کو سطحِ کام میں لاتے ہیں اگر اُسکی آیاتِ قاهرہ اور حجِ ساطعہ ادہام باطلہ و عقائدِ فاسدہ کی جڑ کاٹ دیتین تو اُسکی جبروت سے دیگر معاصی کا بھی سد باب ہوتا اور شکلِ کسی فرد بشر کو ترکِ عبادات کی جُرأت ہوتی ایسی حالت میں معیارِ ثواب و

عقاب کیسا رہ جاتا ہدایت و ضلالت کا تفرقہ کیونکر کیا جاتا تو فیق باری کسی حمایت کرتی اور
شانِ احمد نگاری کا ظہور کس پیرایہ میں ہوتا۔

اب یہ سوال کہ خالقِ عالم کو ایسے تماشے سے کیا فائدہ تھا جو اُس نے اپنے بندوں
کو مشکلات میں ڈالا اور ایسی ذمہ داری میں پھنسا دیا جو بتوں کی تعذیب نفس کا نتیجہ پیدا
کرنیوالی ہر اسی رتبہ کا سوال ہے کہ جانداروں کو موت کا تلخ ذائقہ کیون چکھایا جا تا ہے حصول
ارزاق کے لیے دوا و دش پر کیون مجبور ہیں کپڑوں کی بلبلیان کھانوں کے خوانِ آسمان
سے کیون اُٹائے نہیں جاتے۔ ان سب کا یہی جواب ہے کہ انسان بندہ ہے اور بندہ کو
اپنے خداوندِ نعمت پر اسطرح کی فرالاشوں کا منصب نہیں ہے اور نہ کسی خداوندِ نعمت پر
لازم ہے کہ وہ اپنی آزادی کو ایسے دائرہ میں محدود کرے جو سہولت پسند بندوں
کے لائق پسند تصور ہو۔

عموماً عقل سلیم وجودِ صانع با کمال کی معترف ہے مگر اُس کے تعین میں اختلاف
ہے اور سچ یہ ہے کہ صفات کی تحقیق میں اس اختلاف کو زیادہ تر موقع وسعت کامل گیا ہے
الحاصل تجسس کی وادی میں انکارِ انسانی نے جدا گانہ راستے اختیار کیے اور ہر گروہ
اپنے تین صراطِ مستقیم پر چلنے والا باور کر رہا ہے کُلِّ حَسْبِ بِمَالِکِمْ فِی حُوتَ لَیْکِن
بِاتِّفَاقِ جَمُورِ خَلْقِ ابْتِکَ یَہِ سُلْطٰنِیْنِ ہوا کہ سیدھا راستہ کس نے اختیار کیا تو فیق
اذلی کسی مددگار ہے اور کون خوش نصیب قافلہ سلامت با کرامت منزلِ مقصود تک
پہنچنے والا ہے۔ اس خصوص میں دانشمندان نے پرزور تقریریں کیں بڑی بڑی کتابیں

لکھی گئیں حوصلہ مندوں نے چاہا کہ تمام عالم کو اپنے حلقہ اثر میں لیلین مگر یہ حوصلہ مندی ان
ابتک کامیاب نہیں ہوئیں اور عالم کون و فساد کے دارالامتحان میں یہ امید کہ اختلاف
عقائد دور ہو ایک ایسی امید ہی جو شاید پوری نہوگی۔

تجربہ سے ظاہر ہے کہ دنیا کی عمر حسب قدر بڑھتی ہے اُسی قدر مذہبی عقیدوں کا اختلاف
ترقی کرتا جاتا ہے اور خدا ہی جانتا ہے کہ آخر کار قاضی محشر کی عدالت میں کتنے فرق حاضر
کیے جائیں گے واقعات متعلقہ اور تحقیقی پر کس طرح بحث ہوگی کس قسم کے حدرات کامیاب
ہوں گے اور پھر عادل بعید مل منع جلیل خاف الزنوب سائر العیوب کے حضور سے کیا فیصلہ صادر
ہوگا۔ **دوستو** مرحلہ سخت ہی بہت شے باعث وجلال اجلاس میں ایک دن حاضر

ہونا اور نامہ عقائد اور دفتر اعمال کا دکھانا ہر دم کی دم میں تمام عمر کے خیالات کا واپس آنا
ہونے والا ہے اُسی پر ابدی زندگی کی بھلائی اور بُرائی کا مدار ہے ابھی وقت باقی ہے غلطیوں
کی اصلاح کرو اپنی رویداد کو دیکھ بھال کے اچھی طرح مرتب کر لو۔ یہ سب کچھ کرو لیکن
میری تو یہ صلاح ہے کہ رویداد پر اطمینان عذرات پر بھروسہ کرنا بڑی خطرناک کارروائی ہے
اپنے تین خدا کے رحم پر چھوڑ دو اور جب حاضری کا وقت آئے تو سرِ عظمت کی طرف
یہ کہتے بڑھ چلو **اللّٰهُمَّ عَامِلِنَا بِفَضْلِكَ وَكَالِفِنَا بِعَدْلِكَ**۔ اب تک

تو سلسلہ تقریر عام تھا مگر اب میں اپنے فرقہ اسلامی کے حدود عقائد کے اندر گفتگو کروں گا
کیونکہ میرا کائنات اسی کا معتقد ہے اور تقلید انہیں بلکہ اپنی بضاعت کے موافق تحقیق بھی

لے پروردگار ہمارے ساتھ بخشش کا برتاؤ کرانسان کا برتاؤ مت کر ۱۲

میں اسی کو ذریعہ نجات اور بہودی آخرت سمجھ رہا ہوں۔

اُس مقدس کتاب میں جسکی سچائی کا باور کرنا ہمارے ایمان کا جزو ہر ذاتیاری
اور اسکی صفات کمالیہ کی پوری تشریح ہوئی ہے اور میں اُس کتاب سے چند آیات
بنات کا اس موقع میں اقتباس کرتا ہوں۔

لَوْ اَنْزَلْنَاهُ الْقُرْآنَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرَاَيْنَهٗ خَاشِعًا مُّصَدِّقًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَتِلْكَ
الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۝ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيْمُ
السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْغَزِيْزُ الْحَبِيْبُ الْمُنْتَكِبُ ۝ سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ
الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ۝ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحُسَيْنُ ۝ يُسَبِّحُ لَهُ فَاٰلُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ (پارہ ۲۸ آخر سورہ ہٰجِر)

کلام الملوک الملوک کلام ایک مشہور مقولہ ہے مگر یہ کلام تو ملک الملوک کا کلام ہے اسکی سادگی
میں عظمت عظمت میں شکوہ شکوہ میں بندہ پروری کے جلوے نمایان ہیں عجب بھی ہیں

۱۔ اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر اتارتے تو وہ خدا کے در سے جھک جاتا اور بھٹ پڑتا اور یہاں ہم آدمیوں سے ایسے کہتے
ہیں کہ وہ سمجھیں۔ اللہ ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں، بھلی اور پوشیدہ باتوں کو جانتا ہے، پڑا ہر مان اور رحم کرے والا ہے۔ وہ نہیں
ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں جہاں کا بادشاہ ہے، پاک ذات ہے، محبوب سے بری ہے، امن دینے والا ہے، کھانا
ہے، بردا دے والا ہے، بڑی عظمت رکھتا ہے، یہ لوگ جیسے شکر کرتے ہیں اُس سے پاک ہے۔ وہی اسدغافق
ہے، موجود مخلوقات ہے اُسکے اچھے اچھے نام ہیں آسمان اور زمین میں جتنی مخلوقات ہے وہ سب اُسکی تقدیس
کرتی ہے۔ وہ زبردست ہے اور حکمت والا ہے ۱۲

وعید بھی ہیں طرزیان کی چتون ہر چند شنگین ہے مگر نگاہوں میں شفقت بھری ہے۔ جلالی اور جمالی طاقتوں کا اظہار ہر اس اظہار کے ساتھ یہ اشارہ بھی موجود ہے کہ دریا سے رحمت سرچ زن ہر اور دامنِ عمل سے چرکِ عصیان کی شست و شوار بابِ توحید کے لیے دشوار نہیں ہے۔ کسی امیدوارِ مغفرت نے کیا خوب کہا ہے۔

الٰہی رحمت دریا علیٰ عام است ۲ اگر آلائش چرکِ گنہگار ۵ نگر د تیرہ آن دریا زمانی
از ان یک قطرہ مارا تمام است ۲ از آن دریا فرو شوئی بیکبار ۶ و زور و شن شود کار جانی
ان آیتوں میں اُن صفات کا مذکور ہے جن سے خالقِ اکبر کی ذات پاک متصف ہے اور عقل بھی شہادت دیتی ہے کہ اتنا بڑا ذی اقتدار جس نے عظیم الشان عناصر کی تخلیق کی اور کنبد گردوں کو قنادیل کو اکب سے سجایا زمین پر فرشِ زمردین بچھایا بیشمار پھول قدرت کے کھلائے ہر ایک میں عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھائے ہیں وہ خود بالضرور اعلیٰ درجہ کے اوصافِ کمالیہ سے موصوف ہوگا۔ اس کلامِ معجزِ نظام میں پر زورِ نظمیں جلالِ کبریٰ اُسکی ذاتی وحدت اور فیاضانہ رحمت کا اظہار کرتی ہیں اس لیے ہم اُن اوصافِ ثلثہ کی کسی قدر تشریح بھی کر دینا مناسب جانتے ہیں۔

بیانِ جلالیت

دنیا کے سلاطین کا نظامِ سلطنت اُنکے جلال سے قائم ہے جو جسکی حمایت میں عاکیا کردہ ضوابط قانونی کا پابند رہتا ہے زبردست زیر دست کو ستانہیں سکے اور اُن افعال کا

اسناد ہوتا ہے جو مخرب اخلاق ہوں یا یہ کہ عامہ خلائق کی آسودگی میں اُسے خلل پڑنے کا
 احتمال ہو۔ خداوند عالم ظاہر و باطن کا جاننے والا ہے جسمانی و روحانی اخلاق کا نگران ہے
 لہذا اُسکو اپنے مجوزہ نظام کے قیام کے لیے بہت بڑی شان جبروتی دکھانے کی ضرورت
 ہے۔ دنیا کے بادشاہ وقوع جرم کے ساتھ کارروائی تحقیقات شروع کر دیتے ہیں اور مجرم کو
 جلد پاداش عمل لگاتی ہے مگر بادشاہ ہون کا بادشاہ جلد باز سخت گیر نہیں ہے اُسکو ذیہ حکومت
 کے زوال کا خوف ہے اور نہ یہ اندیشہ ہے کہ امتداد ایام کے سبب سے روئداد موجودہ پر
 پردہ پڑ جائیگا اسیلے جہاں تک عاجلانہ کارروائی کی دنیاوی انتظام میں ضرورت ہے
 اُسکو دنیا کے بادشاہ انجام دیتے ہیں اور یہ تعلق اسی خدمت کے ظل الہی کہے جاتے
 ہیں اور باقی جرائم اور بالخصوص اُن جرائم کی سماعت کے لیے جبکہ تعلق عقائد و حانی
 اور فرائض عبودیت سے ہے ایک خاص وقت مقرر کیا گیا ہے جبکہ احکام مناسب صادر
 ہوں گے اور جو لوگ شاہانہ عنایت دادار خالقانہ مرحمت کردگار سے بہرہ مند ہوں انکو
 اپنے اپنے کردار کے مناسب جال سزائیں بھگتنی پڑیں گی۔ شاذ و نادر کسی گنہگار
 کو یا گنہگاروں کی کسی جماعت کو دنیا میں بھی قدرتی جھڑکی لگاتی ہے تاکہ متنبہ ہو کے اپنے
 اعمال کو قبل از مرگ سدھار لے یا یہی دنیاوی جھڑکی اُسکے لیے کفارہ سیئات ہو جائے
 علاوہ برین اسطرح کے عاجلانہ مواخذہ میں ممکن ہے کہ کچھ اور حکیمانہ مصالح ہوں جبکہ احاطہ
 کرنا ہماری قاصر عقل اور ناقص بیان کے لیے دشوار ہے مگر ایسی خاص خاص نظیروں سے
 یہ نتیجہ نکالنا غلط ہے کہ عالم موجودہ دارا بھڑا ہے اور جو لوگ مافوق ذہنین کیے جاتے وہ گنہگار

نہیں ہیں یا ان کے گناہوں سے درگزر کر لی گئی ہو۔ یہ عالم غالباً دو وجہوں سے عام طور
کا دارالبحر بنایا نہیں گیا (۱) گناہ کرنے والے شاید آئندہ متنبہ ہوں اور قبل اسکے کہ
دست موت پر وہ اٹھائے تو بہ کر لین یا حقوق عباد کا معاوضہ کافی دیدیں (۲) قدرتی
سزائوں سے دنیا کی آنکھیں کھل جائیں اور عاجلانہ پاداش کی ہیبت سے امتحانی کارروائی
میں خلل پڑتا۔

ہر انسان بد و شہور سے عقلاً جانتا ہے کہ نیک کام کی جزا اچھی اور بُرے فعل کی
بُری ہوگی مگر تعزیرات کی تفصیل محتاج بیان تھی جسکو خدا کے نبیوں نے بتا دیا یا آسمانی
صوائف میں اسکی تشریح کر دی گئی الحاصل عقلاً و نقلاً حجتیں تمام ہو چکی ہیں اب تعمیل احکام انسان
کا کام ہو لیکن اگر توفیق الہی مددگار نہ ہو تو درحقیقت اکثر ان کا کام تمام ہو۔

مفسروں کی رائے ہے کہ مسبق الذکر آیت میں منکروں کی قلبی حالت بیان کی گئی ہے
مگر میں کہتا ہوں کہ مومنوں کے دل خدا کی ہیبت سے کب پھٹے اور انکا کلیجہ کب ٹکڑے ٹکڑے
ہو گیا ایسے صحیح تعبیر یہ ہے کہ نوع انسان کی ترکیب اسی طرح کی ہوئی ہو کہ ظاہر میں ملائم اور
باطن میں سخت ہو۔ وہ نتیجہ کار کو سوچتا اور سمجھتا ہو لیکن نفسانی قوتیں اس پر اس طرح
مستولی ہیں کہ باوجود اقرار عظمت اور جلال کبریائی کے طریق صواب سے بھٹک جاتا
ہو اور حسیان میں ٹھوکرین کھاتا ہو۔

عظیم الشان قصر عالم کے بنانے والے کا قہر ایسا ہی ہمیشہ ہو گا جیسا کہ اسکی قدرت
کے تمامی مصنوعات میں نظیر ہیں ایسے کیا شک ہو کہ اگر صاحب ادراک اور محل خطاب ہوں

تو اُسکی شانِ جلالت کو سُن کے پتھر کا کلیجہ بارہ بارہ ہوزمین دھس جاے پانی ہوا ہو
اور ہوا کا کرہ سمٹ کے کسی تنگ تاریک غار میں جا چھپے آسمان کو غش آئے اور کوکب
ٹوٹ پھوٹ کے زمین پر گر پڑیں مگر یہ تو انسان ہی کا جگر ہو کہ اُسے بارانِ ت کو اٹھا لیا
اور یومِ حساب کی سختیاں اٹھانے کے لیے سر تسلیم خم کیے ہوئے حاضر ہو۔

آسمانِ بارانِ تِوانست کشید قرعہٴ سال بنا ہم منِ یوانہ زندہ

دنیا کے خشنماک بادشاہ جو سزائیں دے سکتے ہیں انھیں کا برداشت کرنا مشکل ہے اور اُن
سے بہت بڑا قوی دستِ حاکم علی الاطلاق اگر اپنی قوتِ قہر کو کام میں لائے تو پھر
نہی سی جان کو کسی مقہور کی کب طاقت صبر اور تاب تحمل ہو سکتی ہے لیکن وہ کرے
تو کیا کرے موت کو بلاتا ہے نہیں آتی فرار کا موقع نہیں اگر فرشتوں کی آنکھ چوک بھی
جائے تو یہ بیچارہ بھاگ کے کہاں جائے سارا ملک اُسی قہار کا ہے اور جس طرف
نظر اٹھا کے دیکھتا ہے اُسکی بادشاہی نظر آتی ہے۔ چھپ چھپا کے شاید کوئی شکل
حفاظت کی مل آتی مگر یہ تدبیر ایسے بیکار ہے کہ قہرِ کریمِ عالم الغیب و الشہادہ ہر ایک ذرہ
اُس سے چھپ نہیں سکتا انسان تو پھر بھی ایک درجہ کا جیم ہے وہ اپنے خالق کی قہر کو نگاہ
سے کہاں چھپ سکتا ہے ہاں اگر وہ ان رحمتِ موقع سے تو اُسکے سایہ میں پناہ مل سکتی
ہے نہیں تو نارہیِ حجیم ہے مبتلا ہے الم ہے اور عذاب الیم ہے۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ
عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ

لے لے اب بچا بھکو دنیا اور آخرت کے عذاب سے تو ہی بخشے والا بڑا مہربان ہے ۱۲

اس دنیا میں نئے نئے ابرار متقی اور پرہیزگار گزرتے ہیں انہیں میں بعض مذاہب حقہ کے پیشوا اور خدا کے بھیجے ہوئے نبی تھے لیکن انہیں ایک بھی مثل ہم کم نصیب دنیا داروں کے خدا کے قہر سے مطمئن نہ تھا بلکہ جنگو بارگاہ صمدیت میں خاص قرب تھا وہ اُسکی جلالت سے زیادہ خائف اور اُسکی شان بے نیازی سے زیادہ ترہر اسان تھے خوف سے اُنکے چہرے زرد تھے لب خشک تھے نندن کو چین تھا اور نہ شب میں بستر خواب پر راحت نصیب تھی فاقے کرتے جفا میں سستے مگر اُنکی طبیعتیں جلال کبریائی سے حیرت ہو رہی تھیں اسلئے آسائش ذاتی کی پروا نہ تھی اور تلخی جفاے خلق کا احساس نہیں ہوتا تھا۔ یوں تو ہر لحظہ اور ہر ساعت خدا کی جلالت اُن کے پیش نظر تھی لیکن جب کوئی تذکرہ سُنگلتی ہوئی لکڑی کو پھونکتا تو خیالِ خشیت بھرک اُٹھتے جسم نحیف مگر عام روحوں سے زیادہ لطیف اسطرح کا پتا جیسا کہ صرصر کے جھونکے سے بید کی شاخیں ملتی ہیں اور چشمہ چشم سے اسطرح آنسو روان ہو جاتے جیسا کہ پھاڑی بھرنون سے پانی بہتا ہو یا کبھی برسات میں بارش کی جھڑی لگ جاتی ہو۔ ہم لوگوں کے دل دنیاوی تعلقات سے بھت کر دیے ہیں یا سنتے سنتے باقتضائے عادت طبیعتوں کو قرار گیا ہو ورنہ ظہور اسلام کی پہلی صدی میں بہت بد رگوار اس صفت کے موجود تھے کہ جلال کبریائی کا قرآنی بیان سُکر اُنکے ہوش اُڑ جاتے جسمانی تندرستی پر اثر مضر پڑتا ایمان تک کہ جو زیادہ قویں اب تھے وہ بار تفکر کو اُٹھانہ سکے اور تڑپ تڑپ کے مر گئے۔ ان واقعات کی یہی بنیاد تھی کہ یہ لوگ روشن ضمیر تھے اسرار جلالت و پایہ عظمت سے واقف تھے آیات عید کا

اُن پر قومی اثر پڑتا اور خوفِ الہی سے از خود رفتہ ہو جاتے۔ شیر و زندہ سانپ ہوا گزشتہ
 قہر مون تک پہنچ گیا ہو مگر جنگی آنکھیں نہیں ہین باندہین اُنکے اطمینان میں خطرناک
 حالتیں کیوں تغیر پیدا کرنے لگیں ہاں جنگی آنکھیں کھلی ہوں اور عقل سے بھی بہرہ مند
 وہ البتہ سامانِ ہلاکت پر مطلع ہونے کے اضطراب کریں گے اور حفاظت کی عاجلانہ تدبیریں
 عمل میں لائیں گے اسی طرح وہ بزرگوار جنگے دل و دماغ اسرارِ عالمِ قدس سے آگاہ ہین
 فرصت کو غنیمت جانتے اور بقیاری کے ساتھ وہ تدبیریں عمل میں لاتے ہین جو اپنی
 زندگی میں کام آئیں اور خدا کے عذاب یا اُسکے عتاب سے جسکو حاشیہ بوسان
 بساطِ تقرب بدتر از عذاب جانتے ہین بچائیں۔ یہ بھی ایک نظامِ قدرت ہے کہ دنیا داروں
 کے دل سخت ہو جاتے ہین ورنہ اگر وہ اپنے معاملات اور عبادات پر غائر نظر کرتے
 اور پھر بیاناتِ جلالت کو گوشِ دل سے سنتے تو شک نہیں کہ بشکلِ طائرِ وحشی اُنکے
 ہوش و حواس قفسِ جسمانی سے بھاگ پڑتے کلیجہ پھٹ جاتا اور پھر دنیاوی کام
 کے قابل نہ رہ جاتے۔

بیان وحدت

خالقِ عالم اور موثرِ حقیقی کے متعلق بنی نوعِ انسان کے عجیب و غریب
 خیالات ہیں تفصیلی تذکرہ تو بہت طویل ہو لیکن میں اس موقع پر چند فرقوں کے
 خیالات کا اسیلے اجمالاً تذکرہ کرتا ہوں کہ ناظرین اُن کا باہمی مقابلہ کریں اور بمقتضا

تصرف الاشياء باضدادها صواب وخطا کا امتیاز کر لیں۔

ایک فرقہ تو خداے عظیم کے وجود ہی سے منکر ہے اُسکا یہ پند ہے کہ عناصر و کواکب بالذات قدیم ہیں انھیں کے اثر سے سلسلہ وجود و عدم موالیدِ ثلثہ کا قائم ہے یہ سلسلہ بھی بنفسہ قدیم ہے اور اسی طرح ہمیشہ چلا جائے گا۔

دوسرا فرقہ دو مساوی القوت خالقون کا قائل ہے مگر ایک کو خالقِ خیر اور دوسرے کو خالقِ شر قرار دیتا ہے اسلئے اگر ہم اس فرقہ کو مشترک حقیقی کا لقب دیں تو کچھ سچا نہیں ہے۔
تیسرا فرقہ مختلف درجہ کے متعدد خالقون کا معتقد ہے اُن سب کو موثر حقیقی سمجھتا ہے اور اُن میں ایک کو سبھون کا سرگروہ یعنی خالقِ اکبر کہتا ہے۔

چوتھے فرقہ کی یہ رائے ہے کہ خالقِ اکبر ایک ہے مگر اُس نے صرف کواکب کو پیدا کیا اور پھر اختیاراتِ تخلیق و تدبیر عالم انھیں کے حوالہ کر کے خود سبک دوش ہو گیا اسلئے اہل عالم کے معبود ہونے کا استحقاق مرجع انھیں کواکب کو حاصل ہے۔

پانچواں فرقہ ہر چند وحدت ذات باری کا مقرر ہے مگر ساتھ اس اقرار کے اُسکا خیال ہے کہ تکمیل مصالحِ عالم کے لئے وہ خود یا اُسکا کوئی حصہ کالبذخاکی میں آیا کچھ دنوں انسانی رنگ میں ناجسٹون کے ساتھ تمدن کرتا رہا اور پھر عالم بالا کی طرف صعود کر گیا۔ اس خیال کے آدمی انسان پرستی میں خدا پرستی کا دعویٰ اسلئے کرتے ہیں کہ خدا نے انسان کے حلیہ میں تکلیف ظہور اختیار کی تھی۔ اسی فرقہ میں ایک شاخ کا یہ بھی عقائد ہے

۱۲ چیزیں پہچانی جاتی ہیں اپنی ضد یعنی مخالفت سے

کہ انسان پر منحصر نہیں بلکہ حیوانات کی شکل میں بھی خلاق عالم نے ظہور کیا اور اہل عالم کو اپنی قدرت کے تماشے دکھائے ہیں۔

چھٹا فرقہ وحدت ذات اور علو صفات کا معترف ہو مگر بعض عظیم القدر مخلوقات کو اس حجت سے پوچھا ہو کہ وہ منظر صفات جلالی و جمالی خالق بے نیاز کے ہیں۔

ساتواں فرقہ خدا کی یکتائی پر ایمان لایا ہو خدا ہی کو خالق گیتی اور مدبر عالم باور کرتا ہو اُس کا یہ اعتقاد ہو کہ خداوند عالم کی یہ شان نہیں ہو کہ مخلوق کے بھیس میں اپنی مقدس ذات کو معائب حدود سے آلودہ کرے۔ یہ فرقہ مخلوق پرستی کو قطعاً ناجائز کہتا ہو اور شرک خفی و جلی و دونوں کا سخت مخالف ہو۔ ہر گاہ میں بھی اسی ساتویں فرقہ کا ممبر ہونے کیلئے میرا فرض ہو کہ کیسے قدر و وضاحت کے ساتھ اُن وجوہ عقلی کو بیان کروں جن کی تحریک سے اس فرقہ نے اپنی رائے خلاف اُلے اپنے دیگر برادران نوعی کے قائم کی ہو۔

اس موقع پر مجھ کو پہلے گدار سن کر دینا چاہیے کہ میں نے قبل اسکے کہ میں لکھا ہو کہ خداوند عالم نے بغرض ازمایش افکار انسانی اپنے تئیں انظار ضلالت پر اسطرح ظاہر نہیں کیا ہو کہ اُسکی ذات اور صفات کے تعین میں شبہ کی گنجائش نہ ہے اسیلئے اُسکی پستی کے خلاف مجھ میں یہ قوت کہاں ہو کہ مثل برہان ہندی ایسی جھٹپٹ پیش کروں جن میں شبہ کا موقع و محل باقی نہ رہ جائے ہاں جو بیان چیز تحریر میں آئیگا امید ہو کہ اُس میں اُچھاؤ نہوا و زوق سلیم کو اپنے صداقت کی طرف مائل کرے۔ جو گتھیاں تعین ذات باری میں پڑی ہوئی ہیں اُنکے انحلال میں ہر فرقہ کا آدمی اہل غرض ہو اسیلئے ہر فرد بشر کا حق ہو

خدا شامی کی استثنائی حالت

کہ اپنے خیال کو شایستہ الفاظ میں ظاہر کرے اور سننے والوں کا فرض ہے کہ خاصانہ
بحث کو چھوڑ دیں۔ معاندانہ شبہات پر نفرین کریں۔ منصفانہ طرز پر اپنے قیاس سلیم
کو کام میں لائیں اور جو بیان اقرب بالصواب ہو اسکو قبول کریں۔

کسی خطرناک جنگل کے حاشیہ پر جان ٹھہرنا خطرناک ہے چند مسافر اکٹھے ہوئے
جنگل مقصود سفر ہے کہ ایک ہی منزل پر جا پہنچیں ان میں کسی کو راہ کی اور سمت کی
اور خطرات راہ کی ذاتی واقفیت نہیں ہے اسوقت عاقلانہ کارروائی یہی ہوگی کہ
ہر ایک شریک جماعت اپنے قیاس کو دوڑائے اور مسافروں کی جماعت اس
قیاس کو جو اقرب بالصواب ہو قبول کر کے چل کھڑی ہو۔ ایسی صورت میں مہندی
بڑبان ڈھونڈھا نہیں جاتا اور نہ پیچیدہ اور کمزور شہوں کو یہ موقع دیا جاتا کہ وقت
کو ضائع کریں پس جو بحث اسوقت پیش ہو اگر اس کے ساتھ یہ موزون تئیل چسپان ہو
تو میں پوچھتا ہوں کہ خدا کے ڈھونڈھنے والے وہ امتیازی راستہ کیوں اختیار
نہیں کرتے جسکا موقع تئیل پر اختیار کرنا دنیا میں معمولاً دانشمندی کی کارروائی
سمجھی جاتی ہے۔

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی لیاقت نہیں ہے

الحجۃ الاولى

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی
لیاقت نہیں ہے

چاروں عناصر دولت ادراک سے مسلماً محروم ہیں کو اکب کی نسبت بھی قیاس کیا گیا ہے کہ وہ اس دولت سے بہرہ مند نہیں ہیں ایسی صورت میں کیونکر باور کیا جائے کہ ان غیر مرکبوں میں یہ سلیقہ موجود ہے یا کبھی موجود تھا کہ انسان کا سادھی ہوش و فہم پیدا کریں۔ دنیا میں ہمیشہ عاقلوں کو بے عقلوں پر عالموں کو جاہلوں پر ذاتی ترجیح دیتا رہا ہے پس حیرت ہے کہ الہیات کی بحث میں عاقلوں اور عالموں پر ان موجودات کو خالقانہ ترجیح دیجائے جو محض ادراک بھی نہیں ہیں۔

الحجۃ الثانیہ

تنہا انسان ہی نہیں بلکہ تمامی موجودات عالم کی خلقت حکیمانہ اصول پر ہوئی ہو۔ کیا ایسے موجودات کے نسبت جنگو حس اور مس نہیں ہو گمان ہو سکتا ہے کہ وہ کم عدم سے ایسے مخلوقات کم ساحت وجود میں لائے جن میں ہر ایک نمونہ صنعت ہو اور جنکے کالبد میں بشیما اسرار حکمت بھرے ہیں ؟ — کہا جاتا ہے کہ ان عناصر اور کو اکب کے اثر سے لاکھوں مخلوق عالم ظہور میں آئے ان میں جنگی خلقت ناتمام تھی وہ مرے اور جنگی خلقتیں اسیلے کافی تھیں کہ اپنے تئیں سنبھال سکیں زندہ رہے اور انکی نسلوں نے ترقی انکین سے جن موجودات میں صنائع و بدائع نظر آتے ہیں حقیقت

۱۔ کو اکب کی نسبت قرآن میں الفاظ سبحان اور ساجدین کے آئے ہیں اور اس طرح کے صیغہ سے جمیع عقلا کے لیے مخصوص ہیں لیکن بات یہ ہے کہ تیرا اور سجدہ کرنا و حقیقت انفعال عقلا کے ہیں اور ہر گاہ حرکات کو اکب مشاغل عقل کے نظر میں آئے تھے ان حرکات کی تعبیر ساتھ ساحت اور سجدہ کے ہوئی اور صیغہ سے جمیع بھی جو عقلا کے ساتھ مخصوص عاریت یہ گئے

وہ سمجھ بوجھ کے بنائے نہیں گئے بلکہ بے بصیرت پراندازوں کی کمان سے بیشمار تیر نکلتے
 بہتوں نے خطا کی اُنکا وجود مٹ گیا اتفاقاً یہ کچھ نشانہ پر بھی پہونچے جنکو دیکھ کے تم خیال
 کرتے ہو کہ یہ کسی قدر انداز کی کارگزاری ہے۔ میں پیمانہ بحث کو مختصر کر کے صرف نوع انسان کو
 پیش کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ ہزاروں خیالی نقائص جہانی ایسے نہیں ہیں کہ ان کی
 موجودگی کے ساتھ انسان اپنے وجود کو برقرار نہ رکھ سکے مگر اس نوع کے کسی گروہ
 پیشِ کل عام ایسے نقائص موجود نہیں ملتے اسلیے واجبی طور پر ہم پوچھ سکتے ہیں
 کہ ایسی ناقص شکلیں کیوں عالمِ ظہور میں نہیں آئیں اور اگر آئیں تو کیا ہوں اور کمان
 گئیں۔ مثلاً انسان کے ہاتھ میں پانچ انگلیاں غیر مساوی موجود دیکھی جاتی ہیں اس
 عدم تساوی کا یہ اثر ہے کہ مٹھی پوری طور پر بندھتی ہے اور گرفت اشیا کی تکمیل بوجہ حسن
 ہوتی رہتی ہے اگر یہ انگلیاں برابر ہوں تو بھی انسان کی زندگی میں خلل نہ پڑے گا
 لیکن ہمنے کسی جماعت کو نہ دیکھا اور نہ سنا کہ اُنکے ہاتھ کی انگلیاں قدیم برابر ہوں
 اسلیے یہ خیال غلط ہے کہ ہر قسم کے ناقص الخلقہ ان غیر مذکور کے اثر سے پیدا
 ہوں اور خود اپنی ناقابلیت تمدن سے فنا ہو گئے۔ اس سے زیادہ واضح ہرینا
 یہ ہے کہ خالقِ حکیم نے بیشمار آدمی پیدا کیے مگر صنعت یہ رکھی کہ ایک دوسرے کا ایسا
 ہم شکل نہیں ہے کہ امتیاز شکل ہو۔ یہ امتیازِ صورتی اگر رکھنا جاتا تو انتظامِ عالم میں سخت
 مشکلات پیش آتیں باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو پہچان نہ سکتا منصور کی گپڑی ناصر اپنے
 سر پر رکھ کے منصور بن جاتا اب بھی دو شکلوں میں شاذ و نادر اگر کچھ تشابہ ہوتا ہے تو نیکی

وجہ سے بعض وقت یہ سچیدہ جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں اور دقیقہ سنج حاکمون کو فیصلہ نزع میں دشواری پڑتی ہے لیکن خیریت یہ ہے کہ ایسی صورتیں شاذ و نادر دیکھی جاتی ہیں اور پھر تلاش سے انہیں کچھ نہ کچھ تفرقہ نکل ہی آتا ہے۔ پس اب میں عرض کرتا ہوں کہ اگر تخلیق عالم بخیر ہی کے ساتھ کیفت مالتفق ہوئی ہوتی تو اقل درجہ کوئی جماعت ایسی بھی موجود پائی جاتی جن کے افراد میں مابہ الفرات موجود نہ ہو تا کیونکہ ایسی تخلیق سے ہر چند مصالح عالم میں کچھ خلل پڑتا لیکن باوجود اُس کے یہ نسلیں پردہ دنیا سے معدوم نہو جاتیں اور ہر گاہ ایسی جماعت موجود نہین ہو تو اُسی کے ساتھ وہ خیال بھی غلط ہے جو تردیدِ آظاہر کیا گیا ہے۔

الحجۃ الثالثہ

عناصر کے کُرے اپنی جگہ پر ہیں اس طرح سکون کو اکب کے مدتوں سے یایون کیسے کہ ازل سے ایک حالت ہے اور اُن کے حرکتوں کی بھی ایک ہی روش چلی آتی ہے اب اگر فرض کیا جائے کہ انھیں کے اثر سے عالم کون و فساد ظہور میں آیا تو کیا وجہ ہے کہ جو افراد انسانی اس صدی میں پیدا ہوئے وہ اُس کے قبل سطحِ ظہور پر نہ آسکے اگر کہا جائے کہ لحاظ دیگر علل حادثہ کے اُنکا ظہور پہلے نہین ہوا تو اُن علل کے بابت بھی ایسا ہی سوال ہوگا کہ قبل اپنے وجود کے کیوں موجود نہین ہو گئیں شوقِ فخرِ الحاصلِ تقدیم و تاخر لائقِ انکار کے نہین ہے اور جو لوگ ایسے خالق کے مرید ہیں۔

جسمین قوت ارادی مفقود ہو اُنکے لیے سخت دشوار ہو کہ ایسے تقدم و تاخر کی کوئی
موقوف وجہ بیان کریں اور ترجیح بلامرجح کے الزام سے محفوظ رہیں

الحجۃ الرابعۃ

یہ عناصر و کواکب صاحب اجزا ہیں جنکے اجتماع سے اُنکی ہیئت موجودہ کا
ڈھانچا کھڑا ہوا ہو اُنہیں بعض چھوٹے ہیں اور بعض بڑے ایک کسی صفت سے
ارجمند ہو اور دوسرا دوسری صفت سے بہرہ مند ہو کسی میں حرارت غالب ہو کسی میں
برودت کوئی یا بس المزاج ہو اور کوئی مرطوب الخاصیت۔ اُنہیں جسکو دیکھیے اُنکی حالت
کم و بیش تغیر پذیر ہو سب سے زیادہ ستھر اور جسامت میں بڑا آفتاب عالم تاب ہو
اور حال کے حکما کی یہ سائے ہو کہ اُسکی بھی حرارت طبعی روز بروز گھٹتی جاتی ہو اور اندیشہ
ہو کہ گھٹتے گھٹتے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ نظام موجودہ میں خلل پڑے۔ جو کچھ بیان
کی گئیں وہ امکان کی علامتیں اور حدوث کی نشانیاں ہیں جو دیگر موجودات ارضی میں
بھی موجود پائی جاتی ہیں پس عقل سلیم ان عناصر و کواکب کو کیوں قدیم بالذات کہے اور
خالق دیگر موجودات با در کرے۔ یہ سچ ہو کہ ہمنے انہیں کسی کو پیدا ہوتے اور فنا ہوتے
نہیں دیکھا اور دنیا کو بہت بڑے بڑے فائدے بذریعہ ان موجودات عظیم کے حاصل
ہوتے رہتے ہیں جنکی کچھ تشریح قبل اسکے ہو بھی چکی ہو لیکن کیا یہ بات خلاف قیاس ہو
کہ اُنکی عمریں ہم سے زیادہ ہیں اور وہی مدبر عالم جس نے ان موجودات کو مختلف اجزا سے

مرکب اور مختلف صفات سے بہرہ مند کیا ہو انکی وساطت سے اپنی برکتیں زمین پر نازل کرتا ہے۔ سلف الٹنک مشین کا دانشمند دیکھنے والا سمجھ لیتا ہے کہ وہ انسانی ہنرمندی سے متاثر ہو کے یہ کارگزار بیان دکھا رہی ہے خدا کے عظیم الشان کارخانہ کی قدرتی مشینوں کو دیکھ کے اگر دیکھنے والا کسی ایک کو یا سمجھوں کو اپنی ہی طبیعت سے کارگزار بیان دکھانے والا باور کر لے تو ہم کیوں اسکو سادہ دل نہ کہیں ضعیف الاعتقاد نہ سمجھیں۔ اس موقع پر ایک معنی خیز حکایت لائق تذکرہ ہے۔

حکایت

اس فرقہ کے کسی حجتی نے اپنے اعتقادات پر اصرار اور اعتقاد الوہیت اور بعث بعد الموت سے انکار کیا ایک بزرگ کی تقریر کو سنتے ہے اور آخر کار فرمایا کہ تمھارا بیان اگر صحیح ٹھہرا تو ہم دو دن بعد از قیام برابر ہیں ہاں وقت صوم و صلوة حبس کو ہم لوگ اٹھا ہے ہین رائیگان جائیگی مگر اُسپر زیادہ افسوس کی وجہ نہیں ہے کیونکہ جہنم نہ سہی مگر عذاب حجیم میں تو مبتلا ہونا نہ پڑیگا لیکن اگر ہمارے فرقہ کی رائے صحیح نکلی اور جزا و سزا کے لیے ہم اور تم خواب عدم سے جگائے گئے تو میں سناچاہتا ہوں کہ اُس معرکہ کے لیے کون سی تدبیر حفاظت تھے سوچی ہو۔ یہ تقریر دلپذیر اثر کر گئی کان سے گزری سو یہ قلب تک لگ گئی منکر نے اقرار الوہیت کیا اور اقرار کے ساتھ پابند اعمال بھی ہو گیا۔ مذہب کے قید و بند کو توڑ کے جو لوگ دنیا سے فانی میں آزاد می کے مزے

اڑا ہے ہمیں اُنکو اس حکایت پر غور کرنا چاہیے اور اگر اُس میں درحقیقت احتیاطی
مگر عاقلانہ دوراندیشی موجود ہو تو سخت تعجب ہو کہ اُس سے استفادہ نہ کریں اور حیات
فانی کے لہو و لعب میں حیات ابدی کی تدبیروں سے قاصر رہیں۔

موت حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

حامیان تعدد میں کئی فرقے شامل ہیں جن میں مجموعیوں کے فرقہ کا یہ خیال ہے
کہ دنیا میں جو چیزیں اچھی اور مصالح عالم کی مؤید ہیں اُنکو یزدان نے پیدا کیا اور تمام
عمدہ عمدہ افعال اُسی مقدس ذات سے صادر ہوتے رہتے ہیں اس میں کساد شمن
اور پورا حریف ہے وہ شرکاء خالق بالاستقلال ہے جسکو یہی روش بھاتی ہے کہ خلافت کو
گمراہ کرے اور یزدان پرستی میں ہار ج ہو۔ اس فرقہ کا یہ خیال ہے کہ یزدان خالق خیر کی
شان رحمت سے بعید ہے کہ شرک پیدا کر کے اپنے بندوں کو سرکشی کی رغبت دلائے
لیکن درحقیقت اس فرقہ کو ترتیب دلیل میں غلطی پڑی ہے۔ داود ادا رہی جیسا کہ میں
بحث تقدیر میں مفصل بیان کروں گا۔ خالق شر یا اُسکا علل ہے مگر اُس نے شر کو اسیلے
پیدا کیا ہے کہ اپنے بندوں کا امتحان کرے اور دیکھے کہ تماشگاہ عالم میں کون سعادت مند
ہدایت کا اور کون برگشتہ نجات ضلالت کا راستہ اختیار کرتا ہے اگر شرکاء وجود نہ ہوتا تو کما خیر
کی کیون قدر رہتی اور اُس پر عمل کرنے والے کس حُسن خدمت کے صلہ میں انعام الہی
کے مستحق ہوتے۔ شرکاء اس غرض سے تیار کرنا کہ ذریعہ بد امنی ہو مہیا کر نیوالے کے لیے

موت حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

شرمناک ہے لیکن کسی مصلحت سے اُسکا ہم ہو چکا ناقصت سے پاک اور دائرہ حکمت
میں داخل ہے۔ نیک نیت لوہار نے ایک تلوار بنائی اور اُس تلوار سے کسی بیدار نے
اپنے بھائی کا گلا کاٹ دیا کسی قانون دان سے پوچھ دیکھو کہ کیا ایسی صورت میں لوہار
پر اعانت قتل کا الزام قائم ہو سکتا ہے؟ تمکو وہ جواب دیگا کہ ہرگز نہیں اور سلسلہ دلیل
میں سمجھائیگا کہ لوہار کی یہ نیت تھی کہ یہ تلوار ارتکاب جرم کے کام میں لائی جائے اس طرح
بوجہ خلق شر صنائع عالم پر تہمت لگانا انصاف کی بات نہیں ہے بلکہ لائق الزام وہ ہے کہ جو احکام
اُسی سے سرتابی کرے اور شر کو کام میں لائے۔

اسلامی فرقہ بھی ایک ذات خیس کے وجود کا قائل ہے جو ابلیس کے نام سے
موسوم ہے مگر اُسکو صرف محرک شرطاً ہر کرتا ہے اور محرک اور خالق میں جو کچھ فرق ہے وہ محتاج
بیلان نہیں ہے۔ مسلمان اس ذات خیس کو جن کہیں یا کچھ اور سمجھ لیں مگر اُسکا کینڈا ہے
بہت عجیب اور غریب۔ عموماً ہر جگہ اُسپر نفیرین کی بوچھاڑ اور خصوصاً مذہبی مجالس میں
لعنت کی مار پڑتی رہتی ہے لیکن پھر بھی عبادت گاہ میں تماشا گاہ میں خلوت میں جلوت میں
وہ خود یا اُسکا کوئی اکینٹ موجود اور اعمال انسانی میں دخل در معقولات کرنے کے لیے
آمادہ رہتا ہے۔ سنتے ہیں کہ ہم لوگوں کے جدِ اعلیٰ سے کچھ چشمک ہو گئی تھی وہی کینڈا دینے
ابتک کا لون سینہ میں اس آتشی مزاج کے شعلہ زن ہے۔ جانتا ہے کہ مدتوں سے جہنم
اُسکے اور اُسکی ذریات کے انتظار میں اپنا ہیبت ناک منہ کھولے ہوئے ہے مگر اس
خیرہ چشمی کو تو دیکھیے کہ اپنے انجام کی پروا نہیں دن رات یہی فکر ہے کہ اپنا گروہ بڑھائیں

جہنم میں خود جائیں اور دوسروں کو بھی ساتھ لیتے جائیں۔ انسان کا یہ موروثی دشمن دوستوں کے پیرایہ میں اپنا کام کرتا ہے اور انسان کو خیر تک نہیں ہوتی۔ فریب و دغا بھی کر نیکی بیدار ہے اسی شغل میں نیکی کا بڑا حصہ گزر گیا اب اس فن میں اُسکی مشاقی حد کمال کو پہنچ گئی ہے پہلے اگر رات میں چوری کرتا تھا تو اب دن دھاڑے رہزنی کرتا ہے سوچ سے یہ اچھا خاصہ جگ کلجگ ہو گیا اور جب تک قیامت آئے اور دنیا کا خاتمہ ہو نہ ہی جانتا ہے کہ کیا کرے گا۔ عرصہ محشر شک نہیں کہ حیرت خیز اور درد انگیز مقام ہر لیکن اُس عرصہ میں ایسے قوی دشمن کا ماخوذ ہونا اور اُسکو دوزخ میں جلتے بھستے دیکھنا لطف سے خالی نہوگا۔

عالم کون و فساد کا خالق جسکی حکیمانہ صنعتوں کے کچھ تذکرے قیل ازین تحریر کیے گئے اُسکے نسبت عقل سلیم باور کرتی ہے کہ قادر بے نیاز عالم اسرار اور جہ نقائص سے پاک ہوگا اور یہ ایک ایسی سائے ہے جسکو عقل سلیم تسلیم کرتی ہے اور درحقیقت وہ اسی لائق ہے کہ بلا حجت و تکرار بشکل اصول مسلمہ تسلیم کیجائے۔ اب میں اسی مسلمہ اصول کو پیش نظر رکھتے بمقابلہ عام حامیلان تعدد کے ثابت کرتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اُسکا کوئی دوسرا شریک نہیں ہے۔

بجۃ الاولیٰ

دنیا کے والا شکوہ بادشاہوں کو دیکھو کہ وہ اپنے ملک میں دوسرے کی شرکت گوارا نہیں کرتے اپنی معذوری سے مجبور رہنا اور بات ہے ورنہ ہر اُلوالعزم فرمانروا کی

یہی خواہش ہو کہ تمام بحر و بر اُس کے زیرِ نگیں ہوں اور تنہا وہی اُسے زمین پر فرمانِ روائی کرے پس قادرِ مطلق بادشاہوں کا بادشاہ کیونکر گوارا کر سکتا ہو کہ اُس کا کوئی شریکِ ملک اور مد مقابل ہو۔ اب اگر دو خالق فرض کیے جائیں تو ہر ایک کا یہ منشا ہو گا کہ دوسرا مرے اور میں تنہا تمام جہان کی خدائی کروں لیکن دوسرا بھی واجب الوجود ازل اور ابدی ہو وہ اپنی جگہ سے کب ہٹ سکتا ہو ایسے تسلیم کرنا ہو گا کہ دونوں تحصیلِ مراد میں معذور ہیں اور جب وہ اپنی مراد کو حاصل نہیں کر سکتے ہیں تو خدائی کیا کریں گے اور قادرِ مطلق کے لقب کے کب سزاوار ہوں گے۔

الحجۃ الثانیۃ

اگر وہ خدا کا وجود ہوتا تو تدبیرِ عالم کی کارروائیوں میں اختلاف کرتے اور اس مدتِ دراز کے اندر قصرِ عالم کبھی کا گر گیا ہوتا یا بلکہ سلسلہٴ نظامِ جیسا کہ چل رہا ہے نہ چلتا بادشاہوں کے جھگڑوں میں تو امنِ خلألق اٹھ جاتا ہو خدائی جنگ میں معلوم نہیں کہ مخلوقات کا کیا انجام ہوتا بلکہ زیادہ تر قزینِ قیاس یہ ہو کہ باہمی فساد کی بدولت عالم کون و فساد وجود ہی میں نہ آتا۔ اس تقریر پر کچھ شبہ عائد ہوتے ہیں جنکو میں شکلِ سوالِ ظاہر اور شکلِ جواب اُن شبہوں کو رفع کروں گا اور آئندہ بھی رفعِ شبہات کے لیے ایسی ہی روش اختیار کی جائے گی۔ (س) شائد ان دونوں میں اتفاق ہو اور بالاشتراك بلا کسی اختلاف کے کام چلا ہے ہوں (رج) اولاً ایسے

دو ذی اقتداروں سے بمشکل امید ہو سکتی ہو کہ اس طرح کا اتفاق کر لیں۔ ثانیاً ایک خالق کو (الف) دوسرے کو (ب) اور خود کسی مخلوق کو (ج) نام زد کر لو اور ہر گاہ **الف** و **ب** ہر ایک قادر مطلق فرض کیے گئے ایسے **ج** اپنے وجود میں ہر ایک بلا لحاظ دوسرے کے محتاج ہوگا اور اُس کے وجود کے لیے ہر ایک کی جدا گانہ قدرت قادرانہ کافی ہوگی لیکن ہم کہیں گے کہ **ج** **الف** کا محتاج نہیں ہے کیونکہ **ب** اسکو وجود میں لاسکتا تھا اور پھر **ب** کے نسبت بھی ایسی ہی تقریر کریں گے کہ **ج** اسکا محتاج نہ تھا کیونکہ **الف** اسکو وجود میں لاسکتا تھا۔ اجمال اس کشمکش میں **ج** کو ہر ایک کی وحدانی قوت کا محتاج بھی اور غیر محتاج بھی ماننا پڑے گا لیکن اجتماع ضدین عقلاً محال ہے ایسے دو خداؤں کا وجود بھی جو مستلزم اجتماع ضدین ہو لا محالہ عقلاً محال ہوگا (س) شاید ایک کی تنہا قوت ایجاد ممکن کے لیے کافی نہ ہو اور مشترک قوتوں سے ایجاد کی کارروائی چلتی ہو (ج) پھر دونوں خدا سے مفروض میں ایک بھی درحقیقت خدا نہیں بلکہ ظاہر ہو کہ کوئی حقیقت جو دونوں میں مشترک ہے خدائی کی قوت رکھتی ہے۔ اب اگر یہ حقیقت جو ہر ہوتو اُسی کو خدا لے واحد مان لو ہاں اگر عرض کو تو عرض قائم بالذات نہیں ہوتا اور غیر قائم بالذات کے نسبت گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ موجودات قائم بالذات کا خالق ہے کیونکہ یہ ایک بدیہی بات ہے کہ غیر کامل کامل کو اور ناقص غیر ناقص کو بنانہیں سکتا ہے (س) واحد العین نقاش تو ایسی صورت بنا سکتا ہے جسکی دونوں آنکھیں کھلی ہوں (ج) تصویر کی تو ایک آنکھ بھی نہیں ہے جسکو آنکھ کہہ سکیں

ہاں یہ کہو کہ آنکھوں کی بے بصیرت کلین بنی ہین مگر انکی وقعت نقاش کی ایک آنکھ کے برابر نہیں ہر (س) کبھی ناقص الخلقیت باپ کا بیٹا کامل الخلقیت اپنے باپ سے زیادہ خوبصورت اور ہوشمند پیدا ہوتا ہے۔ ایسے یہ سارے غلط ہر ناقص غیر ناقص کو پیدا نہیں کر سکتا (ج) باپ بیٹے کا خالق نہیں ہر بلکہ اُسکی تولید میں ایک علت ناقصہ ہر اور ایسی علت ناقصہ پر قیاس خالق کا اور وہ بھی خالق مختار کا صریح قیاس مع الفارق ہر (س) شائد دونوں نے بالاتفاق کام تقسیم کر لیا ہوا اور ہر ایک اپنے اپنے صیغہ کا بے تعلق دیگرے کا فرما دیا (ج) جب دونوں مساوی القوت قادر ہیں تو ایک کی تاثیر سے ممکن کا موجود ہونا ترجیح بلا مرجح ہر (س) آپس کا اتفاق یا باہمی معاہدہ مرجح ہر (ج) اگر یہ وجہ ترجیح ہو سکے تاہم وہ ممکن جو ایک کے حلقہ اختیار میں موجود ہوا ہو اپنے وجود میں دوسرے سے مستغنی ہو گا اور یہ نقص قدرت باری کا ہر کہ دنیا کی کوئی شے اپنے وجود میں اُس سے مستغنی ہو۔

الحجۃ الثالثہ

اگر ایک خدا واسطے تخلیق کے کافی ہر تو دوسرے کی کیا ضرورت باقی رہی اور اگر کافی نہیں ہر تو وہ بوجہ معذوری خدائی کے قابل نہیں ہر (س) ایک کام کے انجام کے لائق متعدد اشخاص دنیا میں موجود پائے جاتے ہیں ایسے

اگر متعدد واجب الوجود قوت تخلیق رکھتے ہوں تو کیا مضائقہ کی بات ہو (رج) مخلوق سے خالق کی شان بلند ہو اور یہ تو خدا کی بے وقعتی ہو کہ وہ بیکار اور اُسکا وجود محض ہو۔

الحجۃ الرابعۃ

ہم تو کہتے ہیں کہ ایک قادر مختار واسطے تخلیق عالم کے کافی ہو قائلین تعدد بھی خالقوں کی تعداد محدود ظاہر کرتے ہیں لیکن جو تعداد وہ لوگ ظاہر کرتے ہیں اُس سے زیادہ تعداد میں کیا مضائقہ ہو اور ہر ایک مخلوق کے لیے اگر ایک جدا گانہ خالق قرار دیا جائے تو کیا ہرج ہو۔ غالباً قائلین تعدد ایسی کثرت کی تردید میں کوئی حجت پیش کریں گے اور جو حجت اُن کی طرف سے پیش ہو وہی واسطے تردید اقل مقدار تعدد کے بھی استعمال کیجا سکے گی۔

الحجۃ الخامسۃ

اپنے راز کو دوسروں سے چھپانا ایک معمولی مصلحت دہندوں کی ہو اور جب دُعا فرض کیے گئے تو ہم پوچھتے ہیں کہ ہر ایک دوسرے کے راز پر مطلع ہو یا نہیں اگر مطلع نہیں ہو تو اُسکا علم ناقص ہو اور اگر مطلع ہو تو دوسرا اختفاء راز سے قاصر ہو اور ایک مخلوق سے بھی زیادہ تر معدود ہو جو اپنا راز اپنے ہمجنسوں سے چھپا سکتا ہو۔ الغرض ناقص العلم و معدور عن تکمیل المصلحتہ دونوں خدائی کے

لائق نہیں ہیں -

الحجۃ السادسة

دو خداؤں کی مجموعی طاقت لامحالہ زیادہ اور ہر ایک کی جداگانہ طاقت اس سے کم ہوگی لیکن خدا کی یہ شان نہیں ہے کہ اُسکی طاقت سے زیادہ کوئی طاقت قیاس کی جائے یا موجود ہو۔

الحجۃ السابعة

حسب عقیدہ فرقہ مجوس کے اگر خالق خیر و شر دو ہوں تو یہ سوال پیدا ہوگا کہ خالق خیر شر کو اور خالق شر خیر کو روک سکتا ہے یا نہیں اگر یہ دونوں اپنے حریف کو روک نہیں سکتے تو دونوں مجبور و قاصر اس لائق نہیں ہیں کہ عالم کی خدائی کریں۔ اور اگر ایک دوسرے کو روک سکتا ہو تو ذات مغلوب خدائی کی مستحق نہیں ہے۔ اسی دلیل میں میں اسقدر اور بھی اضافہ کرتا ہوں کہ اگر خالق خیر شر کو روک سکتا ہے اور نہیں روکتا تو موافق خیال فرقہ مذکور کے اُسپر الزام تائید شر کا عائد ہوگا اور اُسی منقصت میں مبتلا ثابت ہوگا جسکے بچانے کے لیے خالقوں کا تعدد گوارا کیا گیا تھا۔

الحجۃ الثامنة

اگر وہ خدا فرض کیے جائیں تو دونوں ایک دوسرے سے مستغنی ہوں گے
یا دونوں میں ہر ایک دوسرے کا محتاج ہوگا یا صورت حال یہ ہوگی کہ ایک دوسرے کا
محتاج ہو مگر دوسرا اُس سے مستغنی ہو لیکن خدا کی شان نہیں ہے کہ کوئی اُس سے مستغنی ہو
یا نہ کہ وہ کسی کا محتاج ہو ایسے تسلیم کرنا ہوگا کہ ان دونوں میں ایک بھی یا وہ جو دوسرے کا
محتاج ہو اس لائق نہیں ہے کہ مخلوق عالم سمجھا جائے۔ (س) خدا کی یہ شان ضرور ہے کہ
تمامی ممکنات اپنے وجود میں اسکے محتاج ہوں لیکن اگر اُس کا مساوی القوت دوسرا وجہ
الوجود اُس سے مستغنی ہو تو کیا مضائقہ ہے (ج) ممکنات کا واجب الوجود سے مستغنی ہونا
کچھ شک نہیں کہ زیادہ منقصت کی دلیل ہے لیکن ایک واجب الوجود سے دوسرے کا (اگرچہ وہ خود
بھی واجب الوجود ہو) مستغنی ہونا منقصت سے خالی نہیں ہے۔ گھر کی مالکانہ حکومت میں
خدام شریک نہیں ہوتے لیکن کیا ایک گھر میں دو مساوی الاستحقاق مالکون کا وجود نہیں
ایک دوسرے کا تابع فرمان ہو خانہ داری کی حکومت اور اُس کے مصالح کے خلاف نہیں
ہے؟ ۹۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذی عقل اس سوال کا جواب اثبات میں
دیگا پس تعجب ہے کہ عایشان قصر عالم میں دو مستقل مالکون کا موجود ہونا ان دونوں کی
شان حکومت کے خلاف نہ سمجھا جائے۔

الحجۃ التاسعة

ہم فرض کرتے ہیں کہ زید کا وجود ممکن ہے مگر وہ اب تک وجود میں نہیں آیا ہے پس

اگر ان دونوں میں ایک بھی اسکی ایجاد پر قادر نہیں ہے تو انہیں کوئی خدائی کے لائق نہیں ہے۔ اور اگر ایک قادر ہے اور دوسرا نہیں تو غیر قادر ہو قار ساقط الاعتبار ہے اور اگر دونوں بلا اشتراک اس شرط سے قادر ہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کرے تو دونوں محتاج ٹھہرے اور جب خود محتاج ہیں تو حاجت دوائے خلایق نہیں سمجھے جاسکتے اور اگر دونوں بالاستقلال اور منفرداً ایجاد پر قادر ہیں اور ایک کو ایجاد کا موقع مل گیا ہو تو پھر ہم سوال کریں گے کہ اب دوسرا زید کے ایجاد پر قادر ہے یا نہیں پس اگر جواب ملے کہ قادر ہے تو یہ جواب غلط ہوگا کیونکہ موجود کا موجود کرنا محال اور عقل کے خلاف ہے اور اگر کہا جائے کہ ایک نے ایجاد کر لیا ایسے دوسرا قادر علی الایجاد نہیں ہے تو دوسرے الفاظ میں حاصل جواب یہ ہوگا کہ ایک خدا نے دوسرے خدا کی قدرت تکوین کو زائل کر دیا ہے لیکن جسکی قدرت کو دوسرا زائل کر سکتا ہو وہ مستحق نہیں ہے کہ خدا سمجھا جائے (س) اگر خدا ایک ہو اور اُسے زید کو موجود کر دیا ہو تو بھی ہم سوال کریں گے کہ وہ اب زید کو موجود کر سکتا ہے یا نہیں اگر تمہارا جواب اثبات میں ہو تو ہم کہیں گے کہ موجود کا موجود کرنا محال ہے اور اگر نفی میں ہو تو خدا کا عجز ثابت ہوگا۔ فَمَا كَانَ فِي التَّعَدُّدِ فَهَوَ وَاِسْرُءُ عَلَى الْوَحْدَةِ (ج) ایسی صورت میں بھی موجود کا موجود کرنا دائرہ میں محال عقل کے داخل ہے لیکن چونکہ یہ استحالہ بوجہ خداے واحد یعنی بسبب اسکی قدرت کے پیدا ہوا ہے ایسے وہ کسی منقصت کا موجب نہیں ہے۔ مگر تقریر دلیل میں یہی استحالہ

پس جو اعتراض بحالت تعدد تھا وہ وحدت پر بھی وارد ہوتا ہے ۱۲

باعث منقصت ایسے قرار دیا گیا کہ دوسرے کے فعل ایجادی کے بدولت خدا کا قہر
عن الایجاد ہونا لازم آتا ہے۔

جس فرقہ نے خالقون کی جماعت قائم کی اور ایک کو اٹکا سر گردہ ٹھہرایا اس کے
تخیالات اُلوسیت کے حقیقت تک پہنچ گئے تھے لیکن افسوس ہے کہ جماعت ماتحت کے
اعتقاد نے اس فرقہ کو خدا شناسی کے پایہ بلند سے گرا دیا کاش یہ لوگ اس جماعت
کو مخلوق الہی و ذریعہ برکات باری قرار دیتے تو یہ خیال اٹکا غلط بھی ہوتا تاہم سرشت توحید
ہاتھ سے چھوٹ نہ جاتا۔ ایک عالم موحّد نے بہت ٹھیک کہا ہے کہ لوگو! الٰہ کی سبب
لما اسرتاب من تائب اس دار الامتحان میں تمامی برکات کی تقسیم وسائل ذرائع
کے ساتھ ہوتی ہے اور نوع انسان کو اگر وہ بلند خیالی کو کام میں نہ لائے دھوکا ہوتا ہے کہ
یہی ذرائع و وسائل بالذات نعم عطا یا منزل البرکات ہیں۔ تجربہ کہتا ہے کہ اسی جگہ چلنے
والوں کے پائوں پھسلتے ہیں اور ذوق الہی جنکی و شگیری نہیں کرتی وہ شرک کے پُرخطر
غار میں جا پڑتے ہیں۔ زیادہ حیرت یہ ہے کہ بعض مدعیان توحید بھی اس مغالطہ عامہ الورود
سے متاثر ہو کر گمراہی کے عمیق گڑھے میں گر گئے یا اب گر چاہتے ہیں مگر انکو امتیاز
نہیں ہے کہ اپنے گردہ پر شکوہ کو چھوڑ کے کہاں جا پڑے یا کس طرف بٹکے چلے جاتے
ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس فرقہ کے معبروں نے اسباب اور مسبب الاسباب میں فرق نہیں کیا
اور اسی بنیاد پر انھیں یہ رغبت پیدا ہوئی کہ ذی روح یا غیر ذی روح مخلوق کو جن سے

۱۔ اگر اسباب نہ ہوتے تو کوئی شبہ کرنے والا (خدا کی خدائی میں) شبہ نہ کرتا ۱۱

کم و بیش دوسروں کو فائدے پہنچتے تھے درجہ دوم کا خالق کچھ لین اور بعض ضعیف
 الاعتقادہاں نے محض اپنے واہمہ کو وسعت دی اور برکات عالم کے لیے فرضی سائل
 تسلیم کر کے غیر موجود اشیا کو واجب الوجود کہنے لگے لیکن جسے انصاف پسندی کے
 ساتھ دلائل شیعہ متذکرہ بالا کو بغور پڑھا ہو وہ بالضرور اس فرقہ کے سلسلہ معتقدات کو
 مثل تار عنکبوت کے کمزور خیال کرے گا لیکن کیا مضائقہ ہے کہ میں چند تازہ دلیلوں کو اس
 موقع پر جگہ دوں اور اپنے برادرانِ نوعی کو سیدھے راستہ پر لانے کی دوبارہ کوشش
 کروں اچھا سینے۔ **دلیل اول** ماتحت ممبرانِ جماعت کا روائی تخیل میں تابع
 اوامر و نواہی خالق کبیر میں یا نہیں اگر اُس کے تابع ہوں تو وہی خالق اکبر نیز حقیقی
 ہو اور اگر تابع نہ ہوں تو پھر اصغر و اکبر کی تفریق بے معنی ہو اور درحقیقت ایسے چند
 خالقوں کا اعتقاد کیا گیا ہے جو صدور افعال میں آزاد ہیں اور خود سری کے ساتھ جوچاتے
 ہیں کہ گزرتے ہیں اس لیے اب یہ موقع آگیا کہ دلائل شیعہ پر نظر کر کے حق و باطل کا تفرقہ
 کیا جائے (س) ممکن ہے کہ خالق اکبر نے اپنے ماتحتوں کو جداگانہ خدمات پر مامور
 کر دیا ہو اور خود انکی کارروائیوں کا نگران ہو بوجہ انصاف خدمت متعلقہ ممبرانِ جماعت
 دوسرے درجہ کے اور بوجہ عطاے اختیار یا نگرانی عام کے انکا پرزیدنت خالق اکبر
 کہا جاتا ہو (ج) بصیغہ نگرانی خالق اکبر راہ ممبرانِ ماتحت کے خلاف اپنے اختیار
 کو عمل میں لاسکتا ہے یا نہیں اگر جوابِ اثبات میں ہو تو ممبرانِ ماتحت عاجز ہیں اور اگر
 نہ ہو تو ممبرانِ ماتحت عاجز ہیں اور اگر

حاصل تقریر یہ ہے کہ مستقل خالقوں کا تعدد ممنوع ہے اگرچہ کہنے کے لیے اُنکے مراتب میں تفاوت ہو

جواب نفی میں ہو تو انکا پرینڈنٹ غیر قادر ہر اور عاجز اور غیر قادر خلاق عالم نہیں ہو سکتے

(س) ممبران جماعت معصوم عن الخطا ہیں اور اپنے پرینڈنٹ کے ارادہ سے واقف ہو کے اُسکی مرضی کے موافق کام کرتے ہیں اسلئے پرینڈنٹ کو انکے ارادہ سے اختلاف ہوتا اور نہ انکے کسی فعل میں دست اندازیکاموقع ملتا (ج)

اب حاصل تقریر یہ ہوا کہ یہ جماعت مرضیات خالق الہ کے تابع ہر اسلئے میں کہونگا کہ ایسی حالت میں اُس بے اقتدار جماعت کو مؤثر حقیقی کہنا صیح غلطی ہر

دلیل ثانی یہ جماعت اور اُسکا پرینڈنٹ سب کے سب بالذات واجب الوجود ہیں یا نہیں اگر اس سوال کا جواب اثبات میں دیا جائے تو پھر ایک کو دوسروں پر کیوں تفوق ہر اور اگر جواب نفی ہو تو جو ممبر جماعت بالذات واجب الوجود نہیں ہیں وہ

ممکن بالذات اور خود اپنے وجود میں دوسرے کے محتاج ہوں گے اور جبکا وجود محتاج غیر ہو وہ کب خالق حقیقی ہو سکتے ہیں **دلیل ثالث** امکان ذاتی اور شان

خلاق میں نسبت تضاد کی ہر اور ضدین کا اجتماع عقلاً محال ہر پس اس جماعت کے جو ممبر صفت امکان سے متصف ہوں وہ حقیقت خالق حقیقی نہیں ہیں اور جو واجب

الوجود ہوں وہ بالضرور کسی دوسری صفت سے موصوف ہوں گے کیونکہ ایسا نہ تو انہیں باہمی امتیاز باقی نہ ہے اور تعدد کا خیال باطل ہو یہ دوسری صفت اگر حاصل

حقیقت ذاتی ہو تو بوجہ ترکیب کل کو جزو کی احتیاج ہر اور اگر جزو حقیقت نہ تو واجب الوجود اپنے وجود میں غیر کا محتاج ہر ان خیالات کو ذہن نشین کر کے انصاف کیجیے

کہ جو اپنے وجود میں محتاج جزو خواہ ذاتی تعین میں محتاج غیر ہو وہ کیا اس قابل ہو کہ
خدا یا کسی درجہ میں اسکا شریک سمجھا جائے (س) ارباب وحدت اگرچہ اپنے خدا
کو بالذات محتاج غیر نہیں کہتے لیکن ذات عاری عن الصفات بیکار رہا سیلے تماشکا
قدرت دکھانے میں خدا کی ذات اپنے صفات کمالیہ کی ضرورت محتاج ہوگی اور جو الزام
وہ دوسروں پر لگاتی تھی خود انکے معقولات پر بھی لوٹ پڑیگا (ج) قرآن وحدیث میں
تو ان مباحث فلسفیانہ کی چھیر چھاڑ نہیں ہوئی لیکن جب یونانی فلسفہ خلفا عباسیہ
کے عہد میں مسلمانوں تک پہنچا اسوقت علمائے اسلام نے اُسی رنگ میں طبع آزمائی
شروع کیں چنانچہ صفات الہی کے بابت بعضوں نے اپنے دلائل کا نتیجہ اخذ کیا کہ وہ
سب ذات سے جدا اور اُس سے رتباً منحصر ہیں لیکن فی الخارج ذات باری کو لازم
اور مثل اُسی کے قدیم بھی ہیں۔ یہ گروہ تمھارے سوال کا یوں جواب دے گا کہ
صدور افعال میں ذات کا محتاج صفات لازمہ ہونا موجب منقصت نہیں ہے لیکن
ذات کا خود اپنے تعین میں محتاج غیر ہونا شان الوہیت کے خلاف ہے مگر میرے
خیال میں وہی رائے مستحکم اور لائق تسلیم کے ہے جسکو متحققین علمائے اسلام نے ظاہر
کیا ہے یعنی یہ کہ جملہ صفات کمالیہ عین ذات باری ہیں اور جو افعال دوسروں سے
بہرہ صفات صادر ہو سکتے ہیں اُن سے اعلیٰ واکمل محض ایسی ذات سے شرف صدور
پاتے ہیں۔ شیخ شہاب الدین سہروردی اپنی کتاب سوم بہ عوارف المعارف میں لکھتے ہیں
کہ جملہ اہل تصوف کا اتفاق ہے کہ ہر ایک صفت الہی بحیثیت صفت کے حقیقت ثابت

اور دوسری صفت سے متمیز رکھتی ہے لیکن من حیث الذات وہ عین باری تعالیٰ ہے
اسی لیے جو سوال کیا گیا اس لیے پروا و نہین ہوتا۔

جو فرقہ کہتا ہے کہ خالق اکبر نے کو اکب کو پیدا کیا اور خدمت تخلیق اُن کے حوالہ
کر دی اُس نے بھی درحقیقت بہت بڑی جماعت خالقان درجہ دوم کی کھڑی کی ہے
اور اُس کے خیالات کی تردید بعض دلائل سے ہوتی ہے جو بذیل اس عنوان کے بیان
کی گئیں عناصر اور کو اکب میں لیاقت تخلیق کی نہیں ہے۔ بایں ہمہ سلسلہ دلائل میں ایک
دلیل کا اور بھی اضافہ کرنا میں مناسب جانتا ہوں اور وہ یہ ہے۔

دلیل

دنیا کے بادشاہوں میں راحت طلبی اور عیش پسندی شاہانہ اُلوا العز می کے خلاف
سمجھی جاتی ہے اور اُن کے وزرائے کیسے ہی باتدبیر ہوں لیکن اپنے شاہی اختیار کا اُن کے
ہاتھ میں دینا بطبع انکی شان فرمان روائی گوارا نہیں کرتی۔ خالق اکبر کی مقدس ذات
کہ ورت جسمانی سے بری اور عوارض کسل و درماندگی سے پاک ہے اُسکی نسبت
یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس نے اپنے اختیارات کو غیر مد رک جماعت کے حوالہ کر دیا اور
خود شکل حاکم معزول حالت تعطل میں زندگانی کر رہا ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ کارگاہ
حالم پران کو اکب کے بٹے بٹے اثر پڑتے رہتے ہیں لیکن اکثر مخلوقات عالم کو غیرت
حاصل ہے کہ دوسروں پر اُنکا کم و بیش اثر پڑتا ہے پس اگر ان تاثرات سے خدائی کا ثبوت

لےتا ہو تو پھر دیگر مخلوقات کو بھی کسی درجہ کا خدا نہ سمجھنا بے انصافی کی بات ہے۔ خود اپنی نوع کے افراد کو دیکھئے کہ اُسے کیسے کیسے کرشمے حکمت کے دکھائے اور آئے دن انکی نادک خیالی ایسی ایسی حیرت انگیز ایجادیں کر رہی ہو کہ بغرض ادراک انکو دیکھ کے چشم کو اکب خیرہ ہوا اور فلک پر ایجاد کرنے والوں کے روبرو انوسے سبق خوانی نہ کرے پس معتقدین کو اکب اتنی دو رکیوں جاتے ہیں اور اپنی نوع کو دوسرے درجہ کا خالق مختار نہیں کہتے۔

اے تماشگاہ عالم اُسے تو
تو کجا بہر تماشا میری

خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

مقتضائے رحمت باری تھا کہ بعض افراد انسانی کے دل و دماغ اور روح میں خاص قوتیں عطا فرمائے تاکہ وہ اپنے تجسسون کی غلط فہمیان حرف غلط کی طرح مٹا دیں اور انکو ایسی لغزشوں سے بچانے کی کوشش کریں جو مغلوب قوائے نفسانی سے عموماً ہوتی رہتی ہیں یہ کارروائی ایسے زیادہ ضروری تھی کہ خداوند عالم نے اپنی ذات اقدس کو پردہ عظمت میں مستور کیا ہوا آیات قاہرہ کا نازل کرنا اسکی امتحانی پالیسی کے خلاف ہے۔ یہ سچ ہے کہ انسان کو خدا شناسی کے لیے عقل عطا کی گئی ہے اسلئے ممکن تھا کہ ہم لوگ صرف بقدر اپنے عقول کے ذمہ دار خدا شناسی کیے جاتے اور ہر شخص یہ بیان اپنی عقل و ادراک کے مستوجب عقاب اور مستحق ثواب ہوتا لیکن بوجہ ذیل اس اعتراض کا

خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا۔

معقول جواب مل جاتا ہے۔

اولاً۔ صلاح مملکت خویش خسروان دانند * ہلکو منصب نہیں ہے کہ جو معقول تدبیر عالم پناہی کی خلاق عالم نے پسند کی ہو اس کی نسبت یہ کہیں کہ وہ کیوں اختیار کی گئی اور اس کی جگہ دوسری تدبیر کیوں عمل میں لائی نہیں گئی۔

ثانیاً۔ ایسی کارروائی سے یہ مقصود تھا کہ ہم میں ایک تعداد ایسے بزرگوں کی شامل کر دی جائے جن کو ملانک پر بھی شرف ہوا اور اس پیرایہ میں ہماری نوعی نعمت ہر ایک درجہ کی مخلوقات ارضی و سماوی سے بڑھ جائے۔

ثالثاً۔ اکثر جزئیات عظمت و جلالت و دقائق صنعت و حکمت ایسے تھے جن کا ادراک بغیر کسی مدد کے انسانی عقل نہیں کر سکتی تھی ایسے کچھ لوگ جن کو نبی کہو یا رفقا پر پیدا کیے گئے کہ ہلکو گون کو ایسے دقائق و جزئیات پر مطلع کریں۔

رابعاً۔ انسان عقلاً ذمہ دار ہے کہ خدا کو پہچانے اور دیگر مخلوقات کے ساتھ اور خود اپنے ہمجنسوں سے وہ سلوک کرے جو اخلاقاً پسندیدہ ہوں لیکن انسانی فطرت اس طرح کی ہے کہ ایک گروہ کسی فعل کو مقتضائے اخلاق حسن سمجھتا ہے اور دوسرا اسی کو خلیا خلاق قرار دیتا ہے ایسے بغرض نظام عالم ضرورت داعی ہوئی کہ اخلاقی طریقے اس طرح معین کر دیے جائیں جو عام طور پر ہر درجہ کے مناسب حال اور قرین مصلحت ہوں اور یہ ضرورت انھیں مقدس نفوس کی تخلیق سے رفع کی گئی۔

خامساً۔ اس دار الامتحان میں مقصود حضرت رب العزت یہ بھی تھا کہ عباد و سچاٹ

خدا شناسی کے انسانی عقل کی ایک اور بھی آزمائش کیجئے۔ یعنی دیکھا جائے کہ یہ لوگ خدا کے پیچھے ہونے نبیوں کا امتیاز اُن جھوٹے مدعیانِ نبوت سے کس طرح کرتے ہیں جنکو شیطان نے بجا دعویٰ پر صرف ایسے آمادہ کیا ہو کہ دوستوں کی شکل میں رہنمائی کے حیلہ سے قرآنی و رہزنی کا ارتکاب کریں پس جیسا کہ جلسہ امتحان میں کسی امیدوار کو یہ حق نہیں ہے کہ سبکدوش کی نوعیت اور اُسکے شمار پر بحث کرے اسی طرح مہمِ باری کے امیدواروں کو یہ حق نہیں ہے کہ انبیاءِ کون کی تخلیق اور انکی شناخت کی ذمہ داری پر اعتراض کریں۔

سادسا۔ خدا شناسی و اعمال اخلاقی اصلی قانون اُسی کے احکام ہیں اُنکے ضوابط کا معقول شکل میں قرار دینا انسان کی قوتِ فکر کے لیے دشوار تھا ایسے ہادیانِ ملت مبعوث ہوئے کہ وہ اُن ضوابط کو معین کر دیں۔ دنیا میں قانونِ اصلی کی حفاظت کے لیے بڑے بڑے مجموعہ ضوابط ترتیب دیے جاتے ہیں پس تمام عالم کے بادشاہ نے اپنے قانونِ اصلی کی حفاظت کے واسطے جو طریقہ ترتیب ضابطہ کا اختیار کیا اُس پر کوئی کیون اعتراض کرے۔ ایشیا کے مغربی حصہ میں بہت ہی پیدا ہوئے اور باستان سے محدود چند سب کی شریعتیں یا ہدایتیں ایک قوم کے ساتھ مخصوص تھیں اُنکے عہدِ سعادت ہمد میں دیگر اقوام کا بھی وجود تھا اور جہانگ روايتون سے اور قیاس سے پتہ چلتا ہے بعض قوموں کے افراد بنی اسرائیل سے براتب زیادہ تھے۔ خداوندِ عالم تمام دنیا کا مالک اور ہر ایک چھوٹے بڑے کا خاوند حقیقی ہے اُسکی رحمت پر اور

سب قوموں کی طرف خدا کے انبیاء بھیجے گئے

اُسکی معدلت پر یہ تہمت لگانا کہ اُس نے دوسری قوموں کے لیے ہادی اور رہنما نہیں
 بھیجے محض نافہمی نہیں ہے بلکہ سخت بے ادبی بھی ہے۔ ہم نے تسلیم کیا کہ بنی اسرائیل
 کے جدا علی مقبول بارگاہِ صمدیت تھے انکو حضرت جلیل سے خلیل کا معزز خطاب ملا تھا
 ایسے اُنکی اولاد پر خاص توجہ مبذول تھی لیکن آخر دوسری قوموں کی امید گاہ بھی اُسی
 خلاق عالم کی ذات ہے اُسکی شان بندہ نوازی کب گوارا کرتی کہ بنی اسرائیل کی طرف اس
 کثرت سے ہادیان ملت نہ بھیجے اور دوسری قوموں کو شیطان کے شکار گاہ میں غیر محفوظ
 چھوڑے۔ دنیا کے عادل بادشاہ ہر گروہ رعایا کی نگہداشت اور تربیت یکساں طور
 پر کرتے ہیں خداوند عالم کی صفات کمالیہ میں معدلت کی صفت بھی شامل ہے عقل باور
 نہیں کرتی کہ اُس نے ایسے اہم معاملہ میں دوسروں کے ساتھ اس قدر بے نیازی اور
 بے پروائی برتی ہو (س) خدا نے کسی کو فقیر اور کسی کو امیر بنایا ہے کوئی صحیح البدن
 ہے کوئی جسمانی امراض میں مبتلا ہے مشاہدہ شاہد ہے کہ اکثر نغائے الہی کی تقسیم غیر مساوی
 ہوئی ہے اس طرح ممکن ہے کہ بعض اقوام کی طرف ہادیان ملت نہ بھیجے گئے ہوں اور دیگر
 قومیں صرف شریعت عقلی کے تابع رکھی گئی ہوں (ج) عام نعمتوں کی کمی و بیشی
 نظام عالم میں مؤثر ہے جن لوگوں کو اس عالم میں کسی نعمت کا حصہ کم ملایا گیا نہیں
 ملا اُسکا معاوضہ دوسری نعمت سے اسی عالم میں کر دیا گیا بشرط استحقاق دوسرے
 عالم میں ہو سکے گا گمراہیت کی نعمت خاص قسم کی نعمت ہے اور اتمام حجت کے لیے
 تمام قوموں کو سامان ہدایت سے بہرہ مند کرنا استحقاقاً نہیں تو اخلاقاً ضروری تھا۔

(س) آخر عقول انسانی جو ذمہ دار خدا شناسی ہیں انکے مراتب مختلف پائے جاتے ہیں اور یہ جو عقل عطا یا باری تعالیٰ سے ہوا انسان انکی کمی وبیشی میں کچھ اختیار نہیں رکھتا ایسے ہم کہہ سکتے ہیں کہ جن لوگوں کو عقل نہیں دی گئی یا کم کمزور مادہ عطا ہوا انکے حق میں نا انصافی کی گئی ہو اور اس خصوص میں جو عذر کیا جائے وہی عذر مسئلہ زیر بحث میں بھی پیش ہو سکے گا (ج) جن لوگوں کو کچھ بھی باری عقل نہیں دیا گیا وہ غیر مکلف ہیں ہاں جو لوگ اس دولت سے بہرہ مند ہیں وہ بقدر اپنی عقل اور اپنی ادراک کے ہر ایک معاملہ اعتقاد دی و علمی میں ذمہ دار ہیں اسبطح بضمن ہدایت تعلیمی ممکن ہے کہ خدا نے کسی مصلحت سے یا محض بنفاذ اپنے آزادانہ اختیار کے کسی قوم کی طرف عالیقدر نبی یا زیادہ تعداد کے رہنما بھیجے ہوں لیکن جسبطح اُس نے ایہ ادراک سے کسی قوم کو کلینتاً محروم نہیں کیا ہے اسبطح عقل سلیم تسلیم نہیں کرتی کہ کوئی قوم اور بالخصوص وہ قوم جسکے افراد کثیر تھے ہدایت تعلیمی سے قطعاً و کلینتاً محروم رکھی گئی ہو۔ اور قومین تو اولاد ابراہیم کے تفوق کو تسلیم نہیں کرتیں اور نہ انکو اس اعتقاد کی رغبت ہو سکتی ہے کہ خداوند عالم نے انکو یا انکے آبا کو کسی لائق قدر نعمت سے کُلاً محروم رکھا ہے۔ تو ریت و انجیل اسرائیلی بنیوں پر نازل ہوئیں مگر انہیں کوئی ایسا تذکرہ پایا نہیں جاتا ہے کہ دوسری قوموں کو خدا نے ہدایت تعلیمی سے حقیقت محروم رکھا تھا۔ یعنی قبل از ولادت مسیح انہیں راہ دکھانے والا کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا ایسے اگر کوئی شخص فرقہ یہود و نصاریٰ کا اصرار کرے کہ رحمت الہی کی یہ بدلی دوسروں کی

نشت زار امید پر نہیں برسی تو اسکا اصرار بلا دلیل ہوگا اور خود غرضی پر مبنی سمجھا جائیگا
ایسی حالت میں انہی طریقہ یہ ہو کہ ہم اسلامی کتاب کی طرف توجہ کریں جو افراط و تفریط
سے پاک ہو اور جسکے بیانات میں نہ تنگدلی ہو اور نہ ایسے خیالات کا وجود ہو جو خلاف
قیاس و خلاف عقل سمجھے جائیں۔ اُس مقدس کتاب میں ذیل کی آیتیں موجود ہیں۔
وَكُلِّ اُمَّةً رَّسُولٌ ۚ فَاِذَا جَاءَ اَمْرُنَا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ الْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝
(پارہ ۱۱ سورہ یونس رکوع ۵)

وَقُولِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَلَا كُنْزُ اِلٰهِ عَلَیْهِ اٰیٰةٌ مِّنْ رَبِّهِ ۚ اِنَّمَا اَنْتُمْ مُنذِرُوْا كُلِّ قَوْمٍ ۚ
(پارہ ۱۳ سورہ زمر رکوع ۱)

اِنَّا ارْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا ۚ وَاِنْ مِنْ اُمَّةٍ اَلَّا خَلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ ۝
(پارہ ۲۲ سورہ فاطر رکوع ۳)

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ مِّنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَیْكَ وَ مِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ
عَلَيْكَ ۚ وَمَا كَانَ لِرَّسُوْلٍ اَنْ يَّاتِيَ بِاٰیَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۚ فَاِذَا جَاءَ
اَمْرُ اللّٰهِ فَخُصِیْ بِالْحَقِّ وَخَسِرْتُمْ اِلَیْكَ الْمُبْطِلُوْنَ ۝

۱ اور ہر ایک قوم کا رسول ہوا ہے جس جہاں حضور نبی و قیامت انکار رسول حاضر ہوگا تو اُن لوگوں میں انصاف کا ساتھ نہیں
کیا جائیگا اور لوگوں پر سید طرح کا ظلم ہوگا ۲ انکار کرنے والے کتنے ہیں پروردگار کی طرف محمد پر کوئی نشانی (ہمارے ہمیش
کے معاف کیوں کرتی لیکن تم تو صرف خدا کے عذاب ڈرانے والے ہو اور ہر قوم کا راہ دکھانے والا اللہ راہ ۳ حقیقت
ہم نے تمکو سچائی کے ساتھ خوشخبری سنائے والا اور عذاب ڈرانے والا بھیجا ہے اور کوئی قوم ایسی نہیں جس میں کوئی ذریعہ الا عذاب الہی
سے نہ گذرا ہو ۴ اور ہم نے تم سے پہلے کتنے رسول بھیجے ان میں بعض کو حالات سنائے اور بعض کو کہ نہیں سنائے لیکن کسی
رسول میں طاقت تھی کہ حکم خدا کے کوئی معجزہ نہ دکھاتا۔ پھر جب کا عذاب پہنچ گیا تو انصاف کے ساتھ فیصلہ ہوا اور خطا کاروں کو خسارہ ٹھہرایا

(پارہ ۲۴ سورہ المؤمن رکوع ۸)

ان آیات بنیات سے تاریخی خبر ملتی ہے کہ خدا نے ہر قوم کی طرف ہدایت کرنے والے بھیجے اور اپنی جنتیں تمام کین پھر بھی جو لوگ راہ راست پر نہیں آئے وہ بطور واجب عذاب دنیوی یا اخروی میں مبتلا کیے گئے (س) اگر ایسا تھا تو دیگر قوم کے چند انبیاءوں کے نام قرآن میں کیوں بیان نہیں کیے گئے (ج) نزول قرآن اُس ملک میں ابھان مشرکان عرب ساتھ یہودیوں و عیسائیوں کے آباد تھے ایسے اُنھیں انبیاءوں کے تذکرہ کی خاص ضرورت تھی جنکی یہ لوگ غفلت کرتے تھے یا جنکے نام نامی سے انکو روایت تھی (س) اسلام ایک تبلیغی دین ہے دنیا کی تمام قوموں پر وہ حکومت روحانی کا دعویٰ رکھتا ہے ایسے ہر چند اسکا ظہور ملک عرب میں ہوا تھا لیکن بلحاظ وسعت دعویٰ دیگر قوم کے انبیاءوں کا بھی کچھ ذکر خیر ساتھ تصریح نام کے مناسب تھا (ج) اس مصلحت سے کہ کرہ ارض کے ایک حصہ میں اسلام کا پودا جڑ پکڑے خاص ضرورت تھی کہ موافق مذاق اُن لوگوں کے جنکے حلقہ اثر میں اسکا ظہور ہوا تھا جتین لائی جائیں اگر تفصیل ایسے تاریخی تذکروں کو جگہ دیجاتی جسے اُنکے کان نا آشنا تھے تو دائرہ بحث بڑھ جاتا اور منکروں کو یہ خیال پیدا ہوتا کہ وقعت بڑھانے کے لیے انبیاءوں کے فرضی نام تراشے اور خیالی تذکرے گڑھے جاتے ہیں۔ علاوہ برین انبیاءوں کی تعداد بہت دہائی ہے ہر قوم کے

قرآن پاک میں صرف اٹھائیس نبیوں کے نام بیان کیے گئے ہیں۔ معاً لہ التزمیل میں پھر ہر ایک لاکھ چوبیس ہزار خدا کے نبی دنیا میں گزرے ہیں جن میں تین سو تیرہ درجہ رسالت پر فائز تھے۔ اور بیابیع میں بروایت کعب الاحبار قیدوں کی تعداد بائیس لاکھ پچیس ہزار اظہا ہر کی گئی ہے ۱۲

دو ایک نبی کا کیسا ہی تذکرہ کیا جاتا تا ہم کتاب کا حجم بڑھ جاتا۔ آج ہزاروں حافظ قرآن موجود ہیں اور مسلمانوں کو اس کیتائی پر فخر ہو کہ جو کتاب ان کے نبی پر نازل ہوئی اس کو ان کی ایک جماعت اپنے سینہ میں محفوظ رکھتی ہے اور ان کے سوائے کسی قوم میں ایسی عبادت بلکہ چند افراد بھی موجود نہیں ہیں جن کے صفحہ دل پر وہ کتاب جب کو منزل من اللہ کہتے ہیں منقوش ہو پس اگر قرآن کا حجم بہت بڑھ جاتا تو مشکل تھا کہ ان کی حفاظت صدق سینہ میں کی جاتی اور مسلمانوں کو اس مقدس کتاب کے ساتھ اس طرح اظہار نیاز کا موقع ملتا ہر گاہ انبیائے اقوام دیگر کے نام ہکو بتائے نہیں گئے اسلئے قطعاً یقیناً یہ کہنا کہ انہیں کون بزرگوار ہادی برحق و مرسل من اللہ تھے ہمائے یلے غیر ممکن ہے لیکن اُس کے ساتھ پر خطر بیودگی ہے کہ ہم کسی شخص پر جسے دوسری قومیں ہادی اور رہنما باور کرتی ہیں بدگمانی کریں یا ان کی شان میں ناشایستہ کلمات زبان پر لائیں کیونکہ ممکن ہے کہ وہ بھی منجملہ انھیں کے ہو چکے نام پیغمبر آخر الزمان کو نہیں منائے گئے۔ کسی امر کا یقیناً و یقیناً باور کرنا اور بات ہوا و قیاساً اُس کا گمان کرنا دوسری چیز ہوا سیلے قیاساً یہ کہنا کچھ بیجا نہیں ہے کہ امور ان غیر قوم میں بگمان غالب کن بزرگوں کو درجہ رہنمائی منجانب اللہ عطا ہوا تھا۔ ہر گاہ ہم بران قوم ہندو صرف نوعی نہیں بلکہ ہمائے ملکی بھائی بھی ہیں لہذا مناسب ہے کہ اس فرقہ کے حالات کی طرف ایک غامض نظر کیجائے۔

مرزا مظہر جانجانا متاخرین مسلمانان ہند میں عالم باعمل اور صوفی الکل گذرے ہیں اور اس وقت بھی ہزار ہا مرید ان کے سلسلہ کے عرب و عجم میں موجود ہیں

فرقہ ہندو کا تذکرہ

انکے نامور جانشین شاہ غلام علی نے اپنے مرشد کی لائف تحریر کی ہوا اور اُس میں چند خطوط بھی انکے نقل کیے ہیں۔ اُن خطوں میں مکتوب چہارم و ہم عقائد ہنود سے متعلق ہر جہاں جناب مرزا صاحب انصاف پسندی کے ساتھ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہندوؤں کا دین قواعد و ضوابط سے منتظم اور سبیل پر اُن قواعد و ضوابط کے دیکھنے سے پایا جاتا ہے کہ سرزمین ہند پر خدا کے نبی اگلے زمانہ میں آئے اور شریعت کو قائم کیا۔ اُسی مکتوب میں اُس بت پرستی کی جو ہندوؤں میں شائع ہو یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ جس طرح اسلامی صوفیوں میں معمول ہے کہ اپنے مرشد کا تصور کرتے اور فائے اٹھاتے ہیں اسی طرح ہندوؤں نے بھی بعض ملائکہ یا کالمین کی صورتیں بنائی ہیں اور انکی طرف بغرض حصول نسبت جسکو اصطلاح صوفیہ میں رابطہ کہتے ہیں توجہ کرتے ہیں۔ یہی سبب بعد صاحب صورت کے ساتھ توجہ کرنے والی کو رابطہ پیدا ہو جاتا ہے اور حاجت الیٰ کی تکلیف ظاہر ہوتی ہیں۔ اس لیے تعصب رومیہ مسلمان کی یہ رائے ہے کہ ہندو ان بتوں کو سجدہ عبودیت نہیں کرتے بلکہ انکی ڈنڈوت و حقیقت سجدہ تحیت ہے جسکو وہ عموماً اپنے بزرگوں اور مرشدوں کے روبرو کرتے ہیں۔ غالباً مرزا صاحب کی یہ رائے عقلائے ہنود سے متعلق ہے اور نہ عوام تو سریام اور سرکشین کو درجہ الوہیت پر فائز جانتے اور اُن بتوں کو جو ان ہند کی طرف منسوب ہیں گے عبودیت کا سجدہ کرتے ہیں۔

انتخاب مکتوب چہارم مرزا منظر جانان

” وجميع فرق ایشان در توحید باری تعالی اتفاق دارند و عالم را مخلوق می دانند و اقرار
 بقضای عالم و جزای اعمال نیک بد و حشر و حساب دارند و در علوم عقلی و نقلی ریاضیات و
 مجاهدات و تحقیق و معارف و کاشفات اینها را به طولی است و عقلای اینها فرصت عمر می
 را چهار حصه قرار داده حصه اول در تحصیل علوم و دوم در تحصیل معاش و اولاد و سوم در تصحیح
 اعمال و ترویض نفس و چهارم در مشق انقطاع و تجربه که غایت کمال انسانیت نجات کبری
 که نهاکت بر آن موقوف است صرف می نمایند و قواعد و ضوابط دین اینها نظم و نسق تمام
 دارد پس معلوم شد که دین مربی بوده است و منسوخ شده و از ادیان منسوخ غیر از دین
 یهود و نصاری نسخ دینی دیگر در شرع مذکور نیست حال آنکه نسخ بسیار در معرض محو و ثبات آمده
 حقیقت پرستی اینها آنست که بعضی ملائکه با مرآتیی در عالم کون و فساد تصرفی دارند یا بعضی
 ارواح کالمان بعد ترک تعلق اجساد آنها را درین نشان تصرفی باقی است یا بعضی افراد احوال که
 بر عزم اینها مثل حضرت خضر زنده جاوید اند و صور آنها ساخته متوجیه بآن می شوند و بسبب این
 توجیه بعد مدتی بصاحب آن صورت مناسبت بهم میرسانند و بنا بر آن مناسبت عجمی معاشی
 و معاشی خود را رومی سازند و این عمل شایسته بنکرراطیله دارد که معمول صوفیاست که صورت
 پیر را تصویری کنند و فیضها بر میدارند اینقدر فرق است که صورت شیخ تمی اشند و سجده اینها
 سجده تحیت است نه سجده عبودیت که در آئین اینها با دروید و سیر و ائستاد بجای سلامین
 سجده مرسوم و معمول است و آن را دندوت می گویند و اعتقاد تناسخ مستلزم کفر نیست
 خدا کی طرف سے جو نیک بندے واسطے خدمت رسالت کے منتخب ہوے

وہ سب کے سب محاسن اخلاق سے بہرہ مند تھے اور انکی ذات بابرکات سے شان
 کبریائی کا اظہار ہوتا تھا صورتیں انسان کی سی تھیں اور طریق تمدن بھی ہم شکل انسانی تمدن
 کے تھا مگر سیرتیں ملکوتی تھیں وحانی قوتیں فرشتوں سے بھی گویے سبقت لگیتی تھیں
 سنگ سرخ اور یاقوت احمر حقیقت میں ایک جنس ہیں کوربے بصر کیا جائے مگر کبھی ہر شے
 سے پوچھ دیکھو کہ انکے مراتب میں کیا تفاوت ہے اسطرح جاننے والے جانتے ہیں کہ اہل بیت
 ہر چند بنی نوع سے تھے مگر انکے دل اور دماغ اور تھے اور جو ہر تقدس نے انکو ایسا ممتاز
 کیا تھا کہ انھیں عام افراد انسانی کا شریک فی تحقیق سمجھنا الجھاؤ سے خالی نہ تھا۔ یہ
 ستودہ حصال بزرگوار بطاظ ضرورت وقت مبعوث ہوئے اور اسی ضرورت کے مناسب
 حال انکو معجز نمائی کی قوت خوارق عادات دکھانے کی طاقت عطا کی گئی مگر ہر ایک نبی کا
 یہ پہلا فرض تھا کہ قوم کو نجات کی راہ دکھائے وصول الی اللہ کی تدبیریں سوچ جائے خوش
 نصیب سعادت مند انبیاء کی ہدایت سے مستفید ہوئے اور منزل مقصود تک پہنچے
 بدبختوں نے معاندانہ سرکشی کی اور تقدامید کو کھو بیٹھے۔ اگلے زمانہ میں بنی نوع انسان کی
 طبعیتیں سخت اور خیالات و رشت ہوتے تھے عوام کا کیا ذکر ہے بنی زادوں کی یہ حالت
 سنی جاتی ہے کہ ایک خفیف تکرار پر قابیل نے اپنے برادر عینی ہابیل کو مار ڈالا۔ حضرت نوح کے
 فرزند کو خانہ نبوت میں پرورش کا موقع ملا تھا مگر طغیان عصیان میں وہ بھی مبتلا ہوا اور
 کسی موجب طوفان میں ڈوب مرا۔ حکیم علی الاطلاق نے بھی اُس زمانہ میں بمناسبت طلائع
 عباد کے سخت تدبیریں عبرت انگیز اختیار کیں پانی کا طوفان آیا اگلے ہی قحط پڑا طحطی

و باؤن نے بڑی بڑی آباد بستیاں پھونک دیں۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور آسودگی ضعف سے
 عام کے لیے کبھی کبھی خود نبیوں نے ہتھیار اٹھائے اور اپنے بڑے توانا سے جلال کی راہ
 کی شان دوست اور دشمن کو دکھا دی۔ مرورد ہو کی بدولت واقعات کا کم و بیش ہو جانا
 ایک معمولی بات ہے لیکن بعد صحت شاعرانہ مبالغہ کے کیا عجب ہو کہ راجھسون کے قتل و غارت
 کے قصص جو ہندوستان میں مشہور ہیں اصلیت اور واقعیت رکھتے ہوں اور ان معرکوں
 میں جکا نشان دیا جاتا ہے سچے بادیاں ملت کی معجزناہمت نے ظالموں کو پا مال کیا ہو۔ آپ
 ہوائے ملک کے اثر سے عام طبیعتیں اطاعت کیش تھیں جو ش عقیدت کا ان پر قومی اثر
 پڑا **اوتار** کا لفظ پہلے بعض منظر کے استعمال ہوتا رہا پھر اُس کے حقیقی معنی لگائے گئے
 انبیاؤن کی ہدایتیں فراموش کی گئیں توحید سکھانے والی کتاب بالائے طاق دھری ہی
 واعظوں نے اراکین مجلس کو عجائب پسند دیکھا خود غرضوں کو اپنا رنگ جمانا ضروری تھا
 ایسے اُنکی طبع آدائیوں نے وہ وہ خیالی مضمون تراشے جو عقل کے خلاف اور مدح قیاس
 سے کوسوں دور تھے۔ الحاصل رفتہ رفتہ دنیا کی وہ نامور قوم جس نے قدیم الایام میں لغزہ توحید
 بلند کیا تھا اور اپنے فلسفہ کے اطراف عالم میں دھوم مچا دی تھی اوہام کے پھندے میں
 الجھ گئی اور چنستان تحقیق میں اُسکی مشہور شایستگی پھیک پڑ گئی۔ اب بھی ایسے
 خوش خیال دقیقہ رس ہندؤن سے سرزمین ہند خالی نہیں ہے جو **جوئی سروپ**
 نرنکار کے وجود باوجود کے معتقد ہیں الفاظ دوسرے ہیں طرز بیان دوسرا ہے
 لیکن بحوالہ وید کے حامل وہی ہے جو قرآن پاک کی مختصر سورہ اخلاص میں ظاہر کیا گیا ہے

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا

اَحَدٌ ۝ مجالس اسلامیہ میں یہ چار آیتیں ثلث قرآن کے برابر سمجھی جاتی ہیں اور شارع اسلام نے اُنکے پڑھنے والوں کو اجر جزیل کا امید وار کیا ہے خاص بنیاد ان خیالات کی یہ ہے کہ سورہ اخلاص تشکیلی مختصر جامع مسائل توحید ہے اور اسلام کا بڑا مقصد یہی تھا کہ آدمی کا سبق جسکو دنیا نے فراموش کیا تھا اہل عالم کو پڑھائے صرف پڑھائے نہیں بلکہ دہانی یاد کر لے۔ زبانی روایتوں تحریری شہادتوں سے ظاہر ہے کہ وقت اُسکے ظہور کے کرہ ارض پر شرک کی تاریکی چھائی ہوئی تھی اور اپنے خالق کا حق معرفت ادا کرنے والے باقی نہیں رہے تھے۔ مطلع عرب پر آفتاب عالم تاب نے صبح صادق کی جھلک دکھائی پھر ظاہر ہو کے رفتہ رفتہ بلند ہوا اور ہدایت کی روشنی تمام حصص دنیا میں پھیل گئی۔ توحید کا غلطہ سن کے غیر قوم کے آدمی جو بنیخبر سو رہے تھے جاگ اُٹھے اُنھوں نے اگرچہ اپنا گھر نہیں چھوڑا لیکن عقلمند متنبہ ہوئے اور خس و خاشاک شرک سے اپنے صحن خانگی صفائی شروع کر دی۔ معاندانہ انکار کا تو کوئی جواب نہیں ہے لیکن بعد ظہور اسلام کے جو کچھ فارم دوسرے مذہبوں میں بخصوص توحید ہوا ہے وہ عمدہ ثبوت اس راے کا ہے کہ اسلام ہی نے دوسروں کو حوصلہ دلایا اور سطح کی بلند پروازی کا راستہ دکھایا ہے چنانچہ زمانہ حال میں جو گروہ ہندوؤں کا بحوالہ وید مسلک توحید کی پہنائی

لے بنیخبر سمجھا دے کہ الہ ایک ہے۔ اللہ بے نیاز ہے نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی اُس کے برابر کا

کر رہا ہو اسکو بھی خواب غفلت سے اسلام ہی نے بیدار کیا ہو (س) یقیناً نہ ہی
مگر قیاساً خلاصہ تقریر یہ ہو کہ بعض ناموران ہندو مسل من الہ تھے مگر ہندوؤں کی
روایتیں ظاہر کرتی ہیں کہ یہ لوگ خود خدائی کے دعویدار تھے ایسے بھکاری یہ
راے کہ اہل مذہب نے ہدایت تعلیمی کو اس طرح فراموش کیا کہ خدا اور خدا کے
رسول میں امتیاز نہ باخلافت قیاس ہو۔ (ج) ہننے اپنی تقریر میں بنیاد مغلطہ
ظاہر کر دی ہو لیکن مزید اطمینان کے لیے کچھ اور بھی توضیح کر دیتے ہیں۔ تمامی
باصول مذاہب میں ہندوؤں کا مذہب پُرانا ہو اُسکے ظہور کو ہزار ہا سال گزر
گئے اس عرصہ دراز میں کتنے انقلاب ہوئے مختلف خیالات کی آمیزشیں ہوئیں
خود غرضوں نے طبعی ایجاد سے فائدہ اٹھایا اور گروہ بندیان کین جاہلوں کی
دسترس نے علم و کمال کے اوراق پر نشان کر دیے۔ تمثیلاً ملاحظہ کیجیے کہ سنسکرت
ہندوستان کی ملکی خواہ نہ ہی زبان تھی کسی وقت میں عام و خاص اُکا استعمال و درجہ
کارروائیوں میں کرتے رہے ہوں گے اور آج بڑی جستجو سے چند پٹت مل سکتے
ہیں جو اس زبان سے پوری واقفیت رکھتے ہوں اور ہر گاہ زمانہ کے تغیر نے ایسا
قوی اثر ڈالا کہ ملک کی زبان اُسکے منہ سے نکل پڑی تو اعتقاد ہی تغیر کے بابت
تعجب کی کیا وجہ ہو۔

اسلام کا مذہب جدید الہمد ہو اور اُسکے ظہور کو صرف تیرہ صدیان گزری
ہیں۔ دنیاوی حکومت میں اقبال مندی ہمیشہ اُسکے ہم کاب ہی اب اگرچہ اگلی سلطوت

جاتی رہی لیکن اسلامی سلطنتوں کا وجود کسی نہ کسی شکل میں ابھی باقی ہے اور مقدس خطوں
 میں مسلمان بادشاہ فرمان روائی کر رہے ہیں۔ اہل مذہب کو سلسلہ وار مذہبی تصنیف
 کا شوق رہا اور بغضیت الہی اب تک وہی سلسلہ جاری ہے۔ یہ بھی اسلام کی بڑی
 خوش نصیبی تھی کہ اُسکے ظہور کو چند صدیاں گزری تھیں کہ دنیا نے پٹا کھایا حکومت
 کے طرز اور اُسکے انداز بدل گئے آمد و رفت کے ذریعے آسان ہوئے عقلی جستجو
 نے ادہام کی بدلی کو اُفق خاطر سے ہٹا دیا تعصب کا شیرازہ ڈھیلا پڑا چھاپہ کی ایجاد
 نے علم کی اشاعت کی افراد بنی نوع انسان کو موقع ملا کہ ایک دوسرے کے خیالات پر
 مطلع ہوں اور اپنے عقائد کا اُنسے مقابلہ کریں۔ خدا کا شکر ہے کہ ان خوش نصیبوں نے
 مسلمانوں میں شرک جلی کی عام وبا پھیلنے نہیں دی لیکن پھر بھی بعض فرقے اس بلا
 میں مبتلا ہوئے دائرہ اسلام سے باہر نکل گئے اور افسوس ہے کہ موجدوں کی جماعت
 اب تک شرک خفی کے حملوں سے محفوظ نہیں ہے۔ الغرض جب ایک فیضانِ مذہب
 کی یہ حالت ہے تو بوڑھے کی لغزشوں کو کوئی دورانِ اندیش کیون خلافت قیاس سمجھے۔
 (س) کیا مہیمان اسلام کا بھی کوئی فرقہ کتا ہے کہ خلاق عالم انسانی صورت اختیار
 کر سکتا ہے اور اُسے اختیار بھی کیا ہے (ج) مصنف دبستان المذہب کا حاصل
 کلام یہ ہے کہ کوہستانِ شرق میں ختمائے قریب ایک خطہ ہے جسکو **رمال** کہتے ہیں
 وہاں کا حاکم **باب** کے لقب سے ملقب ہے وہاں غنہ نشین اپنے سین مسلمان کہتے
 ہیں اور علی اللہی کے نام سے موسوم ہیں۔ اُن کا اعتقاد یہ ہے کہ محمد کو خدا نے واسطے

ہدایت خلق کے منتخب کیا مگر تنہا اُسے انجام خدمت کی امید نہ تھی اسیلئے ابن ابی طالب
 بنا اور علی کی شکل میں خود بغرض امداد آیا اور اسی طرح انکی اولاد کے قالب میں بدلتوں
 تعلیم عقائد کرتا رہا۔ اصلی کتاب جسکو علیؑ نے محمد پر نازل کی تھی وہ تو علیؑ کے ساتھ گئی۔
 اور اب جو کتاب نامزد قرآن موجود ہے اُسکو دشمنانِ علیؑ (ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ) نے بنالیا اور
 جو عمل کے لائق نہیں ہے وغیرہ ذالک من الہفوات شاہ کجکلاہ ناصر الدین شاہ
 ایران کو چند سال ہوئے ایک بیدرد بانی نے شہید کیا اور چونکہ اس فرقہ کا بے بنیاد
 اعتقاد یہ بھی ہے کہ کلمہ علی اللہ کا ورد جب بصدق دل و خلوص نیت کیا جائے
 تو درد کرنے والے کو تیغ تیز کے زخم سے بچا لیتا ہے اسیلئے اس کو رباطنِ عقل کے
 دشمن نے شاید امید کی تھی کہ اسکا ورد رنگ لائے گا اور نیک دل بادشاہ اسلام کے
 قصاص میں مارا نہ جاسکے گا۔

ابن ابی الحدید مدائنی شرح نہج البلاغۃ میں لکھتے ہیں کہ اعتقاد الوہیت کا فقدان
 خود حضرت علیؑ کے عہد خلافت میں (وفات کو بغیر علیہ السلام کے ابھی پورے
 تیس برس نہیں گزرے تھے) برپا ہوا۔ جنابِ محمدؐ نے چند احمقوں کو اپنی طرف
 خدائی کا اشارہ کرتے دیکھا گھوٹے سے اُتر پڑے اور جبین نیار کو فرشِ خاک
 پر رکھ کے فرمایا کہ اے بیخجوتین تو خدا کا بندہ ہوں اپنے فاسد عقیدے سے توبہ
 کرو۔ وہ ان نصابِ دلپذیر کو کب سنتے تھے اسیلئے دھمکیاں دی گئیں اور پھر آگ
 میں جلا دیے گئے۔ اس عبرت دلانے والی کارروائی کا یہ اثر ضرور ہوا کہ کچھ دنوں

کے لیے شعلہ فساد دہک گیا لیکن آخر کار وہ آگ جو شلگ چکی تھی بھرٹک اٹھی اور محمد بن نصیر الثمیری نے جو امام حسن عسکری (امام یازدہم کے لقب سے ملقب ہیں اور سنہ ہجری میں بعد اُنتیس سال انکی وفات ہوئی ہے) کے مصاحبوں میں تھا اس عقیدہ کو پھر چمکایا اور نصیری فرقہ کی جماعت اُسوقت سے کھڑی ہوئی۔

پس جب بموجودگی علی ولی اللہ خلیفہ رسول اللہ کے اور باوجود اُنکے اس قدر تشدد کے اعتقاد حلول باری نے جڑ پکڑ لیا تو کیا بعید ہے کہ رہنمایان ہند کے خلاف مرضی انھیں کے عصر میں یا کچھ روز اُنکے بعد اعتقاد حلول نے عجائب پسند ہندوستانیوں میں نشو و نما حاصل کر لی ہو۔

مذہبی اعتقاد کا بازو بہت قوی ہے اور اسکی منطق ہر ایک اعتراض کا کچھ نہ کچھ جواب دے ہی دیتی ہے مثلاً شاہ ایران کے قاتل کی گردن تیغ قصاص نے کیوں کاٹی اُسکا جواب سُنئے کہ قاتل نے کلمہ علی اللہ کا ورد صدق دل خلوص نیت سے نہیں کیا تھا یا یہ کہ علی اللہ اس کا رگداری سے آنا خوش ہوئے کہ قاتل کو خاکِ قالب سے نجات دلائی اور زمرہ مصاحبان سادوی میں بھرتی کر لیا۔ حضرت علیؑ نے جن لوگوں کے جدا دینے کا حکم صادر فرمایا وہ خیال کرتے تھے کہ اپنی حقیقت چھپانے کی مصلحت سے خدا اپنی خدائی سے انکار کرتا ہے یا سیلے ایسی حالت میں کہ ایک طرف امیر المؤمنین خشنماک کھڑے تھے اور دوسری طرف دہکتی آگ اپنی گرما گرمی دکھا رہی تھی مگر ان طریقیت غل مچاتے تھے کہ اب اُنکا اعتقاد مرتبہ علم الیقین کو ہو چکا تھا

کیونکہ آپ کے رسول (محمد) نے پہلے ہی بتا دیا ہے کہ لایسنبغ ان یعداب
بالنار الا رب النار میں اُن دلائل عقلی کو بیان کرتا ہوں جن سے ظاہر
ہوتا ہے کہ خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا۔

الحجۃ الاولی

ذات باری کا اگر یہ اقتضا ہو کہ ورت جسمانی سے پاک ہے تو وہ خلاف اپنے
اقتضائے ذاتی کے قالب جسمانی کو قبول نہیں کر سکتا اور اگر اُسکا اقتضا ایسا نہ تو یہ
ذات اپنے وجود میں یا کسی قالب کی محتاج ہوگی یا حالت یہ ہوگی کہ جب چاہے مجرد
ہے اور جب خواہش ہو کہ کوئی جسمانی صورت اختیار کر لے۔ (غیر جسم) کا محتاج ہونا
خلاف شان باری ہوا سیلے دوسری شکل متعین ہوئی اور معتقدین حلول و حقیقت اُسکی
حمایت کرتے ہیں لیکن جب یہ حقیقت دو طرز پر اپنے وجود کو قائم رکھ سکتی ہے تو خلاصہ
اعتقاد یہ ہوگا کہ اُسکا وجود تغیر پذیر ہے اور وجود کا تغیر پذیر ہونا حدوث کی نشانی ہے۔

الحجۃ الثانیہ

اکثر معتقدین حلول کا یہ خیال ہے کہ ایک یا چند حصہ ذات باری کا کسی قالب
میں آیا تھا اور باقی حصہ حالت تجرد پر قائم رہا یا اُسکے بھی ٹکڑے ہوئے عقل شاہد ہے

اگ میں جلائے کی سزا سولے پیا کرنے والے آگ کے سزاوار نہیں ہے کہ دوسرا دیوے ۱۲

کہ کل اپنے ہر جزو سے زیادہ با وقعت ہوتا ہے اور جب کسی مجموعہ کے اجزاء علیحدہ کر دیں تو کل میں حیث الکل باقی نہیں رہ جاتا۔ مثلاً فرض کرو کہ ایک خوشنما بنگلہ کی آہنی سقف چار سنگی ستون پر قائم ہے پھر سقف کو علیحدہ کر دو اور چاروں ستون کو اٹھیر دو ایسی حالت میں کیا کوئی باتیاز کہیگا کہ بنگلہ موجود ہے یا یہ کہ آہنی سقف اور سنگی ستون کی وہی قدر قیمت ہے جو بنگلہ مذکور رکھتا تھا ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بعد سمجھ لئے ان مقدمات کے دیکھو کہ اعتقاد حلول نے چمنستان الوہیت میں کیسے کیسے گل کھلائے ہیں۔

اولاً۔ خدا کی ذات کچھ عرصہ کے لیے فنا ہوئی یعنی کتاب وجود کا شیرازہ ٹوٹا اور اُسکے اوراق پریشان ہو گئے۔

ثانیاً۔ مافوق الاجزاء ہر گاہ دنیا ایک قوی تر مجموعہ دیکھ چکی ہے اس لیے عقل ان اجزاء سے ضعیف کو کیوں خدا سمجھنے لگی۔

ثالثاً۔ ذات صاحب الاجزاء اپنی ترکیب خود نہیں کر سکتی اس لیے ترکیب دینے والا لامحالہ کوئی دوسرا ہوگا اور خدا کا پیدا کرنے والا ایک دوسرا خدا ڈھونڈنا پڑیگا۔

رابعاً۔ یہ اجزاء الذاہمات ممکن الوجود ہیں یا واجب الوجود اگر لذاہمات ممکن الوجود ہوں تو انکے اجتماع سے مجموعہ واجب الوجود تیار نہیں ہو سکتا اور اگر لذاہمات واجب الوجود ہوں تو ترکیب غیر ممکن ہے کیونکہ ترکیب ہی وقت ہو سکتی ہے کہ اجزاء کسی قوت کے تابع ہوں اور واجب الوجود لذاتہ کی شان ہے کہ وہ کسی حکومت کا تابع نہ ہو۔

الحجۃ الثالثہ

زیادہ نہیں تو خدا کا ایک مہذب خود دار انسان سے کم رتبہ ہونا نہ چاہیے اب کسی مہذب ذی علم سے کہو کہ وہ جاہلون کی وضع میں برسرِ باز آئے اور گفتار و رفتار میں انھیں کا طرز و انداز دکھائے اگر یہ شخص بالطبع تمھاری درخواست کو قبول کرے تو وہ ہرگز مہذب نہیں ہو اور اگر انکار کرے تو پھر خالقِ عالم کی نسبت کیونکر اقرار کیا جاتا ہے کہ اُسے مجروحانہ مقدس وضع کو چھوڑا اور بلا ضرورت اپنے تئیں کم رتبہ مخلوق کی شکل میں نمایاں ہونا گوارا کیا۔

الحجۃ الرابعۃ

خداوند عالم سمیع و بصیر مالکِ زمین و آسمان ہے۔ مبتلا سے کہ ورت جسمانی اپنے اعمال میں اعضا سے کام لیتا ہے مگر قادرِ مطلق تو جسمیت سے فی حد ذاتہ پاک ہے اور محض اُسکا ارادہ یا حکم واسطے تخلیق اور جملہ نظامی کارروائیوں کے کافی اور وافی ہے۔ یقول کن فیکون فرض کیا جائے کہ اُسے باوجود ان صفات کمالیہ کے حیوانی شکل اختیار کی تو اُسکی کوئی غرض منجملہ اغراضِ دنیائی ہوگی (۱) عالمِ حوادث کا تماشا کرے (۲) دو ستون کو برکت دے و شمنون کو مبتلا سے بلا کرے (۳) نظامِ عالم تخلیق ممکنات کی کوئی کارروائی عمل میں لائے مگر یہ سب کام تو یوں بھی وہ بدرجہ اتم کر سکتا تھا پھر کیا وجہ داعی ہوئی کہ اُسے دوسرا روپ بھرا اور شانِ کبرائی کو خاک میں

لے کسی شے کو کتنا ہے کہ موجود ہو جا پس وہ موجود ہو جاتی ہے ۱۲

ملادیا (س) شاید نفس نفیس مصائب انسانی کا اندازہ کرنا یا لذائذ جسمانی کا لطف اٹھانا مقصود تھا چنانچہ متعقدین حلول کی روایتوں سے ظاہر ہو کہ خالق کائنات نے عالم کائنات میں مصیبتیں جھیلین اور عیش و سرور کے بٹے بٹے مزے اڑائے ہیں۔

(ج) اولاً۔ جذبات عیب جسمانی سے پاک ہو سکو ایسا شوق پیدا نہیں ہو سکتا ثانیاً۔ وہ عالم الغیب والشمسہادۃ خود جانتا تھا کہ مصیبت کی تلخی عیش کی شھاس مخلوق کے ذائقہ پر کیا اثر ڈالتی ہو اس لیے اُسکے استدراک میں کوئی دوسری کوشش کرنی درحقیقت تحصیل حاصل کی کارروائی تھی جو حکیمانہ شان کے خلاف ہے۔

(س) شاید تعلیم اخلاق مراد رہی ہو یا یہ مقصود رہا ہو کہ اُسکے بندے اپنے معبود کی زیارت سے سعادت حاصل کریں (ج) تعلیم اخلاق کی کارروائی انبیاء و ائمہ کی وساطت سے ممکن تھی جو درحقیقت انسان تھے مگر ملکوئی صفات کے جلوے اُلجھی ذات سے عیان تھے۔ دنیا کے دارالامتحان میں حصول سعادت کا عمدہ ذریعہ یہ ہے کہ انسان خدا کو نہ دیکھے اور محض قوت ادراک سے اپنے خالق کو پہچان لے اور جب خدا خود ہی تماشائے قدرت دکھاتا ہو اس بزم میں پہنچ گیا تو امتحانی پالیسی کی قوت گھٹ گئی اور عمدہ ذریعہ حصول سعادت کا مفقود ہو گیا (س) جب خدا اپنے افعال ارادے میں آزاد ہو تو وہ جو چاہے کر سکتا ہو انسان کی کیا مجال ہو کہ اپنے خالق پر اس کی آزادانہ کارروائیوں کے متعلق اعتراض کرنے۔

گلِ راجہ مجالِ ست کہ پر سدِ کلال از بہرِ چہ سازی و چہرامی شکنی

(ج) یہ عامۃ الورد و عذرو تحقیق مشکلات میں اہل مذہب کی بڑی مدد کرتا ہو لیکن ذوق سلیم چاہیے کہ موقع مناسب پر اسکو کام میں لائے۔ اس جگہ اگر یہ عذر معقول ہو تو راون کا گروہ بھی اپنے سرگروہ کی نسبت کہہ سکتا ہے کہ جو افعال ناشائستہ اسکی طرف منسوب کیے گئے ہیں وہ سب بنفاذ آزادانہ اختیار جائزہ کے صادر ہوئے تھے کسی عورت کو لے بھاگنا بے گناہوں کو مارتا ایک مخلوق کے تیرون سے مجروح ہو کے کالبد خاکی کو چھوڑ دینا خالقانہ مذاق کے کرشمے تھے یہ نہ پوچھو کہ اُسنے ایسا بھونڈا مذاق کیوں کیا کیونکہ وہ خود مختار تھا کرتار ہا جو اسکو بھاتا تھا۔ سچ یوں ہے کہ اگر یہ عذر خلافت شان کا روایوں میں بھی لائق قبول ہو تو ہر خذف ریزہ سے جو فرش خاک پر پامال ہو رہا ہے اندیشہ کرنا چاہیے کہ کمین خدا ہوا اور مذاقا ساکت و صامت بجا ظاہر نہ بنا ہو۔ اب اُس خذف ریزہ کو توڑ دو اور پوچھو کہ اگر وہ قادر توانا کا اوتار تھا تو کیوں مغلوب قوت انسان ہو گیا اسکا جواب دیا جائے گا کہ یہ بھی ایک خداوندی مذاق تھا اور بندگان خدا اُسپر نکتہ چینی کرنے کو مجاز نہیں ہیں۔ الحاصل ثمرہ ایسے عذر کا یہ ہو گا کہ شان الہی سلسلہ مذاق میں اُچھ جاسے اور کارخانہ عظمت درہم و برہم ہو۔

الحجۃ الخامسة

ہم لوگ فطرت سے مجبور ہیں ورنہ خدا کو حلق سے ایک بالشتک کے فاصلہ پر سڑانا اور فضلہ کو کشکول معده میں دیر تک لیے رکھنا وغیرہ وغیرہ سب باتیں

لطافت اور پاکیزگی سے منزوں دوہین اور میرا تو یہ خیال ہے کہ اگر انسانی روح کو اختیار
 دیا گیا ہوتا تو ایسے دل و دماغ میں سمانا گوارا نہ کرتی جس سے اتنا قریب معدہ کا سنڈس
 قائم کیا گیا تھا۔ **تو** انسانی ضرورتوں کو تم خوب جانتے ہو خدا کے لیے ذریعہ
 کرو کہ پاک ذات پاک صفات نے ایسے قالب میں آنکب گوارا کیا ہوگا (س) یہ سب
 ایک ظاہری تماشا تھا لیکن حقیقت نہ وہ ذات پاک جسمانی قالب میں آئی اور نہ جسمانی
 معائب سے متاثر ہوئی (ج) پھر دیکھنے والوں نے پریشان خواب دیکھا سننے والوں
 نے فرضی قصے سننے عقلی مجالس میں اُنکا تذکرہ فضول ہے۔ جو لوگ آنکھیں پھاٹکے ایک
 چیز دیکھتے اور کانوں سے ایک آواز سنتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ درحقیقت کسی چیز کا اور
 کسی آواز کا وجود نہیں ہے اُن لوگوں کی قوت باصرہ و سامعہ میں کوئی نقص ہو گیا یا انکار
 بابت پر کمزور یا نہ ہی ہوگی پس اب کوئی کہے تو کیا کہے اور سمجھائے تو کیا سمجھائے۔

مخلوق کی پرستش اگرچہ منظر صفات الہی ہوں نا جائز ہے

دنیا کے سب مذہبوں سے پُرانائیت پرستوں کا مذہب ہے شاخین اعتقاد کی بدلتی
 رہی ہوں لیکن شعار بت پرستی جو انکے سب فرقوں کا مشترک اصول ہے مدتوں سے یکسان
 چلا آتا ہے۔ اس اصول سے اختلاف کرنے والے فرقوں میں مسلمانوں کا فرقہ زیادہ سخت
 مخالف ہے مگر انکی کتاب آسمانی میں جن انبیائوں کے تذکرے تبلیغ کے تحریر ہیں اُن میں
 سب سے پہلے نوح علیہ السلام ہیں اور اُنکے عہد میں یا اُنکے عہد سے پہلے بھی

مخلوق کی پرستش اگرچہ منظر صفات الہی ہوں نا جائز ہے

و دوسرے غیر تبون کا وجود تھا اور طوفان میں ڈوبنے والی قوم سرگرمی کے ساتھ
 اُن تبون کی پرستش کرتی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَآتَنَزِّلُ الْمَتَكْرُوهَ كَذَلِكَ
 وَذَاؤُلَاسُوعَاوَا لَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا** (پارہ ۲۹ سورہ نوح رکوع ۶)۔ اس
 قدامت کو دیکھ کے جستجو پیدا ہوتی ہے کہ بنی آدم نے اس روش کو کیوں اختیار کیا اور اسمین کیا
 دلاویزی ہے کہ باوجود مر و ردھور کے اور باوجود قوی مخالفین کے اب تک بہت بڑی عجت
 انسانی جو دانشمندان سے خالی نہیں ہے اُسی پرانی لکیر پر چلی جاتی ہے۔ محاصمانہ جوش میں
 دوسروں کو بے سمجھ کہدینا آسان ہے لیکن مہذب و ہند کا فرض ہے کہ بنیاد رواج کو تلاش
 کرے اور پھر بدلیل ثابت کرے کہ یہ رواج ہر چند پُرانا ہے لیکن **عفت** لا واجب التکرار
 ہے۔ چنانچہ اب میں اس رواج کی بنیادوں کو فقرات ذیل میں ظاہر کرتا ہوں۔ (۱) اگلے
 زمانہ میں عقلی شایستگی کی ابتدا تھی اور انسان میں اتنی قوت نہیں آئی تھی کہ حیات کا سہارا
 چھوڑ کے میدان تصور میں بلند پروازی کر سکے زمانہ نے رفتہ رفتہ ترقیاں کیں اور اُس
 رواج پر پوچھ گیا کہ ارباب زمانہ محض عقلیات سے استفادہ کریں اور جو کیفیتیں تصوری
 متقدمین بامداد حیات حاصل کرتے تھے انکو صرف اپنی قوت اور اکیہ سے حاصل کر لیں۔
 اُسی اگلے زمانہ میں انسان کو ولولہ خدا پرستی کا پیدا ہوا اسکی صورت تو کسی نے دیکھی تھی
 اسیلے ہنرمندوں نے طبع آزمائیاں کیں اور ابھی سی ابھی صورتیں جو اُنکے خیال
 میں آئیں اور جن پر اُسوقت کی ہنرمندی دسترس رکھتی تھی خلاق عالم کے ایسے

تبون پرستی کے دوجہ محل

(ایک دوسرے کو بھلا کہ) اپنے معبودوں کو ہر گز بچھڑانا اور نہ دھوکا دینا اور نہ لیغوث و یعوق کو بچھڑانا (۱۲)

تجويز کر کے بنائی گئیں لیکن متوسط درجہ کا دانشمند بھی باور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ تخلیق واقعی خلاق عالم کی ہیں یا یہ کہ ذات باری اُس مصنوعی قالب میں جلوہ افروز ہو۔ پس اس درجہ کے سمجھ والوں نے اگر ایسی تخلیق تراشی ہوں تو انکا مقصد غالباً یہی رہا ہوگا کہ خالق بمثل کی ایک مثال گھر میں رکھوں اور اسکو دیکھ کر اُس ذات پاک کی یاد ہر دم تازہ ہوا کرے اس دیدار مثالی سے ولولہ شوق کی رفتار تیز ہوئی مثل اور مثال کا ابتداء باقی رہا عوام نے غرض اصلی کو فراموش کیا اور برکتوں کے نزول اور بلاؤں کے صدور میں ان فرضی صورتوں کو مؤثر حقیقی سمجھنے لگے۔ (۳) فطرت انسانی میں بشرطیکہ وہ اخلاق حسن سے بہرہ مند بھی ہو بڑوں کی عظمت کرنا اور نعمتوں کا شکر کرنا اور یاد رکھنا داخل ہے ایسے جیسا کہ اب بھی اکثر قوموں کا معمول ہے قدیم زمانہ میں سیاہو گاری اکابر یا بغرض یاد دہانی کسی واقعہ کے حسین کسی انسان خواہ حیوان سے واقعی یا خیالی فائدے حاصل ہوئے تھے کچھ صورتیں تراشی گئیں اور انکا اعزاز باظہار عظمت نیاز مندی کے ساتھ ہوتا رہا شدہ شدہ ضعیف الاعتقادوں نے خود باور کیا اور دوسروں کو باور کرایا کہ ان صورتوں کو نظام عالم میں دخل ہے ایسے وہ پرستش کے مستحق ہیں۔ غرض اس طور پر بھی بے استحقاق معبودوں کی ایک جماعت کھڑی ہو گئی (۴) عالم اسباب میں برکات الہی کا نزول پڑے اسباب میں

الحمد للہ اسلام امام غزالی رحمہ اللہ نے رسالہ المنہجون علی غیرہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
فالمتثال فی حق اللہ تعالیٰ جائز والمتثال باطل فان المتثال ما یوضح الشئ والمتثال ما یشاہ بہ الشئ
پس مثال اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز ہے اور متثال باطل ہے کیونکہ جو حقیقت مثال ہے جو کچھ کو ظاہر کرے اور مثال ہے جو کچھ کے شاہد ہے

ہوا کرتا ہے بعض انسانی خیال نے دون ہمتی کا اظہار کیا سبب کو مسبب سمجھے اور بعض اظہار نیاز کے خیالی شکلوں کو اُس سبب کی طرف منسوب کر کے پوچھنے لگے۔ (۴) لغت عربی میں سجدہ کے معنی انقیاد اور حضور کے ہیں اور عرف میں اس لفظ سے ایک ہیئت بخاص مراد ہے جو باظہار عجز اور انقیاد کے اختیار کی جاتی ہے اور اُسکی صورت یہ ہے کہ جسکی تعظیم مقصود ہو اُسکے روبرو تعظیم کرنے والا پیشانی زمین پر رکھ کے اپنی حقارت اور اُسکی جلال کا اظہار کرے۔ یہ ہیئت اگر باظہار عبودیت اختیار کی جائے تو سجدہ کو سجدہ عبودیت کہیں گے ورنہ وہ محض سجدہ تحیت سمجھا جائے گا۔ زمانہ سابق میں سجدہ تحیت کا جائز رواج تھا خداوند عالم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کریں یہ سجدہ وہی سجدہ تحیت تھا ورنہ سجدہ عبودیت کے حضرت آدم مستحق نہ تھے اور نہ خداوند عالم ایسا حکم دے سکتا تھا کہ مقدس روح میں ایک مخلوق کی عبادت کر کے مشرک بن جائیں۔ یوسفؑ کو جو سجدہ اُنکے بھائیوں نے کیا تھا وہ بھی تحیت کا سجدہ تھا۔ چونکہ سجدہ درمیان اغراض تحیت عبادت کے مشرک تھا اسلئے عقلا کے سجدہ تحیت کو بعض مواقع میں نافہمون نے سجدہ عبودیت

۱ قال الله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس طاب والستكبر
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدو کرو تو سوائے شیطان کے سبھوں نے سجدہ کیا مگر شیطان
کاف من الکفرین (پارہ اول سورۃ البقرہ کو ۲) ۱۲

۲ قال الله تعالى ورنم آتوت على العرش وخولاه سجدوا
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور اُنچا بٹھایا اپنے تاج پر اور اُن پر خراج اور برادران یوسف اُنکے آگے سجدہ میں گر پڑے ۱۲

سمجھا اور مسجود بالحقیتہ کو کسی درجہ کا مؤثر حقیقی سمجھنے لگے۔ یہ واقعہ کہ اب بھی باوجود روشن ضمیری کے طریقہ بہت پرستی چھوڑا نہیں جاتا لائق تعجب نہیں ہے کیونکہ مدتوں کی مہارت نے طبیعتوں میں معتقدانہ استقلال پیدا کر دیا ہے اور اتنے دنوں کا جما ہوا رنگ عقلی ترشح سے دائل نہیں ہوتا اور نہ پھیکا پڑتا۔ بہر حال جو تفصیل بیان کی گئی اس سے ظاہر ہے کہ بعض افعال ابتداءً جائز طور پر نیک نیتی سے ہوتے رہے لیکن آگے چل کے خرابیاں پیدا ہوئیں اور شرک باسد کا نتیجہ ظاہر ہوا۔ واضعان قانون دنیاوی وقت ترتیب مجموعہ قوانین ان نتائج کا پورا لحاظ کرتے ہیں جو فی نفسہ مضر رفہ خلائق ہیں اور کسی جائز فعل سے اُنکے پیدا ہونے کا احتمال غالب ہو اور اسی بنیاد پر وہ فعل قانوناً ناجائز قرار دیا جاتا ہے۔ دنیا کے ساتھ ہم لوگوں کا تعلق چند روزہ ہے اور یہ کالبہر جسکو جسم کہتے ہیں تھوڑے ہی دنوں کے لیے روح کا خیمہ گاہ ہے۔ روح ابدی ہے اور دوسرے عالم کا قیام اُسکے لیے سرمدی ہے لہذا دانشمندی کی بات نہیں ہے کہ ہم حیات دائمی کے سامان سے غفلت کریں اور بے احتیاطی سے وہ روش اختیار کریں جو ہمارے لیے یا ہمارے ہمجنسون کے لیے خطرناک ہو۔ اسلام نے اسی اہم ضرورت کو پیش نظر رکھ کے سخت تاکید کی ہے کہ صورتیں نہ تراشی جائیں اور بطور تحیت بھی غیر خدا کو سجدہ نہ کیا جائے اس طرح جہاں سے امور جن سے احتمال شرک باسد کا تھا شرعاً ناجائز قرار پائے ہیں اور اگر طبیعت انصاف پسند ہو تو کوئی دورانہدیش نہیں کہہ سکتا کہ اسلام کی یہ دور بینی بے محل

یا غیر ضروری تھی۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ سجدہ تحیت فی نفسہ شرک بالحد نہیں ہے اور
 یا دگاری صورتوں کے بنانے میں بھی عاقلوں کا یہ مقصود نہیں ہوتا کہ وہ موثر فی العالم
 خیال کی جائیں لیکن آخر ہماری سوسائٹی میں عقلمند بے عقل عالم و جاہل ہر طرح کے
 افراد شامل ہیں اور جیسا کہ تجربہ سے ثابت بھی ہو گیا اندیشہ صریح موجود ہے کہ آئندہ عوام
 افعال خواص کی غلط تعبیر کریں اور ورطہ شرک میں اُنگوڑ و سبے کی رغبت پیدا ہو
 لہذا ہمدردی جنسی کے خلاف ہے کہ ہم عوام کی پروا نہ کریں اور ایسے افعال غیر ضروری
 کے مرتکب ہوں جو ہمارے لیے نہ سہی مگر دوسروں کے لیے ذریعہ ہلاک ہو سکتے ہوں
 پسندی کہ شہری بسوزد بنار اگرچہ سرایت بود برکنار

سرولیم میور صاحب جو ہندوستان میں لفٹنٹ گورنر بھی رہ گئے ہیں
 بڑے ذی علم عیسائی تھے انھوں نے ایک کتاب موسوم بہ **لالف آف محمد**
 تحریر کی ہے ہر چند اپنے مذہب کی پاسداری انکی تصنیف سے عیان ہے لیکن بعض مقامات
 پر انکو انصاف پسندی نے یا اسلام کی روحانی قوت نے اقرار حق پر مجبور کر دیا ہے چنانچہ
 ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں ”وہ پہلا رکن توحید جسکی بنیاد عقل اور وحی پر چھڑکی
 شہادت سے استحکام کو پہونچا چنانچہ انکے پیرو ہندوستان سے مراد کوئی ایک رباب تعبد
 کے لقب سے ملقب ہیں اور تصویرون کی ممانعت سے (اُن لوگوں میں بہت سرتی
 کا خطرہ مٹ گیا ہے“

اہل یورپ تصویرون کے بڑے شائق ہیں لیکن باوجود اس شوق کے صاحب موصح کا

اقرار مصلحت امتناع سے ایک عمدہ سند ہے کہ تصویرون کے روکنے میں اسلام نے بڑی
 ۱۰۔ ورا ندیشی برتی ہے۔ کسی جلیل القدر عظیم الشان مخلوق کو دیکھنا اور اُس کے بنانے والے
 کی عظمت کا خیال کر کے جبین عقیدت کو خاک نیاز پر رگڑنا و حقیقت شرک نہیں ہے بلکہ
 یہ بھی خدا شناسی کی ایک نشانی ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

جی چاہتا ہے صنعتِ صنایع پہ ہونِ شاد بُت کو بٹھا کے سامنے یاد خدا کروں

لیکن چونکہ یہ ایسی دیوانہ نیاز مندی ہے جس سے خدا شناسی کا عالم نوزانی مکدر ہو سکتا ہے
 ایسے نہ اس طریقہ کو عقل پسند کرتی اور نہ حکیم علی الاطلاق کی ذات پاک سے امید ہو سکتی
 کہ اُس کو عزت قبول عطا فرمائے گا۔ (س) مسلمان بھی کعبہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں
 ہیں اُسی طرح اگر کسی مخلوق کی طرف سجدہ کیا جائے اور اُس سے مقصود خالق کی عظمت
 ہو تو کیا مضائقہ ہے (ح) مانعت کی ضرورت بلحاظ خیالات انسانی داعی ہوئی ہے اور
 جہاں تک معلوم ہے اہل تک کسی با وقعت گروہ کو یہ لغزش نہیں ہوئی کہ وہ کسی مکان کو
 خدا یا مؤثر حقیقی قرار دے بخلاف دیگر مخلوقات کے کہ ان کو بڑی بڑی جماعت نے مؤثر
 سمجھا اور اس طرح ان کی روحانی عزت مٹ گئی۔ مشرکین عرب زمانہ تجاہلیت میں کعبہ
 کو مؤثر نہیں جانتے تھے اور تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ ظہور اسلام کو گزرا اور
 مسلمانوں کے بہت سے فرقے اس عرصہ متمدن بلحاظ اختلاف عقائد بن گئے لیکن
 اُس گھر کو جب کاشرفِ مسلم تھا کسی نے مؤثر حقیقی خیال نہیں کیا ایسے کعبہ پر دیگر مخلوق
 کا قیاس کرنا غلط ہے اور اُس کی غلطی تجربہ سے بھی ثابت ہو چکی ہے (س) صوفیوں کے

تقدس کو بہت بڑا گروہ مسلمانوں کا تسلیم کرتا ہے اور اس صوفیانہ حلقہ کی عظمت ہے کہ جب تک امام غزالی رحمہ اللہ اُسعین داخل نہیں ہوئے اُن پر اسرار حقیقت نہیں کھلے (دیکھیے اُنکا رسالہ موسوم بمنقذ من الضلال) لیکن اکثر مشائخ کے روبرو اُن کے معتقدین سجدہ کرنا ذریعہ الکتاب سعادت جانتے ہیں اگر وہ سجدہ محمود ہو تو پھر دوسری قوین جو سجدہ کرتی ہیں وہ کیوں غیر محمود کہا جاتا ہے۔ (ج)
 صوفیہ کرام کا گروہ پُرشکوہ بے شبہ منتخب بندگان الہی سے ہے لیکن دانشمندی کا فرض ہے کہ قبل تسلیم تقدس کے جانچ کر لیجائے کہ دعویٰ کرنے والا حقیقت اسلامی صوفی ہے یا یہ کہ دوستوں کے بھیس میں اُس مجموعہ اخلاق کا شیرازہ توڑ رہا ہے جسکی ترتیب مجتہدان صوفیہ نے کی تھی اور اُس کمیائے سعادت کی مٹی پلید کر رہا ہے جسکو ان بزرگوں کے دست حق پرست نے بڑی محنتوں سے تیار کیا تھا۔ حجۃ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ کی رفعت شان اُنکی تصنیفات سے ظاہر ہے اور آج اسلام کو فخر ہے کہ پیروان مذاہب دیگر میں ایک بھی مثل اس اسلامی فلسفی کے دقیقہ رس متقی بلند خیال موجد نشان نہیں دیا جاتا۔ عیسائیوں کو اُن خطوط پر بڑا ناز ہے جسکی نسبت حواریوں کی طرف کی جاتی ہے لیکن سچ یوں ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ کی تصنیفوں نے اُن سب کا وزن ہلکا اور رنگ بھیکا کر دیا ہے یہ قدسی نفس کبھی گوارا نہیں فرماتے تھے نہ صوفیان با صفا گوارا کرتے کہ اُنکا کوئی معتقد غیر خدا کو سجدہ کرے اور گناہ کبیرہ خواہ شرک فی العبادۃ کا مجرم بنجائے۔ فناء عالمگیری

ایک مستند کتاب فقہ کی ہر جس سے ثابت ہوتا ہو کہ غیر خدا کو تعظیماً سجدہ کرنا حرام ہی
اور اگر یہ سجدہ بغرض عبادت خواہ بلا کسی نیت کے کیا جائے تو وہ منجر بہ کفر ہوتا ہو۔
ہر گاہ سلسلہ بیان یہاں تک پہنچ گیا اس لیے میں ایک مختصر کیفیت تصوف
کی گزارش کرتا ہوں۔

التَّصَوُّفُ

یہ لفظ صفا سے بنایا گیا ہوا صوف سے مگر صوفی وہ ہے جس کا دل دنیاوی
کدورتوں سے پاک اور خدا کی محبت سے معمور ہو سید الطائفة جنید بغدادی نے
فرمایا ہيَ التَّصَوُّفُ اَنْ تَكُوْنَ مَعَ اللّٰهِ لَا عِلَاقَاتٍ اَدْرُوْهُم كَيْفَ هِيَ التَّصَوُّفُ
اَسْتَرْسَالُ النَّفْسِ مَعَ الْحَقِّ عَلَى مَا يُرِيدُ اور رب سے بہتر تصوف کے

اسلامی عالمگیری میں تحریر ہوا تواضع لغير الله حرام کذا فی الملتقط من سجد السلاطین
تواضع (غیر شرعی) واسطے غیر اللہ کے حرام ہوا ایسا ہی لکھا ہے مقتضی میں سجد کرے بادشاہ
علی وجہ التَّحِيَّةِ اَوْ قَبْلَ الْاَرْضِ بَيْنَ يَدَيْهِ لَا يَكْفُرُ وَلَا كُنْ يَاشْرُكَ لَا رَيْبَ فِيهِ
بطور تحیت کے یا زمین پر یا ارض کے سامنے تو کافر ہوگا لیکن گنہگار ہوگا جو بوجہ ارتکاب سخت گنہ
الکبيرة هو المختار وقال الفقيه ابو جعفر وان سجد السلطان بنية العبادة
کے یہ قول غلط ہے بلکہ کما فقیہ ابو جعفر نے لکھ رکھا ہے کہ بادشاہ کو بہ نیت عبادت کے یا کوئی
اولم یحضره الذیہ فقد کفر کذا فی جواهر الاخلاص ص ۱۲

نیت نہ ہو تو کافر ہوگا ایسا ہی لکھا ہے جواہر اخلاصی میں ۱۲ ص تصوف یہ ہے کہ
بہ ترک تعلقات خدا کے ہو رہو ۱۲ ص تصوف نام ہوا اپنے نفس کے چھوڑ دینے کا خدا کے ارادہ پر ۱۲

اصطلاحی معنی ابو محمد جریری نے یوں بیان کیے ہیں التَّصَوُّفُ الدَّخُولُ فِيهِ
 كُلُّ خَلْقٍ سِنِّيٍّ وَآخِرُهُ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ ذَنِّيٍّ مسلک تصوف کا بڑا رکن زہد ہوا و ر
 امام محمد غزالی نے اپنی تصنیفات میں لکھ دیا ہے کہ زاہد کمال یہی ہے کہ وہ خدا کی محبت
 میں اس طرح مستغرق ہو کہ نعیم جنت کی تمنا اور عذاب دوزخ کا اندیشہ باقی نہ رہ جائے۔
 ایسے ہی زاہدوں کو ولی بھی کہتے ہیں جبکی تعریف ابو علی گورگانی نے ان الفاظ میں
 کی ہر الْوَلِيُّ هُوَ الْفَانِي فِي حَالِهِ وَبِالْبَاقِيَةِ فِي مَشَا هَذِهِ الْحَقِّ لَمْ يَكُنْ لَهُ
 عَنْ نَفْسِهِ اخْبَارٌ وَلَا مَعَ غَيْرِ اللَّهِ قَرَارٌ! ایہ نہ یہ خیال کرنا کہ فنا فی حب اسد
 ہو جانے والے ضوابط شرعی سے آزاد ہیں ایک نفسانی وسوسہ و شیطانی سفسطہ
 ہے کہ چونکہ خدا نے تو خود اپنی دوستی کا معیار رسول اس کی تبعیت کو قرار دیا ہے۔ قال اللہ
 قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ - (بارہ ۳ سورہ آل عمران
 رکوع ۴) سعدی علیہ الرحمہ اسی معیار کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

خلاف پیغمبر کسے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسید
 رسالہ کشمیریہ میں تحریر ہے مَنْ شَرِطَ الْوَلِيَّ أَنْ يَكُونَ هَهُوَ طَائِفًا مِّنْ شَرِطِ

۱۲ تصوف اختیار کرتا ہے تمام اخلاق بلند کا اور نکلتا ہے اخلاق پست سے ۱۲
 ۱۱ ولی وہ ہے کہ اپنے خیال میں فانی اور مبشاہہ حق (اسرار الہی) باقی ہوا سکے لیے غیر ممکن ہو کہ اپنے
 حال سے خبر نہ لے یا غیر خدا کے ساتھ قرار پکڑے ۱۲

۱۳ ۱۱ پیغمبر لوگوں سے کہو کہ اگر تم اللہ کو دوست کہتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تم کو دوست رکھے گا ۱۲
 ۱۳ ولی کی شرط یہ ہے کہ دُعا مانگوں سے (محفوظ ہو جیسا کہ نبی کے لیے شرط ہے کہ معصوم ہو پس جس شخص پر
 شرعاً اعتراض وارد ہوا اُسے قریب کھایا ہوا دردھو سکے میں پڑ گیا ہے ۱۲

نہیں کیے جاسکتے مگر ہم سنتے ہیں کہ اُن پر عرصہ تک سکر بخودی طاری رہا اور اُس حالت میں بھی خدا پرست بندہ صالح نے نذا و امر شرعی کو ترک کیا اور نہ منہیات کے مرتکب ہوئے۔

نقل ہے کہ بایزید بسطامی ایک شخص کی ملاقات کو تشریف لے گئے جسکی نسبت اُن دنوں مشہور تھا کہ درجہ ولایت پر فائز ہے لیکن یہ دیکھ کے کہ وہ شخص قبلہ کی طرف تھوکتا ہوا اتنے منتظر ہوئے کہ سلام تک نہیں کیا اور یہ کہتے ہوئے واپس چلے آئے کہ جو بے ادب ضوابط شرعی کا پابند نہیں ہے وہ کب امین اسرار آئی ہوگا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر کے علو مرتبت سے اسلامی دنیا واقف ہے اُنکی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا مگر وقت داخلہ مسجد بایان پائون آگے بڑھایا حضرت شیخ ترک سنت پر ایسے برہم ہوئے کہ آنے والے کو نکلوا دیا اور فرمایا کہ جو شخص دوست کے گھر میں با ادب آنا نہیں جانتا وہ اس قابل نہیں ہے کہ صوفیوں کے حلقہ میں بیٹھے۔

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ صوفیان با صفا کی کیا سیرت اور کیا روش تھی۔ خدا رسیدہ ہونا تو بڑی بات ہے شیخ ابوسعید کے طرز عمل سے یہ پتا چلتا ہے کہ مستحبات کا تارک بھی یہ قابلیت نہیں رکھتا کہ صوفیوں کا شریک جلسہ ہو سکے۔ قداما صوفیہ کے عموماً ویسے ہی خیالات تھے جنکا نمونہ ہم نے دکھا دیا۔ وہ بزرگوار مستحبات شرعیہ کو بطور فرض واجب الادا جانتے تھے اطوار پاکیزہ تھے اخلاق ستودہ تھے لیکن فقہ و دائرہ سعادت مٹ گیا حکماء اسلام کی فرشتہ خصال جماعت اُٹھ گئی خافقا ہوئیں جاہل شعبہ باز دم مدار کہتے ہوئے کو دپٹے بساط شرع کو کوٹنا شروع کر دیا اُن کے

غوغائے بے معنی سے عقل کا دماغ پریشان ہو گیا اور غیر قوموں کو جو اس راز سے ناواقف
ہیں موقع ملا کہ ناقصوں کے ناقص افعال کی سند لائیں اور اسلام کی مہذب روش پر
الزام لگائیں۔ اچھون میں بُرے برون میں اچھے ہمیشہ سے رہتے آئے ہیں لیکن اگلے
زمانہ میں سچے صوفیوں کی معقول جماعت برقرار تھی جسکو تغیرات زمانہ نے توڑ دیا
اور صوفیوں کے بھیس میں اس قدر خود غرض دنیا دار بھیل گئے ہیں کہ سچوں کا چھوٹا
سے امتیاز کر لینا دشوار ہو گیا ہے۔ اب بھی دنیا قدسی صفات بزرگوں سے خالی نہیں
ہو لیکن باستثناے چند جو امور بالہدایت ہیں غالباً عام عارفان طریقت کو اہل جلسہ
کی بد تہذیبیوں نے شرم دلائی اور غیر متندوں نے اپنا نورانی چہرہ بالقصد نقاب
خفایں چھپا لیا ہے۔

تئو ریلی کی کیفیتیں قلب انسانی میں جو گنجینہ اسرار آہی ہر بین طریقہ سے پیدا
ہوتی ہیں اور کبھی متعدد طریقے ایک ہی شخص میں اپنا جلوہ دکھاتے ہیں۔

پہلا طریقہ وہی ہے اور خدا نے چند مقبول بندوں کی فطرت ایسی بنائی ہے کہ گرمی
شوق سے خود بخود جل اُٹھے اور اپنے نور ہدایت سے دوسروں کو بھی بہرہ مند
سعادت کر دیا۔ ایسے برگزیدگان خدا کے دل و دماغ دوسرے ہوتے ہیں
اور بوجہ فطرتی مناسبتوں کے وہ مبداء فیاض سے تربیت پاتے ہیں اور بے رحمت
طلب روحانی برکتیں انکی بلا گردان رہتی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام اسی طریقے سے
فیضیاب ہوئے چند صادق الایمان پیروان ملت کو بھی اس طرح کے فیض سے

بہرہ مندی ہو چکی ہو اور ممکن ہو کہ اب بھی ہوتی ہو۔

دوسرا طریقہ یہ ہو کہ دنیا کے تعلقات کم ہوں زہد و تقویٰ و اتباع سنت کے ساتھ خاص دل آویزی ہے تلاوت قرآن اور فکر معانی سے خوف و خشیت کی کیفیت صدق و محبت کا جوش و دلیں پیدا کیا جائے یہ طریقہ بالذات خدا پرستی اور حق شناسی کا ہو لیکن آئینہ دل بھی ضمنتصاف ہو جاتا ہے۔ اسرار الہی کے جلوے نمایاں ہوتے ہیں اور اشراق قلبی کی کیفیت کا لبد خاکی کو بقعہ نور بنا دیتی ہے۔ صحابہ کرام اور صالحین سلف نے یہی روش اختیار کی تھی اور بخیر منزل مقصود کو پہنچ گئے۔ اور اب بھی جس بلند حوصلہ کو وصول الی اللہ کی تمنا ہو حتی الوسع اسی شاہ راہ پر چل کھڑا ہو جس میں نہ کسی راز خفی کا پیچ ہو اور نہ اس کے مسافروں کو شیطانی رہزنی کا زیادہ خطرہ ہو۔

تیسرا طریقہ ذکر و شغل کا ہو اس طریقہ میں کم کھانا کم سونا ترک و تجرید ذرائع استفادہ ہیں۔ ذکر الہی کے کچھ ضوابط مقرر ہیں اور قصورات کے قوی کرنے کی چند تدبیریں بتائی گئی ہیں جو نفسانی قوتوں کو کمزور کر کے موجب تقویت روح انسانی ہوتی ہیں اس راستہ پر چلنے والوں کا قلب صنوبری جلد روشن ہو جاتا ہے اور کم و بیش واقعات غائب از نظر اُسپر منکشف ہو چلتے ہیں۔ متوسط درجہ کے حاملوں کی توجہ میں بھی اثر آجاتا ہے کہ دوسروں کے قلوب کو مغلوب کر کے بخود ہی کی حالت طاری کر دیں۔ یہ طریقہ بالذات واسطے صفائی قلب کے ایجاد کیا گیا ہے لیکن جب قلب صاف ہو

اور روح کو کہ ورت جسمانی سے آزادی ہو گئی تو پھر لوح دل پر جو نقش مطلوب ہو گسانی
 لکھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ رہروان طریقہ ذکرین خوش نصیب ارادتمند باتباع مشرع
 و باستمداد اخلاق حسن خدا کی محبت کو اپنے سینہ میں بھر لیتے ہیں اور انکا آئینہ نمودل
 منظر انوار تجلی ہو جاتا ہے لیکن کوتاہ اندیش پست خیال طالب اسی قلبی صفائی کو نازل
 مرادات سمجھ کے قناعت کر لیتے ہیں اور سمریزم کے ہم شکل تماشے دکھا کے مسلمانوں
 کو طریقہ سنیہ محمدیہ سے بہکاتے ہیں۔ اکثر عوام اور بعض پیکے دل والے خواص
 جنکو درحقیقت رضاے الہی کی جستجو ہوتی ہے یہ کرشمے دیکھ کے کرامت کا یقین
 کر لیتے ہیں اور انکا نیک نیت قافلہ رہزنوں کے ہاتھ لٹ جاتا ہے۔ یہ طریقہ اسلام
 کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں رکھتا لہذا انی حکماء اشراق اس فن کے بڑے
 ماہر تھے جو گویوں نے بھی اُسکی مشق میں بڑا کمال حاصل کیا تھا۔ صفائی قلب بیشک
 ایسی صفت ہے جو ہر مذہب و ملت میں مدوح ہے کیونکہ اسکو ہر خیال کا آدمی اپنے
 مذاق کے موافق کام میں لاسکتا ہے لیکن میں باصرار کرتا ہوں کہ محض اسی اشراق
 کو اسلامی تصوف سمجھنا اور صاحبان اشراق کی پیروی میں طریقہ سنت کو چھوڑ دینا
 اعتقاد کی مستی اور عقل کی تیرگی ہے۔

ماہران فن حدیث فرماتے ہیں کہ اس طریقہ کی تعلیم پیغمبر علیہ السلام سے مروی
 نہیں ہے لیکن صوفیوں کا گروہ جبکہ تقدس لائق تسلیم ہے ظاہر کرتا ہے کہ بطور راز اُسکے
 اصول و دقائق بعض صحابہ کو بتائے گئے تھے۔ بہر حال چونکہ ضوابط مقرر کے ساتھ

خدا ہی کا ذکر کیا جاتا ہے اور صاحبین سلف رحمہم اللہ نے انکو قبول کر لیا ہے اسلئے اُس پر
 جرح و فح کرنا داخل نا فہمی ہے لیکن درمیان اشراق اور اسلامی تصوف کے فرق نہ کرنا تو
 اُس سے بھی زیادہ بے امتیازی ہے۔ ہیولا سے اشراق کو حکماء اسلام نے ہر چند
 بصورت مرغوب نہایا کر دکھایا لیکن پھر بھی اُس میں چند نقائص باقی رہ گئے ہیں۔

اولاً۔ یہ رنگ اپنے طرز میں خوشنما اور کسی قدر شوخ ضرور ہے مگر ہر در حقیقت خام
 یعنی جیسا کہ جلد چڑھ جاتا ہے ویسا ہی سریع الزوال بھی ہے۔

ثانیاً۔ ہر چند اس طریقہ پر چل کے طالب منزل مقصود تک تھوڑے دنوں میں
 پہنچ جاتا ہے لیکن راستہ ہفت خوان رستم کا سا خطرناک اور دشوار گزار ہے۔ دیو نفس
 مختلف اشکال میں برسر مقابلہ آتا ہے اور روح شیطانی دوست و دشمن کے پیرایہ میں
 کوششیں کرتی ہے کہ راہ رو کو قعر گرا ہی میں ڈھکیل دے اور یہی وجہ ہے کہ تھوڑے
 افراد منزل سعادت پر پہنچتے ہیں۔

ثالثاً۔ اکثر ضعیف القلب حرارت ریاضت کو برداشت نہیں کر سکتے اور
 کم و بیش عوارض دماغی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ خیالات کو ساتھ لے کے یہ
 لوگ تنہائی میں یا وحشت ناک ویرانوں میں اسماے اکہی کا ذکر کرتے ہیں اور
 کمزور طبیعتیں مغلوب و اہمہ ہو کے متاع عقل و ہوش کھو دیتی ہیں۔ ایسی
 صورت میں کہا جاتا ہے کہ ورد اسماے جلالی کی ترکیب بگڑ گئی اور اُسی نے
 یہ اثر دکھایا ہے حالانکہ خدا کا ذکر کسی حال میں باعث وحشت نہیں ہے بلکہ اُس سے تو

ہمیشہ اطمینان قلبی حاصل ہوتی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِنِّدِرَ اللَّهُ**

تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (پارہ ۳ سورہ الرعد رکوع ۴)

دو پچھلے نقص زیادہ سنگین ہیں اور انکی آفتوں سے بچنے کے لیے ضرور
ہے کہ دانشمند استاد یعنی پیر روشن ضمیر کا ساتھ ہو تاکہ وہ طالب کے مناسب حال
ریاضتوں کی تجویز کرے اور قوت طبعی کا اندازہ کر کے وظیفہ خوانی کا موقع و محل
بتائے اسکی نگرانی میں بے سمجھ نوآموز شیطانی و سوسون میں پڑنے کے اشتراکی حالت
پر قناعت نہ کرے اور وصول الی اللہ کی طلب چھوڑنے کے ایجاد فی الشرع کی جبرائے
کا مرتکب نہ ہو چلے۔ اگر معلم ناقص ہے تو پھر متعلم جس حالت دار کو پہنچ جائے اُسپر
تعجب کی کیا وجہ ہے۔

فَمَنْ يَكُنِ الْخَرَابُ لَهُ دَلِيلًا يَمْرَأُ عَاجِيفَ الْكِلَابِ

نقل ہے کہ شیخ احمد جامی نے جب مودود چشتی کو سجادہ شریعت پر بجائے اُسکے
عالی قدر بزرگوں کے بٹھایا تو جانشینی کو قید علم کے ساتھ مشروط کر دیا تھا اور یہ
بزرگانہ نصیحت کی تھی کہ آپ بفعل سجادہ کو طاق پر رکھ دیں اور تحصیل علم کی کوشش
کرین کیونکہ زاہد بے علم شیطان کا مسخرہ ہوا کرتا ہے۔ (نفحات الانس) عام زاہدوں
سے قطع نظر اگر صدر نشینان بزم ہدایت یعنی پیران طریقت خدا نخواستہ بے علم ہوں

۱۱ سن لو خدا کی یاد سے دلون کو تسکین ہوتی ہے۔ ۱۲

۱۲ جسکا رہنما کوٹا ہو اسکی رہنمائی راہ رو کو بوسیدہ لغزش سگ کی طرف لیجا لگی۔ ۱۳

اور خود انھیں کے ساتھ شیطان کو ٹھٹھول کی جرأت حاصل ہو تو غور کرنا چاہیے کہ ان کے
 متقین کی کیا لگت ہوگی۔ وہ علمائے ظاہر جنکو صوفیانہ چاشنی سے بہرہ مندی نہیں
 ہے عابدان بے علم سے برتر ہیں چنانچہ ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حضور میں ایک عابد اور ایک عالم کا تذکرہ ہوا حضور نے فرمایا کہ عالم کا
 درجہ عابد سے اتنا بڑھا ہوا ہے جتنا کہ میرا درجہ اُس شخص سے عالی ہے جو تم میں سب سے
 ادنیٰ ہو پس حیف ہے کہ کارفرمایان طریقت جنکی زیارت ذریعہ سعادت دارین خیال کیجائی
 ہے اُس پایہ پر بھی فائز نہ ہوں جو علمائے ظاہر کو حاصل ہے اسیلئے سیر طریقت کو عالم زاہد
 ہونا چاہیے نہ زاہد بے علم۔ اکثر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع زہاد و علم تھے
 مگر واسطے تحصیل علم کے انکو کسی درس گاہ میں جانے کی ضرورت نہ تھی کیونکہ وہ لوگ
 دریائے علم کے فیض صحبت سے سیراب تھے۔ اب بھی مدعیانِ شجاعت اپنی بہرہ مندی
 تربیت الہی سے ظاہر کرتے ہیں لیکن ایسے بہرہ یاب امام محمد غزالی کے عہد میں کیاب
 تھے اور ہمارے زمانہ میں تو حق یوں ہے کہ نایاب ہیں۔

کیمیائے سعادت میں بعد تردید دعویٰ ایسے مدعیان کے تحریر ہے ”بلکہ فضل برعلما
 کسی (زاہد) را بود کہ دران حال چنان کامل شدہ باشد کہ ہر علم کہ بدین تعلق دارد
 و دیگران را بہ تعلم بودا و خود بے تعلم بماند و این سخت نادر بود“ زمانہ کی ضرورتیں اُسکی
 حالتوں کے موافق تغیر پذیر ہوتی ہیں اور دانشمند سمجھ سکتے ہیں کہ اس دور میں
 ملت کے ہر سرگروہ کو جو دین متین کے انصار ہیں علاوہ علم تفسیر و حدیث و تفقہ فی الدین کے

علم کلام سے بھی بہرہ مند ہونا چاہیے کہ مخالفوں کے حملوں کا برجستہ جواب میں اور اپنے معقدوں کے اعتقاد میں شبہوں کو استدلالاً دفع کر سکیں۔ صوفی کامل کی نخست مشکل ہر لیکن میرا خیال ہے کہ وہ صفات ذیل سے پہچانا جاسکتا ہے۔

اولاً۔ متقی پرہیزگار اخلاق حسن سے پیراستہ اور احکام شرعی کا پابند ہو۔
ثانیاً۔ بقدر معتد بہ علوم دینی سے واقفیت رکھتا ہو۔

ثالثاً۔ اُسکی دلپذیر نصیحتیں دل پر اثر ڈالتی ہوں اور اُسکی صحبت میں قلب کو رجوع الی اللہ کا ولولہ پیدا ہو طالبان حقیقت کو مولانا کے روم کا یہ شعر اور اُسکا مضمون پیش نظر رکھنا چاہیے۔

اے بسا ابلیس آدم سے ہست پس بہر دستے نباید داد دست

چھ فرقوں کے معقدات کے نسبت میں نے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا اب ساتواں فرقہ باقی رہا جو وحدت کا قائل اور شرک فی الذات و فی الصفات و نیز شرک فی العبادات کا سخت مخالف ہے۔ اس فرقہ میں بہت بڑا اور نامور گروہ اسلام کا ہے اور میں اُسی گروہ میں شامل ہوں ایسے مجھ پر فرض ہے کہ حقیقت اسلام کو تحریر کروں اور کچھ تذکرہ بانی اسلام اور اُس کتاب کا بھی لکھوں جسکی تعلیم دیگر کتب سمار کی تعلیم سے اکمل کی جاتی ہے۔

الاسلام

لغت میں اس لفظ کے معنی انقیاد اور فرمان پذیری کے ہیں اور اگر اُسکا

استعمال سادہ سادہ معنی لغوی کیا جائے تو وہ اس اطاعت پر بھی حاوی ہے جو خادماً
واسطے اپنے اتفاق کے کرتا ہے اور جسکو رعیت بحضور بادشاہ وقت عمل میں لاتی ہیں
عرف شرع میں معنی لغوی کا دائرہ تنگ کر دیا گیا اور شرعاً مسلم اسی شخص کو کہتے ہیں
جو منقاد اور فرمان پذیر شریعت الہی کا ہو۔ یہ فرمان پذیری واقعی اور ظاہری دونوں
طرح ہو سکتی ہے لیکن کون نہیں جانتا کہ کمال اطاعت یہی ہے کہ باطن میں خلوص
نیاز مندی موجود ہو اور ظاہر میں ایسی کارروائیاں کی جائیں جو مقتضایہ اطاعت
و فرمان برداری متصور ہوں پیغمبر علیہ السلام نے اسلام کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے

اَلْاِسْلَامُ اَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ
وَتَقِيْمَ الصَّلٰوةَ وَتُوِيَّ الزَّكٰوةَ وَ
تَصُوْمَ رَمَضَانَ وَتُحْجَّ الْبَيْتَ اِنْ
اَسْتَطَعْتَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (رواہ مسلم
عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ)۔
اسلام یہ ہے کہ تو گواہی دے کہ سوائے اللہ
کے کوئی معبود نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول
ہیں اور نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے۔ رمضان
کے روزے رکھے اور حج کعبہ کرے بشرطیکہ
طاقت سفر موجود ہو۔ روایت کی مسلم نے
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے۔

بعض حدیثوں میں منجملہ اعمال کے صرف روزہ و نماز کا تذکرہ تعریف اسلام میں
ہوا ہے اور بعض میں زکوٰۃ کا اضافہ ہوا مگر حج کعبہ کا تذکرہ متروک رہا اس لیے ان
سب پر نظر کر کے یہاں صحیح پائی جاتی ہے کہ حدیثوں میں تعریف اسلام بحوالہ انفرادی
و علامات انفرادی ہوئی ہے اور مناسب حال استفسار کرنے والوں کی وہی علامتیں

بیان کی گئیں جنکی ضرورت بھی گئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا
قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا كَمَا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ

(پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

بادیہ نشینان عرب زبانی اقرار کلمہ توحید اور شہادت کا کرتے تھے کم و بیش احکام شرعی
 کو بھی طوعاً و کرہاً بجا لاتے تھے لہذا وہ مسلمان کے گروہ میں شامل سمجھے گئے اور
 انکے ساتھ مومنوں کا سا برتاؤ ہوا کیا لیکن اس دنیاوی برتاؤ سے انکو کوئی فائدہ
 اخروی ممکن نہ تھا کیونکہ خدا کی نگاہ قلب پر ہر اور جب تک وہ فرمان پذیر نہ ہو
 ظاہری اطاعت کی عالم الغیب کے سرکار میں کیا قدر ہو سکتی اور کیا قیمت مل سکتی ہو
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ کہ اللہ تمہاری صورتوں اور تمہارے اموال کو نہیں
وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ دیکھتا ہے ان وہ تمہارے دلوں اور کاموں کو دیکھتا ہے
 (رواہ مسلم)

ہاں وہ فرمان پذیریری جو قلبی نیاز مندی کے ساتھ ہو سبحان اللہ اسکا کیا کہنا وہ تو
 عین ایمان ہے اور حصول برکات اخروی کا اُسی پر دار و مدار ہے۔ حجۃ الاسلام ماہِ غزالی
 نے احیاء العلوم میں اور امام نوویؒ نے شرح مسلم میں بسیطاً تقریریں کی ہیں اور اسلام

لے بادیہ نشینان عرب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اسے پیغمبرؐ ان لوگوں سے کہہ دو کہ ایمان نہیں ملے گا یہ کہو
 کہ مسلمان ہو گئے ہو اور ایمان کا تو ایک تمہارے دلوں میں گذر بھی نہیں ہوا ہے ۱۲

وایمان کا فرق دکھایا ہے اور دوسرے عالموں نے بھی اس خصوص میں بہت ہی کچھ طبع آزمائی کی ہیں لیکن اصل بات اسی قدر ہے کہ انظار اطاعت عملی و اعتقادی کا نام اسلام اور خلوص عقیدت کا نام ایمان ہے۔ جناب سیدنا ابی عبد اللہ علیہ السلام کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

اَن تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرُسُلِهٖ | ایمان یہ ہے کہ تو یقین کرے اللہ پر اور اُسکے فرشتوں
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُوْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهٖ | و کتابوں و رسولوں اور قیامت کے دن پر اور اچھی
قَسْرًا (رواہ مسلم عن عمر بن الخطاب) | بڑی تقدیر آئی ہے۔ (روایت کیا مسلم نے عمر بن الخطابؓ)

اسلام اپنی خوبیوں میں ترقی کر کے ایمان بن جاتا ہے اور ایمان عملی حسنات سے ہمہ مش ہو کے انسان کو فرشتوں کا ہم پائے بنا دیتا ہے۔ ایمان کی آب و تاب ہر چند گناہوں سے گھٹ جاتی ہے لیکن جب تک اعتقاد میں لغزش نہ ہو اعتقاد کرنے والا مومن ہے اور بتفاوت مراتب ان حقوق کے استفادہ کا اسکو حق حاصل ہے جسے قدرت نے مومنوں کو عطا کیے ہیں۔ قرآن و حدیث میں اسلام اور ایمان کا استعمال معانی مختلف میں ہوا ہے بعض مواقع میں انکی سادہ حقیقتیں مقصود بیان ہیں اور بعض مقامات پر اسلام کامل مراد ایمان و ایمان کامل محلی بہ محاسن اعمال مراد ہے سمجھنے والے بقرائن حالات ان معانی میں معنی مقصود کا تعین کر سکتے ہیں لیکن جہاں محض ایمان کی بنیاد پر مراحم جان فزا کے وعدے خدا نے کیے ہیں وہاں ایمان مع الاعمال مراد لینا اور قریب ان گناہ کو ان وعدوں سے محروم بتانا مفسرون کی تنگ دلی ہے۔

تنبیہ

مومنوں کے لیے ایک طرف بڑے بڑے وعدے الفام و حرمت کے منصوص ہیں اور دوسری طرف تارکانِ عمل خیر و ترکبانِ معاصی کو بلا تفریق مومن و مشرک کے روح فرسا عذابِ اخروی کی دھمکیاں دی گئی ہیں۔ واسطے تطبیق وعدہ و نیز وعید کے عالمانہ خیالات میں جنبش پیدا ہوئی اور دقیقہ سخن نے اپنے اپنے مذاق کے موافق تاویلین کیں بعضوں نے اعتقادِ عمل و نون کو جزوِ ایمان قرار دیا اور بعضوں نے اعمالِ شرعی کو عینِ ایمان بتایا لیکن یہ دونوں اے اسیلے ناقابلِ قبول ہیں کہ قرآن میں بہت جگہ ایمان اور عمل کا بشکلِ عطف بیان ہوا ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان اور عمل دو مختلف الحقیقتِ چیزیں ہیں۔ اکثر علماء بہ سندِ حدیث متذکرہ بالا فرماتے ہیں کہ ایمان نامِ اعتقاداتِ اسلامی کا ہے اور ایسے اعتقاد رکھنے والے خود فی الٰہ سے محفوظ ہیں اور ایک نہ ایک دن اُنکو نعمائے جنت سے بہرہ مندی حاصل ہوگی اُن میں جو لوگ مرکبِ گناہ کبیرہ ہوئے ہوں ممکن ہے کہ اپنے کیے کی چند روز سزا پائیں اور پھر جنت میں جائیں یا یہ کہ فیضِ باری اُنکی دستگیری کرے اور عفوِ الٰہی چند روزہ عذاب سے بھی بچالے۔ یہ اے معقول ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر ایسا حقائقِ شیطان کے دستِ برد سے محفوظ رہ گیا تو انشاء اللہ جماعتِ کثیرہ کو دامنِ رحمتِ الٰہی اپنے ظلِ عاطفت میں لپیٹا اور تھوڑے کم نصیب جو پاداشِ عملِ قبلہ سے عذاب

(نغوذ بالمدنہ) ہو جائیں انکو بہت جلد غیرت الہی تعالیٰ سے نکال لائے گی۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ
النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اخْرُجُوا
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ
خَرَدٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا
قَدْ اسْوَدَّوْا فَيُلْقُونَ فِي نَهْرِ الْحَيَاءِ
وَالْحَيَاتِ شَكَّ مَالِكٍ فِيهِ فَيَذْبُتُونَ
كَمَا يَذْبُتُ الْحَبَّةُ فِي فَجَانِبِ السَّيْلِ الْمِ
تَرَانَهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءُ مُلْتَوِيَةً

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل
ہوں گے اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ
دوزخ میں تب اللہ تعالیٰ ارشاد فرما دیگا کہ نکالو
شخص کو جسکے دل میں دانہ خردل کے برابر ایمان
ہو پس وہ لوگ آگ سے ایسی حالت میں نکلے جائیں گے
کہ سیاہ ہو گئے ہوں گے پھر وہ نہر ہاربان یا نہر حیات
میں (شک کیا مالک رہنے) ڈالے جائیں گے اور سبز
ہو جائیں گے جیسا کہ جتنا ہر شگوفہ انکو رکھنے سے سیل
کے کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ نکلتا ہو زرد پیچیدہ۔

(روایت کیا بخاری نے)

(رواہ البخاری)

ظہور اسلام کے زمانہ میں عرب اور عراق عرب میں مختلف حکومتیں جنکے ضوابط و احکامات
تھے اور جن میں اکثر وہ کا مذہب ایک دوسرے سے مناسبت نہیں رکھتا تھا
فرمان روا تھیں۔ اُسکا ایک حصہ جو شام سے ملا تھا عیسائی سلاطین قسطنطنیہ کے
زیر نگین تھا اور اُسکے سرسبز حصے پر جو دجلہ اور فرات سے سیراب ہوتے تھے

اس زمانہ کی حالت جبکہ اسلام نے ابتداً ظہور کیا

یاجو ساحل پر خلیج فارس کے واقع تھے آتش پرست شاہان فارس کی حکومت روان تھی۔ بحر فلزم کے کنارے پر عیسائی بادشاہان حبش نے اپنی حکومت جمالی تھی لیکن وسط عرب حبشین مقدس شہر مکہ بھی واقع ہوا آزادی اور خود مختاری کا دم بھرتا تھا اور وہاں قبیلوں کے سردار حدود معینہ کے اندر اپنے اپنے قبیلہ پر بزرگان حکومت کرتے تھے۔ نزاعات قبائل کا تصفیہ کمتر سرداران قبائل کے کونسل کرتے تھے اور زیادہ تر ایسے جھگڑوں کا تصفیہ خون ریز ہتھیاروں سے ہو جاتا تھا۔ ملک بے آب اور پہاڑوں سے بھرا تھا وہاں کے پہننے والے اکثر خانہ بدوش اور عموماً جنگ جو تھے ایسے سرحدی حکومتوں کو اُسپر قبضہ لینے کا زیادہ لالچ پیدا نہیں ہوا اور اگر وہ کبھی لچائیں بھی تو قبائل عرب نے باہم متفق ہونے کے ان کے حوصلے پست کر دیے۔

خاص عرب کے آزاد قبائل بڑے سخت مزاج تھے اسلام نے انکے طبائع میں کافی سہولتیں پیدا کر دیں۔ عمر بن الخطاب کے عہد تک تو عام عرب کے اخلاق حد تقوٰی تک پہنچے ہوئے تھے لیکن انکے بعد خود غرضی کے شعلے خطہ عرب میں اُٹھنے شروع ہوئے۔ اور بنی امیہ کی زوال حکومت کے ساتھ دولت عرب کا بھی شیرازہ ٹوٹ گیا اور رفتہ رفتہ بے علی اور افلاس نے چھکیلے اُفق کو تاریک کر دیا۔ خدا پرستی اور عقیدہ توحید نے تو سرزمین حجاز پر اس طرح قدم جمائے ہیں کہ اسکو اب تک تغیرات زمانہ جنبش نہ دیکھے مگر دیگر معاملات میں شہر لوہا کی مہت پست ہوئی

اور اہل بادیہ نے رہزنی کو اپنا شعار کر لیا چنانچہ اب یہ نوبت پہنچ گئی ہے کہ یہ بدعتی اہل
کے قافلے میدردی سے لوٹتے ہیں اور اس معاملہ میں نہ تو خدا سے ڈرتے اور نہ سلطان
وقت کی تعزیر ان پر اثر ڈالتی ہے۔ ان لوگوں کی موجودہ سخت مزاجی دیکھ کے قیاس
کیا جاسکتا ہے کہ قبل از اسلام جبکہ اُسکے اجداد معاد کا اعتقاد نہیں رکھتے تھے اعراب
کی قساوت قلبی کی کیا حالت رہی ہوگی۔ یہ وہی قوم ہے جسے عیسائیت نے بھی دراز مائی
کی تھی مگر اُسکی کوششوں کی ناکامی **قطامی** کے کلام سے جو اعراب متصرہ کا ایک
شاعر تھا ظاہر ہے۔ وہ فخریہ کہتا ہے۔

وَ اَحْيَا نَا عَلٰی بَكْوِ اَخِيْنَا اِذَا مَا لَحْنَحْدُ الْاَخَانَا

ظہور اسلام سے پہلے جو کچھ قوم عرب کا طرز زندگی تھا اُسکا فوٹو زمانہ جاہلیت کے
اشعار (جو مدون ہو گئے ہیں) ہماری آنکھوں کے سامنے پیش کر دیتے ہیں اور کچھ
شک باقی نہیں رہ جاتا کہ اُن لوگوں نے قتل و غارت کو اپنا تفریحی شغل بنا لیا تھا
تقریباً اُنکے خیال میں فیاضی کی نشانی اور بڑے فخر کی چیز تھی۔ امر و القیس ایک
شاہی خاندان میں پیدا ہوا اور شعر طے عرب میں وہ اول درجہ کا شاعر مانا جاتا ہے اُسکا
قصیدہ اُن سات قصائد میں جو دیوار کعبہ پر لٹکائے گئے تھے ممتاز تھا مگر ہم دیکھتے
ہیں کہ وہ اپنے اس قصیدہ میں رزنا کاری پر فخر کرتا ہے اور جو غیر مذہب سلوک اُس نے
زنان قبائل اور خود اپنے رشتہ دار عورت سے کیا تھا اُسکے اظہار میں شرم نہیں کرتا۔

اور کبھی قبیلہ کو جو ہمارا بھائی ہو ٹ لیتے ہیں۔ جبکہ ہم سوائے اپنے بھائی کے دوسرے کو دھپے لگاتے ہیں۔

اگر ان دنوں دنیا کاری زیادہ معیوب ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ ایسا شرناک قصیدہ بے کسی اختلاف کے اُس جگہ رکھ دیا جاتا جو بہت پاک اور محل نزول برکات تسلیم کجیاتی تھی۔ قلبی قساوت اس درجہ پر ترقی کر گئی تھی کہ بچوں کو جنہیں لایعقل حیوان بھی پیار کرتے ہیں بے تکلف اپنے ہاتھوں سے ہلاک کرتے تھے اور خدا ہی جانتا ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے ان وحشیوں نے کتنی لڑکیاں بیوہ خاک کر دیں۔ یہ وہ کی یہ حالت تھی کہ اکثر عرب بت پرست تھے اور وہ گھر جسے ابراہیمؑ نے بت لہبنا یا تھا بیت الصنم بن کے شرک کا مرکز ہو گیا تھا اور فرزند ان اسمعیلؑ بتوں کے پوجاری بن بیٹھے تھے جو جاہلانہ عقیدت کے ساتھ خود انکو پوجتے تھے اور دوسروں کو انکی پوجا کراتے تھے۔ یہ وحشی عرب تو کھلے کھلے بت پرست اور منکر معاد تھے لیکن عیسائیوں اور یہودیوں کو اہل کتاب ہونے کا دعویٰ تھا حیرت ہے کہ انکی حالت بھی بت پرستان عرب سے زیادہ اچھی نہیں تھی چنانچہ **مستر جان ڈون پورٹ** اپنی کتاب موسومہ پالوجی فار محمد اینڈ قرآن میں یوں تحریر کرتے ہیں ”ایسی ایسی خرابیاں ان عیسائیوں اور یہودیوں کے مذہب اور اخلاق میں بھی واقع ہوئی تھیں جو مدتہائے مدید سے عرب میں قیام پذیر تھے اور اُس ملک میں اقتدار اور اختیار رکھتے تھے یہودیوں نے رومیوں کے ظلم سے اُس ملک محفوظین پناہ لی تھی اور عیسائی بھی **سٹورین** فرقہ کے ظلم اور قتل اور ایرانیوں کے مباحثہ اور مناقشہ سے محفوظ رہنے کے لیے اُس ملک میں بھاگ آئے تھے۔

اُس زمانہ میں دین مسیحی ایسا خراب اور اتر ہو گیا تھا کہ قابل بیان نہیں ہے۔ جو ضوابط مذہب عیسوی کے ایشیا اور افریقہ میں رائج تھے وہ سب آپس میں مخالفت اور مباہلت رکھتے تھے انہیں شد کفر و زندقہ اور عقائد فاسدہ مروج تھے اور ہمیشہ ہم مباہلت و مناقشہ کیا کرتے تھے **ایرین۔ سٹورین۔ بیلین۔ یوہنین۔** ان سب فرق عیسائی میں نہایت تشدد اور اختلاف پڑ گیا تھا علمائے عیسوی نے ایسی عادات قبیحہ مثل شہوت پرستی اور کج خلقی اور جہالت اختیار کی تھیں کہ اُن سے دین مسیحی بدنام ہو گیا تھا اور عام عیسائیوں کے اطوار و اخلاق خراب ہو گئے تھے عرب میں صحرا کے صحرا راہبوں سے بھرے ہوئے تھے یہ راہب کم عقل اور محض جاہل تھے اور اُنھوں نے اپنی عمر میں یہودہ اور بے سود خیالات اور تصورات میں ضائع کی تھیں اکثر مسلح ہو کے شہروں میں گھس جاتے تھے اور اپنے عقائد فاسدہ کو بزرگتر شیعہ قبول کراتے تھے۔ جو طریقہ عبادت جناب مسیح نے مقرر فرمایا تھا وہ بالکل محو ہو گیا تھا اور اُسکی جگہ بت پرستی نے غصب کر لی تھی مثل یونانیوں اور رومیوں کے اُن لوگوں نے بھی ایک کوہ **ولمپس** قائم کیا تھا اور اُس میں اپنے مذہب کے ولیوں شہیدوں اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے جیسا کہ بت پرست اپنے دیوتاؤں سے **ولمپس** کو آباد سمجھتے تھے اُس زمانہ میں بعض عیسائی زوجہ یوسف (مریم) کو صفات اُلوہیت سے متصف کہتے تھے اور جن لوگوں کو حضرت عیسیٰ نے حکم دیا تھا کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو

انھوں نے ترشی ہوئی اور چھپی ہوئی صورتوں کی پرستش خلوص عقیدے کے ساتھ اختیار کی تھی۔ اسکندریہ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا جب محکمہ معیشت ہوئے اُس زمانہ میں ان تمام لوگوں نے مذہبی اصول کو ترک کر دیا تھا اور مباحثات اور مناقشات لاطائفہ میں مشغول ہوتے تھے آخر الامر وہ لوگ بھی آگاہ ہو گئے کہ جس امر ضروری پر کل عقائد مذہبی کا مدار ہے یعنی جناب باری کی عبادت بصدق و خلوص نیت وہ امر انکے مذہب سے بالکل معدوم ہو گیا اور انہیں اور کفار میں جو انکے ہم عصر تھے کوئی فرق و امتیاز باقی نہ رہا کیونکہ جو عقائد باطلہ اور اہام فاسدہ کفار و نون میں رائج تھے وہی اُن لوگوں نے بھی اختیار کر لیے تھے۔“

یورپ کے عیسائی بھی وحدانیت کا مقدس دامن چھوڑ کے خود مسیح کو خدایا خدا کا بیٹا کہنے پر شلے ہوئے تھے اور مسئلہ تثلیث اُنکی منطق کا جولا نگاہ بن گیا تھا مسٹر کین تانچر زوال سلطنت روم میں لکھتے ہیں۔

دبوت پرستی کے فنا ہو جانے کے بعد عیسائی لوگ تقویٰ کو اپنا شعار گردان کے رُہبانیت پر قناعت کرتے مگر انہیں تخم نفاق بو گیا تھا اور اُنکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیت کو دریافت کریں نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں۔ ملت مسیحی بمقابلہ دیگر مذاہب مشہورہ کے جدید العہد تھا اور جب اُسکی یہ حالت ہو رہی تھی تو دیگر اہل مذاہب کی نسبت کب قیاس قائم ہو سکتا ہے کہ کسی نبی موصّل

مِنْ اللّٰهِ۔ کی ہدایتوں پر قائم رہے ہوں اور عقیدہ وحدت الہی کو محفوظ رکھا ہو۔
 دنیا پر جب اسطرح کی تاریکی چھا رہی تھی تو ہم پہلے یہ سوال کرتے ہیں کہ کیا خدا کی رحمت
 کا اقتضا نہ تھا کہ اپنے بندوں کی خبر لے اور توحید کا بھولا ہوا سبق انکو یاد دلائے؟
 میں امید کرتا ہوں کہ ہر ذی عقل اس سوال کا جواب اثبات میں دیگا۔ شریعت موسوی
 میں احکام ظاہری کی پابندی پر زیادہ زور دیا گیا تھا اور انجیل کی تعلیم روحانی و
 اخلاقی مسئلہ تک محدود تھی۔ ان دونوں طرح کی تعلیم کے نقائص دنیا پر ظاہر
 ہو چکے تھے پس اب دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں کیا ضرورت وقت آئی
 نہ تھی کہ نیا مذہب درمیان دونوں مذہبوں کے بین اور خیر الامور واسطہ کا
 مصداق ہو؟۔ اس سوال کا جواب بھی بالیقین کوئی انصاف پسند نفی میں
 نہیں دے سکتا پس اب ہم کو صرف یہ دیکھنا باقی رہا کہ اسلام کی تعلیم نے ان ضرورتوں
 کو پورا کر دیا ہے یا نہیں اور اگر پورا کر دیا ہو تو پھر اسکی خوبی یا اسکی اطاعت سے
 انکار کرنا خوب سمجھ لو کہ خدا کی خدائی اور اسلام کی حقیقت پر اضراراً موثر نہیں ہے
 بلکہ ایسے منکر کی آسائش معادیہ میں خلل انداز ہے وَاللّٰہُ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ
 اِلَی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔

یہ دنیا عالم اسباب ہے اور اسکا نظام خدا کی طرف سے بھی موافق مذاق
 انسانی ہوتا ہے جس طرح دنیا کے دشمن بادشاہ اپنی رعایا کی نافرمانی سے چشم پوشی

بدین امید کرتے ہیں کہ شاید وہ سنبھل جائیں اور اپنی نافرمانی سے باز آئیں اُسی طرح
خداوند عالم بھی باوجود علم کائنات کا مایکون اتمام حجت کے لیے انسان کو مہلت
دیتا ہوتا کہ وہ خود اپنی عقل سے نتیجہ کار کو سوچیں اور وہ راستہ اختیار کر لیں جو اُن کے لیے
ذریعہ نجات ہو لیکن جب سرکشی حد سے گذر جاتی ہے تب وہ کوئی ریفارمر مومن اللہ
پیدا کرتا ہے جو اپنے مواعظ و پند سے انسانی اخلاق کے سدھانے کی تدبیریں برو
کار لاتا ہے۔ یہ انتظام حکیمانہ ہے اطباء حاذق ابتداء سے مرض میں طبیعت کو موقع
زور آزمانی دیتے ہیں اور جب کوئی تدبیر دن سے عاجز دیکھتے ہیں تو اسوقت قوت طبی
کو دواؤں سے بقدر مناسب مدد پہنچاتے ہیں۔ کوئی مہربان طبیب ایسی ضرورت
کے وقت تدبیر علاج سے پہلو تہی نہیں کرتا اور نہ دنیا کے عقل مند بادشاہ بحالت
شائع ہونے عام بد اطواریوں کے تدابیر اصلاح سے غفلت کرتے ہیں جب توحید کا
مطلع یون تار یک ہو گیا تھا اور دنیا میں بد اخلاقیوں نے اندھیر مچا دی تھی تو ایسے
وقت میں خلاق عالم کی رحمت کا یہی اقتضا تھا اور ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ مذہب
اسلام کو جلوہ گاہ طور میں لائے اور اہل عالم کو متنبہ کرے کہ وہ ورطہ گمراہی میں پڑنے
روحانی زندگی کو برباد کر رہے ہیں چنانچہ اُسے **فاران** (واقع سرزمین کم) پر اپنی
نورانی برکتیں نازل کیں جیسا کہ وہ طور پر قبل اسکے نازل کر چکا تھا۔

عرب کے بت پرستوں نے کوششیں کیں کہ شمع ہدایت کو بجھا دیں اہل کتاب
اور زرتشتیوں کو مختلف وجوہ سے اُسکے گل کرنے کی رغبت پیدا ہوئی مگر خدا کے ارادہ کو

کون روک سکتا تھا طوفانِ مخالفت کی کچھ نہ چلی اور بہت جلد نور ہدایت نے اطرافِ عالم کو گھیر لیا اور خدا کا یہ وعدہ پورا ہوا۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَبْدُونَ أَن يُظْفِقُوا نُكُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبِ اللَّهُ إِلَّا أَن يَتْلُو نُكُورَهُ وَكَوْكَرَهُ الْكَفِرُونَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَوْكَرَهُ لِلشَّيْكَوْنِ** (پارہ ۱۰ سورہ التوبہ رکوع ۵)

حق پسند مسٹر باسور تھا اسمتھ اپنی کتاب لاجواب محمد امین محمد بن ارمین تحریر فرماتے ہیں وہ عرب کی زمین پر دو ہزار برس پہلے ایک شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ (فادران لا) کی قبر میں چار ہاتھ یا سادہ مگر چونکا دینے والا پیغام آیا تھا میں وہ ہوں جو میں ہوں سن لے اسرائیل مالکِ خدا ایک ہی ہیں جس جا میں تیری زبان کے ساتھ ہوں گا اور سکھائوں گا۔ تھے جو سمجھ کو کہنا چاہتے تھے ان الفاظ کو سن کے یہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقہ سے ایشیا میں چلی گئی غلام آزاد ہوئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا اسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک دوسرے بکری چرانے والے (محمد) کو آئی اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانے میں ہرگز اس سے کم نہ تھی یعنی **اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ** رسالت قبول کی گئی خدا کے پیغام

لہ وہ لوگ چاہتے ہیں کہ خدا کی شیعہ ہدایت کو بھڑک کے بھجھا دیں اور اللہ کو منظور ہو کہ اپنی روشنی پر اگر کسی اگرچہ کافروں کو ناگوار لگے۔ اسی اللہ نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچا دین اسیلے دیکھے بھیجا ہر کہ جس کو تمام دینوں پر غالب کرے اگرچہ یہ بات مشرکوں کو ناگوار ہو ۱۲

اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج عدسہ انگلیتیک اور سی ویل سے سمرقند تک پھیل گئی اور اس تمام ملک نے اُسکی حقیقت کو مان لیا۔

مذہب اسلام جو اس مناسب وقت پر ظاہر ہوا تھا اُسکی اصل بنیاد قرآن پر ہے جس کا زیادہ حصہ توحید باری تعالیٰ پر مشتمل ہے اور اُس میں جو قصص امم سابقہ کے بیان کیے گئے ہیں اُن کے بیان کا مقصود بھی یہی ہے کہ مسئلہ توحید سننے والوں کے لوح دل پر مضبوطی کے ساتھ نقش ہو جائے اسلئے آیات توحید کا قرآن سے چُنتا اور اس مختصر میں اُنکا حوالہ دینا دشوار ہے۔ حق کے ڈھونڈھنے والے قرآن پاک کو دیکھ لیں اُسکے ہر ایک جزو میں بہت سی آیتیں ذات اور صفات باری تعالیٰ کے متعلق پائی جائیں گی اور اگر قلب میں مادہ قابل موجود ہے تو کچھ شک نہیں کہ خدا کے شاندار کلام معجز نظام کا اُسپر قوی اثر پڑے گا۔ بیان توحید میں اس قدر اہتمام کیوں ہوا اور ایسی فصیح و بلیغ کتاب میں تکرار مضمون کی کیوں پروا نہیں کی گئی اُسکا معقول اور واجب جواب یہ ہے کہ ظہور اسلام کی اہم ضرورت یہی تھی کہ وہ شرک کو مٹائے اور میدانِ توحید کو اس طرح صاف و ستھر کرے کہ خنس و خاشاک ہم اُسکے گرد بھی پھسکنے نہ پائیں۔ چنانچہ اسلام نے اعتقادی ضرورتوں کو بڑے اہتمام سے پورا کیا اور عملیات کی تعلیم میں بھی اُسکی جدت صحائف قدیمہ سے بڑھ گئی۔

خدا نے انسانی قالب میں فطرۃً بہت سے طبعی جذبات پیدا کیے ہیں اور دینِ و دنیاوی تعلیم کا بڑا نقص ہے کہ اُن جذبات کے مٹانے کی ہدایت کرے کیونکہ ایسی تعلیم اولاً عام طور پر کامیاب نہ ہوگی ثانیاً حکیم علی الاطلاق نے اُنکو کسی مصلحت سے

قالب انسانی میں جگہ دی ہو ایسے اُن جذبات کے کھوٹنے کی کوشش کرنا درحقیقت قدرت کے مصالح پر نکتہ چینی کرنا ہو پس عمدہ تعلیم جسکی نسبت خالق جذبات کی طرف ہو سکتی ہو صرف یہ ہے کہ وہ جذبات برقرار رہیں لیکن اُنکا استعمال اس شکل سے نہو کہ اخلاق خراب ہوں اور دوسروں کی آسودگی میں خلل پڑے۔ مثلاً انسان فطرتاً طلب مال پر جو اُسکی ضرورتوں کو رفع کرے اور اپنا بے جنس میں اُسکو ممتاز رکھے مجبور ہو اور ایسی طلب کا جذبہ خلقت انسانی میں اُسی قدرت نے ودیعت رکھا ہے جس نے انسان کو پیدا کیا ہے پس اگر کوئی بتانے والا ہم لوگوں سے یہ کہے کہ حُب مال کو قطعاً ترک کر دو تو اُسکے موافق کاربند ہونا عام طور پر غیر ممکن ہو اور اگر ایک لمحہ کے لیے اُسکا امکان فرض کر لیا جائے تو شک نہیں کہ اس قناعت کا نتیجہ پیدا ہوگا کہ نظام عالم بگڑ جائے اور جگہ تمدنی ترقیات کا سد باب ہو۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم جو عقل و درایت کے موافق ہو یہی ہے کہ فطری جذبات ساتھ جائز ذریعوں کے محد و کرئیے جائیں اور تمام تر کوشش اور پراندہ ناجائز ذرائع کے صرف کیجائے چنانچہ اسلام نے بحفاظت فطری جذبات کے انسان کو سیدھے راستہ پر چلایا ہے اور یہ طرز اُسکی تعلیم کا کہہ دیتا ہے کہ وہ سچا مذہب ہے اور خدا کے حکم سے اُسکی عالیشان اور بہت مضبوط عمارت قائم ہوئی ہے۔ انجیل متی میں جھوٹے اور سچے نبیوں کی علامتیں بیان کی گئی ہیں اور اسلامی تعلیم کی آدائش جب ہم ارشاد سیمی کی گئی ہے پر کرتے ہیں تو اُس سے عمدہ شہادت حقیقت اسلام کی حاصل ہوتی ہے۔

”پر جھوٹے نبیوں سے خبردار رہو جو تمھارے پاس بھیڑوں کے بھیس میں آتے

پر باطن میں پھاڑنے والے بھیڑیے ہیں + تم انھیں انکے پھلون سے پہچانو گے + کیا کانٹوں سے انگور یا انگٹاروں سے انجیر توڑتے ہیں ؟ اُسی طرح ہر ایک اچھا درخت اچھے پھل لاتا اور بُرا درخت بُرے پھل لاتا ہے + اچھا درخت بُرے پھل نہیں لاسکتا نہ بُرا درخت اچھے پھل لاسکتا + ہر ایک درخت جو اچھے پھل نہیں لاتا کاٹا اور آگ میں ڈالا جاتا ہے + پس انکے پھلون سے تم انھیں پہچانو گے۔ (متی باب ۷ ورس ۱۵ لغایت ۲۰)

(س) پھر اگلی مقدس کتابوں میں جو ہدایتیں جذبات انسانی کی مٹانوالی خیال کیجانی ہیں کیا وہ الہامی نہیں ہیں ؟ (ج) یا انکے بیان میں کچھ تحریف ہوئی یا یہ کہ دیان سابق زمانہ خاص کے لیے وجود میں لائے گئے تھے عام مصلح پر زیادہ توجہ نہ تھی چنانچہ بنی اسرائیل میں جب ظاہر داری اور قساوت قلبی و ریشہ پل کا ولولہ بہت بڑھ گیا تب تعالیم عیسوی نے انکی اصلاح مزاج کے لیے ظہور کیا اور صوفیانہ رنگ میں دنیا سے قطع کلی کی ہدایتیں کین حروف بحرف اُسکی تعمیل تو عام طور سے غیر ممکن تھی لیکن کچھ افراد تارک الدنیا فراہم ہو گئے انکی دیکھا دیکھی دوسروں کی بد اخلاقیان زیادہ نہیں تو کسی قدر کم ہوئیں لیکن اسلام کا مسلک خاتم النبیین کی ہدایت سے برپا ہوا اسیلے اُسکی تعلیم ایسی اختیار کی گئی جو آئندہ باقیام عالم طبائع اہل عالم کے موافق ہو اور ہر زمانہ کی ضرورت پر اُسکا یکسان اثر پڑے۔ (س) مسیح نے بنی اسرائیل کو کیون ایسی تعلیم دی جسکی تقلید عام طبعیتیں نہیں کر سکتی تھیں۔ (ج) بنی اسرائیل کی موجودہ سختیوں پر توجہ کر کے جناب مٹوح نے اولیائوں اور انبیائوں کے اصول اخلاق کو ارشاد فرمایا اور غرض تھی کہ گھٹنے گھٹانے

پر بھی ایسی تعلیم کا کچھ اثر باقی ہے گا اور پھر وہ عالیست درجہ بنی جس کا دین ابدی ہو اور جو جلد آنے والا ہے اپنی برگزیدہ تعلیم سے اہل عالم کو بہرہ مند کرے گا چنانچہ اسلام نے اعمال کی تقسیم مختلف درجوں میں کی ہے ایک درجہ عمل کا وہ ہے جس کا ترک کرنے والا مستوجب عذاب ہو دوسرا درجہ یہ ہے کہ تارک عمل کو صرف چشم نمائی کیجائے گی اور تیسرا درجہ عمل کا وہ ہے جس کے ترک پر کسی قسم کا مواخذہ خدا کی طرف سے نہ ہوگا لیکن جو لوگ اپنے جذبات کے ترک پر قدرت حاصل کر کے اُن اعمال کو برتیں گے وہ قرب الی اللہ کے درجہ پر فائز ہوں گے اور اُن کے مراتب دوسروں سے ممتاز ہوں گے یہ درجہ اولیا اور صدیقین کا ہے اور مسلکِ اسلامی صوفیان باصفا کا لیکن بغیر توفیق الہی انسان کی مجال نہیں ہے کہ اُس درجہ پر پہنچ سکے۔ (س) پھر مسیحی تعلیم اسلامی تعلیم سے کیون اعلیٰ درجہ کی سمجھی جائے۔ (ج) ایسے کہ اُس میں عام طبائع اور عام ضرورتوں پر لحاظ نہیں کیا گیا ہے اور اُن کو شمن کے حوصلے پست اور ہمتیں مست ہو جاتی ہیں۔ اسلام نے اعلیٰ درجے کی تعلیم کو ہر چند متروک نہیں کیا ہے مگر اُسی کے ساتھ متوسط اعمال پر ایسے زیادہ زور دیا ہے کہ عامہ خلایق اُس پر کار بند ہو سکیں اور کسی درجے میں نجات اخروی کا فائدہ اُن کو حاصل ہو۔ اب میں چند اسلامی تعلیموں کو بطور نمونہ از خروائے اس لیے دکھاتا ہوں تاکہ ظاہر ہو جائے کہ اُس مذہب کے ہاتھوں کیسی کیسی حکیمانہ ہدایتیں اُس کے معتقدین کو ملی ہیں۔

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

واسطے امداد مساکین اور بعض دیگر مصارف خیر کے ایک معین رقم جس کا نام زکوٰۃ ہے مالدار مسلمانوں کے ذمہ کی گئی جو مویشی اور جملہ مال تجارتی و نیز یم و طلا سے نکالی جاتی ہے اور اُس کے وجوب اور ادا کے ضوابط شرع اسلام میں مقرر ہیں۔ زکوٰۃ مویشی کے تو مختلف درجے ہیں لیکن یم و طلا اور تجارتی مال میں وہ بقدر چالیسویں حصہ کے سالانہ واجب الادا ہوتی ہے۔ یہ ایک معقول اور مستقل خیراتی رقم ہے اور قرآن میں اُس کے ادا کے متعلق سخت تاکیدیں کی گئی ہیں اور خود پیغمبر علیہ السلام نے جو تعریف اسلام کی ارشاد فرمائی ہے اُس کا ایک کُن زکوٰۃ بھی ہے۔ علاوہ زکوٰۃ کے ایسے عام صدقوں کے دینے کی جس کو صدقہ نفل کہتے ہیں اور جس کے عدم ادا سے کوئی شخص مستوجب عقاب و عتاب نہیں ہوتا نہایت مؤثر طریقہ سے رغبت دلائی گئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی مَنْ ذَٰلَ الَّذِیْ یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَاِضْعِفْهُ لَهٗ وَاَلَا اَجْرٌ کَرِیْمٌ** (پارہ ۲)

سورۃ الحديد رکوع ۲

بندوں کے پاس جو کچھ ہے وہ دیا ہوا اسی فائدہ مطلق کا ہے جو یوں ارشاد کرتا اور خود قرض منہ کے سود و بہبود کے لیے دین کی ذمہ داری قبول فرماتا ہے۔ ایسے منفعت خیر معاہدہ کی خبر

لے ایسا کون ہے جو اس کو خوش دلی سے اُدھار دے اور وہ اُس کا دو اقرضے دینے والے کو عطا کرے

اور مزید برآں قرض دہندہ کو عمدہ اجر بھی ہے ۱۲

پاکے کون صادق الایمان ہو جو اپنا جیب نہ ٹٹولے اور اسکی بدولت ارباب احتیاج کی دستگیری نہو۔

انسان کو معمولاً ہمیشہ یہ رغبت ہوتی ہو کہ ابھی چیز اپنے لیے روک رکھے اور کم و بیش کی چیزیں دوسروں کو دے لیکن جب المضاعت معاوضہ ملنے کی امید دلائی گئی ہو تو جو لوگ خداوند صادق الوعد کے اقرار پر اعتماد کرتے ہیں وہ ضرور ہو کہ اچھی چیزوں کا المضاعت کرنا زیادہ پسند کریں بائینہ اسلام نے دوسرے طور پر بھی کوشش واسطے رفع کرنے ایسی تنگ دلی کے کیا ہو **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۖ**

وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ بِهِ عَلِيمٌ ۝ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۰)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِوْا فِيهِ طَوْلَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۴)

اس ہدایت کا اثر بہت اچھا پڑا چنانچہ ابتدائی زمانہ میں جبکہ مسلمانوں کی مالی حالت بہت خراب تھی وقت نزول آیہ مسبق الذکر البطلحہ انصاری نے اپنا عمدہ باغ جو انکے عزیز ترین

۱۷ جب تک تم خدا کی راہ میں ان چیزوں میں سے نہ خرچ کرو گے جو تم کو عزیز ہیں نیکی کے درجہ تک ہرگز نہ پہنچ سکو گے اور جو چیز تم خرچ کرو اور اسکو جانتا ہو۔ ۱۲

۱۸ مسلمان تو خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں میں سے خرچ کرو جبکو تم نے کمایا ہو یا یعنی زمین سے اگایا ہو اور ایسے خرچ کے لینے کا راہ چیز چھوٹے کا ارادہ رکھ کر و کہ اگر چشم پوشی ذکر و تو خدا ایسی ناکارہ چیز اپنے واسطے نہ لو گے اور جان لو کہ ہر وردگار بے نیاز مبرا وار حمد ہو۔ ۱۲

املاک سے مدینہ میں واقع تھا صدقہ کر دیا اس طرح دوسروں نے بھی تقریباً الی اللہ محبوبین
اشیا کو صدقہ دیکے نیاز مندیان ظاہر کیں۔ بعض آدمی صرف ناموری کے لیے خیرات دیتے
ہیں اور جنکی مدد کیجاسے اُن پر اپنا تفوق اور اپنا احسان جتاتے ہیں جسکی وجہ سے مدد حاصل
کرنے والے کو روحانی تکلیف ہوتی ہو اس طرح کی بد اخلاقیوں کی بھی ممانعت پُر زور الفاظ میں
ہوئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى**
كَالَّذِي يُفْتِقُ مَالَهُ رِيقَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ
صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَ صَدْلًا لَا يَقْدِرُ مَوْنٌ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا
كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۶)

دنیا میں معمولاً ایک کو دیکھ کے دوسرے کو حوصلہ کام کا پیدا ہوتا ہے اس مصلحت سے اسلام نے
اعلان صدقہ کی (بشرطیکہ وہ خالصاً لوجہ اللہ ہو) ممانعت نہیں کی ہے لیکن اس خیال
سے کہ گیرندہ صدقہ اہانت سے محفوظ ہے اخلاص صدقہ کو زیادہ پسندیدہ قرار دیا ہے
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْلَاهِ وَان تَخْضَعُوا وَتَوْعَتْهَا الْفُقَرَاءُ
فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

مسلمان اپنی خیرات کو احسان جتانے کے اور سائل کو ایذا دیکے اُس شخص کی طرح ضائع کر دینا نہیں چاہیے خیرات
کرتا ہو اور اس کا اور روز قیامت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ ایسی خیرات کی مثال ایک چٹان کی سی ہے جسپر کبھی پڑی ہو پھر
اُسپر زور کا سینھ برسے اور اُس چٹان کو سپاٹ کر کے چھوڑ دیا ہو اسی طرح ریاکاروں کو اپنی خیرات کا کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا
یہ در دگار اُن لوگوں کو جو ناشکری کرتے ہیں سیدھی راہ نہیں دکھاتا ۱۲

اگر خیرات کو ظاہر میں دو تو بھی اچھی بات ہے لیکن اگر چھپا کے حاجت مندوں کو دیا کر تو وہ زیادہ بہتر ہے۔ ایسا دینا
تھائے حق میں زیادہ بہتر ہے اور تمھارے گناہوں کا کفارہ ہوگا۔ اور تم جو کچھ کرتے ہو اس کا سکو جانتا ہے ۱۲

(پارہ ۳ سورۃ البقرہ رکوع ۷۷)

خدا کی نیازمندی کا ولولہ کبھی انسان پر غالب آجاتا ہے اور وہ قصد کرتا ہے کہ اپنا کل سرمایہ خدا کی راہ میں دے ایسی فیاضانہ نیازمندی اپنے خالق کے ساتھ ضرورتِ تحسین کے لائق ہے لیکن اُسی کے ساتھ یہ خطرہ بھی موجود ہے کہ دیگر حقوقِ ضروری تلف ہوں اور خود ایسی فیاضی کرنے والے کو دوسروں سے سوال کرنے کی نوبت آئے۔ ان خطرات پر نظر کر کے اسلام نے اپنے گروہ کو مسرفانہ نیازمندی سے روک دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَجْعَلْ لَدَيْكَ مَغْلُوبَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْ هَاكُلَ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا** (پارہ ۱۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۳)

اس آیت میں کسی قدر اجمال ہے اور ظاہر نہیں ہوتا کہ کہاں تک ہاتھ پھیلنا چاہیے لیکن ایک دوسری آیت میں تصریح مزید کی گئی ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ذَلِكَ يَسْئَلُونَكَ لِكُلِّ أَصْنَاءٍ لِّكَ لَا تَلْفَحْ عَنْهُمْ قُلْ فَيَفْقَهُونَ قَوْلَ الْغَفَّارِ** (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۷۷)

اب یہ سوال پیدا ہوا کہ خدا کی راہ میں کس کو دینا چاہیے۔ اس سوال کا جواب جو قرآن سے حاصل ہوتا ہے اس میں نہایت ہی معقول درجہ بندی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے

لَهُ اپنا ہاتھ نہ تو اتنا غلیظ نہ کہ گریباہ گردن میں بندھا ہے اور نہ اس کو بالکل پھیلا ہی دو اگر سطرچ پھیلاؤ گے تو ایسے بیٹھے رہ جاؤ گے کہ تم کو لوگ ملامت کریں گے اور تمہیں دست بھی رہو گے ۱۲
لَهُ تم سے پوچھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کتنا خرچ کریں انکو بتا دو کہ جو تمہاری حاجت سے زیادہ ہو۔ اس طرح اس کو صاف صاف احکام بتانا ہے تاکہ معاملات دنیا اور آخرت دونوں پر غور کرو ۱۲

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى سَلُوا نَا مَا ذِيكَ فَقُولُوا مَا نَفَعَكُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلَوْلَا دِينٌ
وَلَا قَرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَالِكِ وَالْزَّيْلَ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ
(پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۶)

اور ایک دوسری آیت میں اسی سورہ کے بعد ابن السبیل کے سالکوں کو دینا اور
یاد ادا مال غلاموں کو آزاد کرنا بھی اصناف کیا گیا ہے۔ سائل مسؤل الیہ کی حالت کو نہیں جانتے
اور اکثر اوقات عطاے صدقہ کے لیے ایسا اصرار کرتے ہیں کہ حلیم آدمی کو بھی غصہ آجاتا
ہو مگر بے سمجھ بھوکون پر غصہ کرنا انسانی رحم دلی سے بعید ہے۔ ایسے مواقع میں کیا کرنا
چاہیے ؟ اسکی تعلیم یوں ہوئی ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهُمْ أَتَقُولُوا مِيسِرًا ۖ (پارہ ۱۵ سورۃ نبی اہل
رکوع ۳)

اور اسطرح سورہ واضحی میں سالکوں سے بخشش پیش آنے کی مانگت ہوئی ہے
وَمَا السَّائِلُ فَلَا تَهْزَأْهُ یَعْنِی سائل کو جھڑکی نہ دو۔

یہ سلسلہ تعلیم حسباً ذکر بحوالہ القرآن پاک کیا گیا مکمل اور حکمت و اخلاق سے ملبو ہے۔ اس میں
جذبات انسانی پر پوری توجہ رکھی گئی ہے اور ایسی کوئی بات بتائی نہیں گئی ہے جس پر شہرِ عالم

۱۱ سے پوچھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کونسا خرچ کریں انکو بتا دو کہ خیرات کے طور پر جو کچھ دودھ تھار
مان باپ اور رشتہ داران قریب اور محتاجوں اور مسافروں کا حق ہو اور نیکی کا جو کام تم کر رہے
۱۲ اللہ کا جانتے والا ہے

۱۳ اگر انظارِ افضال آگئی جتنے تم امیدوار ہو سالکوں سے منہ پھینکا ناگزیر ہو تو بھی نرمی کے ساتھ انکو سمجھاؤ

عمل کرنا دشوار ہو یا اُس پر عمل کرنے سے شایستہ طرز تمدن کی رفتار رُک جائے۔ قرآن میں بہت آیتیں ایسی موجود ہیں جنہیں امداد مساکین اور انفاق فی سبیل اللہ کی تحریک و بچسپ پیرایہ اور موثر انداز میں کی گئی ہے اور خود پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں نے تو اس معاملہ میں جو کچھ قولاً کہا اور عملاً کر دکھایا اُس کے بیان کے لیے دفتر چاہیے لیکن جس قدر لکھا گیا اُس کو دیکھ کے ہر دانشمند اندازہ کر سکتا ہے کہ اسلام نے دینی اور دنیوی مصالح پر کتنی گہری نظر ڈالی اور کیسے مستقیم راستہ پر چلنے کی ہدایت کی ہے۔

حضرت مسیحؑ نے جو عام تعلیم اس مخصوص مین دی ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیرات کا اعلان صرف غیر تحسن نہیں بلکہ قطعاً ناجائز ہے۔ آدمی کے پاس جو ہو وہ دوسروں کو دیدے اور خدا پر توکل کر کے مثل حیوانات و نباتات کے کھانے اور کپڑے کی فکر سے بھی بے پروا زندگی کرے۔ (دیکھیے انجیل متی کا باب ۶) یہ تعلیم کہنے کے لیے بھیجی اور سننے کے لیے خوشگوار ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ دنیا میں عملاً سرسبز ہو سکتی ہے اور اگر سرسبز ہو تو کیا اُس کے ساتھ شایستہ تمدن بھی برقرار رہ سکتا ہے؟ مین امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند دینی ہوش بچو اب اس سوال کے یہی کہے گا کہ مسیحی تعلیم میں خیالی بلند پروازی بہت ہے لیکن اگر اُس طرح کی بے پروا زندگی اہل عالم کر سکتے ہوں اور کریں بھی تو دنیا جو گیون کا اکھاڑ انجائے اور یہ ہر ابھر باغ جس کو قدرت نے لگایا اور مدتوں مین عقل کے ہاتھوں نے اُس کی رکوش اور پٹری درست کی ہے تو راج خزانہ ہو کے چٹیل میدان یا کانٹوں کا جنگل رہ جائے۔

یون تو ہر ایک مذہب اور ہر ایک ملت نے امداد مساکین کی سفارش کی اور
اسکو ذریعہ حصول سعادت قرار دیا ہے تو ریت (کتاب اجبار) میں مختلف ذریعے ارباب احتیاج
کی پرورش کے واسطے پیدا کیے گئے ہیں اور دھرم شاستر نے بھی اپنے توابع کو ایشوار
اور انفاق پر بہت کچھ مائل کیا ہے لیکن یہ فخر صرف اسلام کو حاصل ہے کہ اس کی تعلیم افراط اور
تفریط سے پاک اور اس کے مواظبت سادگی کے ساتھ جکیمانہ ہیں۔

اسلام نے رقم زکوٰۃ کو مسلمان مساکین کی پرورش کے لیے علیحدہ رکھا ہے مگر حد
نفل کا دروازہ خویش و بیگانہ بلکہ تمامی جانداروں کے لیے کھول دیا ہے تو ریت میں کاہنوں
کے لیے چند فائے اور دھرم شاستر میں برہمنوں کے واسطے بڑے بڑے فوائد مخصوص
کیے گئے ہیں لیکن اسلام کی فیاضی نے کسی قسم کی نسبی ترجیح عام صدقات میں نہیں
رکھی اور ارباب احتیاج کے وہی مابج معین کر دیے جن کی سفارش حسن اخلاق کرنا ہے اور
جن کی واجبیت سے کوئی اہل دل انکار نہیں کر سکتا۔ (س) اگر اسلام کی فیاضی تنگدلی
سے پاک تھی تو اس نے رقم زکوٰۃ کو ان مساکین کے واسطے کیوں خاص کر رکھا ہے جو اس کے
تابع ہیں۔ (ج) زکوٰۃ ایسی رقم ہے جس کے ادا پر متمول مسلمان مجبور کیے گئے ہیں سیلے
مقتضائے انصاف تھا کہ جن لوگوں سے وہ رقم لی گئی وہ انھیں کی قومی اغراض میں
صرف کی جائے اور پھر اپنے گروہ کے ارباب احتیاج پر خاص توجہ مبذول نہ کرنا ایک
طرح کی بے حیثیتی تھی۔ پس رقم زکوٰۃ کی تخصیص منصفانہ ہے اور برادر نوازی کا پسو بھی
لیے ہوئے ہے اس لیے بحوالہ اس معقول تخصیص کے اسلام کی فیاضی پر تنگ دلی کا الزام

لگانا بیجا ہو۔ (س) شریعت موسوی میں پیداوار اراضی میں دسواں حصہ خدا کی نذر قرار پایا ہو اسلامی شریعت نے ایسی پیداوار کو بارزکوۃ سے کیون محفوظ رکھا ہے۔ (ج) اگر زمین خراجی نہ ہو تو اسکی پیداوار سے موافق شریعت اسلامیہ بھی دسواں حصہ واجب الادا ہوتا اور مصارف خیرین لایا جاتا ہے لیکن حقیقت یہ رقم محصول اراضی کی متصور ہی اسی لیے اُن شرائط کی بابت نہیں ہے جو دیگر اموال کی زکوۃ سے متعلق ہیں۔ اصطلاح شرع میں ایسے محصول کو عشر کہتے ہیں اور کبھی لفظ زکوۃ سے بھی اسکی تعبیر کی جاتی ہے بہر حال اس محصول کو عشر نامزد کر دیا زکوۃ کہو لیکن وہ بھی ایک ذریعہ زفاہ عام کا قرار پایا ہے اور اس خصوص میں شریعت موسوی و شریعت محمدی دونوں کے احکام متجانس ہیں۔ (س) معاملہ خیرات میں عیسائیت کا جو اثر پڑا ہے وہ خیالی نہیں ہے بلکہ آج تم خود دیکھ سکتے ہو کہ کتنے شفاخانے اور کتنی درسگاہیں عیسائیوں نے قائم کی ہیں یتیموں اور سکینوں کی پرورش کس شوق کے ساتھ کر رہے ہیں لاکھوں لوے لنگرے اپاہج بندگان خدا کو اُنکے ہاتھوں سے روٹیاں ملتی ہیں ان سب کاموں کے لیے کیسے ستھرے ضوابط مقرر ہیں اور ان پر کس خوبی کے ساتھ عمل ہو رہا ہے۔ (ج) ہر قوم کو خدا نے جداگانہ دل اور جداگانہ دماغ عطا کیے ہیں وہ قوم خود اپنی امتیاز سے بہتجیت قانون عقلی بہت کچھ اخلاقی اور تمدنی کا رزاق بنا کرتی ہے جنکو مذہبی تعلیم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ مثلاً یورپ کی قوموں نے جو عیسائی کئی جاتی ہیں طرح طرح کے آتش فشان شرر بار آلات جنگ بنائے جنگی ضوابط کی ترتیب دی اور آج اُنھیں ضوابط اور ایجادوں کی حمایت میں اُنکی حکومت کا پھر یہ بڑی شان و شکوہ

کے ساتھ تمام دنیا میں لہریں لے رہا ہے۔ اکثر ایشیائی اور افریقی حکومتوں کو ان کی جنگی تدبیروں نے پامال کر دیا اور جو باقی ہیں وہ بھی ان اقبال مندوں کے چہین چہین کو اپنی بد قسمتی سمجھ رہے ہیں پس کیا یہ ملک گیری کے اصول ان لوگوں نے اناجیل اربعہ سے سیکھے ہیں یا لوہا ڈھالنے اور بلا انگیز آلات بنانے کی ترکیبیں ان لوگوں کو کسی حواری نے بتائی ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں۔ مسیح علیہ السلام کی تعلیم تو ایسی کارروائیوں کے بالکل خلاف تھی وہ اپنے حقوق کی حفاظت میں بھی خون کا ایک قطرہ زمین پر گرا ناپسند نہیں فرماتے تھے واسطے ضبطی حقوق غیر کے خون کا دیرا بنانا انکی تعلیم کی طرف کب منسوب کیا جاسکتا ہے۔ ریل ٹیلی گراف ٹیلیفون وغیرہ ہزاروں تعجب خیز صنائع کا ظہور فلسفہ یورپ کی بدولت اور اس کے فرزندوں کی قوت عقلیہ کے سبب ہوا ہے اور اسی فلسفہ اور اسی قوت عقلی نے انکو اپنے معذور ہمجسوں کی دستگیری پر آمادہ کیا اور حسن انتظام کا سلیقہ سکھایا ہے۔ یہ لوگ اگر بت پرست ہوتے یا اور کوئی مذہب رکھتے تو بھی انکی ترقیات اور اخلاق کی ایسی ہی رفتار ہوتی۔ بڑی عمدہ دلیل ہماری اس رائے کی یہ ہے کہ یورپ کے اکثر بڑے بڑے عالم اور ہنرمند مذہب ہیں یہاں تک کہ خدا کے وجود کا بھی عقیدہ نہیں رکھتے ہا این ہمہ دولت و اقبال انکے ہم کاب ہو اور دیگر اخلاق بھی ایسے ہی شالیستہ ہیں جیسے کہ یورپین عیسائیوں کے ہیں۔ ہندوستانی کر سچین دن رات ابوت اور موت کا صیغہ گردانتے ہستہ بین مگر انکے اخلاق ہندوؤں اور مسلمانوں سے اچھے دیکھئے نہیں جاتے۔ ایسے اب کیا شک ہے کہ جن کمالات اور حسن اخلاق کو سیدھے سامنے مشہری عیسائیت

کی طرف کھینچتے ہیں وہ مذہبی تعلیم کے نتائج نہیں ہیں بلکہ یہ خدا کی اُس وہی تعلیم کے
 آثار ہیں جس کا فیضان کبھی کسی قوم پر اور کبھی دوسری قوم کے دل اور دماغ پر ہوتا
 رہتا ہے۔ کبھی ایشیا یورپ کی اُستاد تھی اب یورپ نے ایشیا کی اُستادی کا درجہ حاصل
 کیا ہے اور کیا عجب ہے کہ کسی وقت میں وحشی افریقہ ان دونوں کا اُستاد بن بیٹھے۔
 قدرت الہی کے نزدیک ہر ممکن الوجود کا موجود کر دینا آسان ہے۔ ابھی کتنے دن ہوئے
 کہ لامعلوم الاسام امریکہ وحشیوں کا رہنما تھا اور اب امریکہ کے رہنے والے ترقیات کے میدان
 میں یورپ کے دانشمندان سے اگر ٹھٹھ نہیں تو پیچھے بھی نہیں ہیں۔ جاپان کیا تھا
 اور کتنی تیزی سے کیا ہو گیا ترقیات کے اس درجے پر بھی پہنچنے کے اُسکی رفتار ترقی
 تیز ہوتی چلی جاتی ہے۔ چین کی قدیم سلطنت اب بھی اس قدر وسیع ہے کہ اُسکی کاٹ و چھٹا
 سے کتنے خطے جاپان کے برابر نکل سکتے ہیں مگر ادبار اور اقبال کے کمرشمنوں کو
 دیکھیے کہ یہ بوڑھا غریب ہر قدم پر ٹھوکرین کھاتا ہے اور کل کا بچہ صرف اُسکی آنکھیں
 نہیں دکھاتا بلکہ یورپ کے سلاطین عظام بھی اُسکے گہوارہ کی عظمت کرتے ہیں
قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ۝
 (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۲)

بیک بخلہ بیک ساعت بیک دم
 دگرگون می شود احوال عالم

یہ اتفاقات زمانہ ہیں جو ہمارے حکم سے نوبت بہ نوبت ب لوگون کو پیش آتے رہتے ہیں ۱۲

دنیا کی تاریخیں ہمو بڑے بڑے فساتے انقلاب کے سناتی ہیں جن سے دولت و اقبال کی بے ثباتی ظاہر اور خداوند عالم کی بے نیازی آشکارا ہوتی ہے۔ **رومن امپائر** کیا تھی اور کیا ہو گئی اسلامی اقبال کا سیلابِ یگستان عرب سے اٹھا اور اطرافِ عالم میں پھیل کے کہاں سوکھ گیا اسپطج بے شمار قومیں اقبال کے عروج پر پہنچیں اور پھر خاکِ ادا بار پر گر کے ریزہ ریزہ ہو گئیں۔ اپنے اقبال کے زمانہ میں ہر ایک قوم ہنرمندی میں طرزِ معاشرت میں طریق تمدن میں مسکین نوازی میں ممتاز تھی لیکن جب نئے دن آئے تو سب اچھی خصلتیں بگڑ گئیں اور فضل و کمال کا سہرہ دوسروں کے سر پر باندھا گیا۔ الغرض خیرات و مہربانی کی افزودنی نظم و انتظام کی خوبی یہ سب دلوں پر پین فطرت کے ہیں جنکو انکے فلسفہ نے ابھارا اور اقبال مندی نے اُسکی آب و تاب کو چمکا دیا ہے۔ کبھی مسلمان بھی اقبال مند تھے اور دنیا میں انکے فضل و کمال کی نوبت بھتی تھی مگر اب تو ادبار کے دن ہیں اور تمام قوم کے دماغ قوتِ عقلیہ اور انتظامیہ سے خالی ہو گئے ہیں مگر اس حالِ زار میں بھی مذہبی تعلیم اپنا کام کیے جاتی ہے اور ہر ایک مسلمان اُسی کی تحریک سے بقدر استطاعت کچھ نہ کچھ ایثار و انفاق کرتا ہی رہتا ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ اگر مسلمانوں کی خیرات اُسطح یک جا کی جائے جیسا کہ اس زمانہ کی اقبال مند قوموں کا معمول ہے تو انکا مشن بھی وہی سب کام کر دکھائے جو یورپین و امریکن کر رہے ہیں مگر افسوس اور سخت افسوس یہ ہے کہ خود غرض و اعظا اور لالچی پیر اور پیر زادے مسلمانوں کی جیب سے بڑی بڑی رقمیں اینٹھ لے جاتے ہیں اور مسکینوں کے حقوق اُن بچاؤ تک

پونچھ نہیں پاتے بہر حال مذہبی تعلیم کا مذہبی تعلیم سے اگر مقابلہ کرتے ہو تو قومی اور فطری خصائل کو بحث سے علیحدہ رکھو کیونکہ وہ تو درحقیقت دوسری چیز ہیں اور ہر مذہب اور ملت کے ساتھ میل جول رکھ سکتی ہے۔

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

بُڑے سلوک کے معاوضہ میں ویسا ہی سلوک کرنا تو انصاف کی معمولی کارروائی ہے لیکن بلند خیالی اور کریم النفسی کا یہ اقتضا ہے کہ اپنے ہمجنسوں کی خطائیں معاف کی جائیں بلکہ بُرائی کرنے والوں کے ساتھ کچھ اچھا سلوک بھی عمل میں آئے۔

بدی را بدی سہل باشد جزا اگر مردی احسن الی من آسا

لیکن زمانہ موجودہ میں ایسے بلند خیال کہان ہیں اور بجا فطرت انسانی قیاس کیا جاتا ہے کہ اگلے زمانہ میں بھی اس طرح کے کریم النفس معدوے چند ہے ہوں گے۔ دنیا میں نیک و بد کا قدیم الایام سے ساتھ ہے حضرت آدمؑ کے صلیبی فرزندوں میں بھی اعلیٰ درجہ کے امس پسند اور پرے درجہ کے جنگ جو موجود تھے پس ایسے دارالفساد سے اگر باپا دلش عمل کا خوف جاتا ہے تو بد معاشوں کے حوصلے بلند ہوں اور جو لوگ چھپ کے اندھیری رات میں چوری کرتے ہیں وہ روز روشن میں علانیہ غارتگری شروع کر دیں۔ عقلمندوں نے کہا ہے کہ بدوں کے ساتھ نیکی کرنا درحقیقت نیکوں کے ساتھ بدی کرنا ہے۔

نکوئی با بدن کردن چنان ست کہ بد کردن بجای نیک مردان

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

کیونکہ اندیشہ ہے کہ بذخصال فتنہ انگیز چشم پوشی سے زیادہ دلیر ہون اور نیک فرشتہ سیر
بزرگوں کے سر سے دستار بن اُتار لین اسی دورانِ نشی سے یورپ کی شایستہ گونڈنوں
نے معافی خطا کا دائرہ تنگ کر دیا ہے۔ دنیا کی موجودہ طاقتوں میں انگریزی گونڈنٹ یا تو
رحم دل اور رعایا پرور ہے لیکن وہ بھی پسند نہیں کرتی کہ ملزمان جرائم سنگین سزا سے بچ جائیں
اسی خیال سے اُس نے اپنے ضوابط قانونی میں ایسے جرائم کو ناقابلِ راضی نامہ لکھ دیا
ہے اور معافی سزا کے اختیارات صرف بڑے بڑے عالی قدر حکام کو دیے ہیں جو ان
اختیارات کو مصلحت کے موقع پر شاؤ و نادرا نافذ کرتے ہیں۔ اسلامی شریعت سلاطین عصر
کے قانون سے زیادہ ملائم اور حق پسند ہے اُس نے قاضیوں اور بادشاہوں کو ایسے
اختیارات نہیں دیے کہ اپنی مرضی سے اُن مجرموں کی خطائیں معاف کرین جنہوں نے
کسی دوسرے بندہ خدا کو ناجائز ضرر پہنچایا ہو لیکن شخص متضرر یا اُس کے وارثوں کو مجاز
کر دیا ہے کہ باخذ معاوضہ مالی یا محض خدا کی خوشنودی کے لیے بعض مجرموں کو سزائے قانونی
سے بچالیں۔ یعنی شرعاً اکثر جرائم سنگین بھی راضی نامہ کے لائق قرار دیے گئے ہیں۔
(س) جب معافی خطا جرم کا حوصلہ دلانے والی متصور ہے تو اسلام نے اُسکو
کیون جائز رکھا ہے۔ (ح) اسلام نے معافی کو لازم نہیں کیا ہے ایسے جو شخص از کجا
جرم کا ارادہ رکھتا ہو اسکو اطمینان نہیں ہو سکتا کہ بالقرور اسکو معافی ملے گی یا صرف فدیہ
دیکے سزا سے بچ نکلے گا اور ہر گاہ معافی اور فدیہ لینے کا اختیار شخص متضرر کو حاصل
ہے ایسے قرین قیاس یہی ہے کہ وہ اُس شخص کو موقع سہولت نہ دیگا جو جرائم کا عادی ہے

یاجسکی ذات سے آئندہ اعادہ جرم کا اندیشہ غالب پایا جاتا ہے۔

جو کچھ بیان کیا گیا وہ عدالت کا رروالی کا ضابطہ تھا اور اخلاقی تعلیم یوں ہوتی ہے

کہ پیروان اسلام ہمیشہ عفو اور رحم کو کام میں لائیں اور خطا کا رونا کی خطا سے حسبہ اللہ درگزر کرتے رہیں لیکن اگر انکا نفس معافی خطا کا تحمل نہ کر سکے تو بھی پاداش میں درجہ

مساوات سے آگے نہ بڑھیں چنانچہ خداوند عالم نبی کریم کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتا ہے۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۵ (بارہ ۹)

سورۃ الاعراف رکوع ۲۴)

ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۵ (بارہ ۱۸)

سورۃ المؤمنون رکوع ۶)

لیکن عام آدمی اُن محاسن اخلاق سے بہرہ مند پیدا نہیں کیے گئے جسے قدرت نے

اپنے انبیاء کو آراستہ و پیراستہ کیا تھا اور خداوند عالم کی یہ شان محبت ہے کہ وہ اپنے

بندوں کو ایسا حکم جسکا تحمل انکی طاقت سے باہر ہو نہیں دیتا ایسے اُن لوگوں کو فروتر

درجہ کے اصول اخلاق سکھائے گئے ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ عَتَا عَلَىٰ كُمُ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ ۖ مَثَلٌ مَّا عَتَدُوا عَلَيْهِ ۖ كُمُ

۱۔ درگزر کرو اپنا شیوہ کرو اور نیک کام کرنے کی ہایت کرو اور جاہلون سے کم نہ کش رہو ۱۲

۲۔ اگر کوئی تمھارے ساتھ بدی کرے تو تم اسکا دفعہ ایسے سلوک سے کرو جو بہت اچھا ہو اور یہ لوگ جو کچھ تم کو کہتے ہیں اُس سے تم قہر میں آ

۳۔ جو تم پر زیادتی کرے تم بھی اُس پر ویسی ہی زیادتی کرو اور ایسے معاملہ پیش میں خدا سے ڈرتے رہو اور جان لو کہ

انسانوں کو لوگوں کا سافھی ہو جو اُس سے ڈرتے ہیں ۱۲

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۴)
وَلَنْ عَاقِبَتُهُمْ عَذَابٌ لِّئَلَّا يَعْلَمُوا مَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ طَوْلَ الَّذِينَ صَدَقْتُمْ لَهُمْ وَخَيْرٌ
لِّلصَّادِقِينَ ۝ (پارہ ۱۴ سورۃ النحل رکوع ۱۶)

پھر اسی رکوع میں ارشاد ہوا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ
مُحْسِنُوْنَ ۝ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَالَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كِبْرَ الْاِثْمِ
وَالْفَوَاحِشِ اِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُوْنَ ۝ (پارہ ۲۵ سورۃ البقرہ رکوع ۴)
دو آیتوں کے بعد ارشاد ہوا ہے وَجَزَاؤُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَاصْلَحَ
فَاَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ ۚ وَانَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِيْنَ ۝ پھر آخرین اسی رکوع کے فرمایا ہے
وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر ۝

دنیا کے تاریک کرہ پر قدرت نے دو قسم کے دائرے ہدایت کے بنائے ہیں جنکی روشنی
سے تمام عالم اقتباس نور کر رہا ہے بڑا دائرہ ہدایت عقلی کا ہے اور اُسی کے اندر چھوٹا مگر

۱ اگر تم لوگ سختی کرو تو بھی ویسی ہی سختی کرو جیسی تمہارے ساتھ کی گئی اور اگر صبر کرو تو یہ صبر ان لوگوں
کے حق میں جو صبر کریں بہتر ہے ۱۲

۲ اُنہیں ان لوگوں کا ساتھی ہو جو پرہیزگاری کرتے ہیں اور دوسروں کے ساتھ اچھا سلوک کرتے ہیں ۱۲
۳ اور خدا کا اجر ان لوگوں کے لیے ہے جو بڑی بڑی گناہوں سے بچتے اور بیچائی کی باتوں سے کنارہ کرتے
ہیں اور جب انکو غصہ آجاتا ہے تو بھی دوسروں کی خطا سے درگزر کرتے ہیں ۱۲

۴ بُرائی کا بدلہ ویسی ہی بُرائی ہے پھر جو معاف کرے اور صلح کرے تو اسکا ثواب اس کے ذمہ ہے اور
بیشک وہ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۱۲

۵ البتہ جو صبر کرے اور خطا کو بخشے تو بیشک یہ بہت کے کاموں سے ایک کام ہے ۱۲

زیادہ چکیلا دائرہ ہدایت تعلیمی کا کھینچا گیا ہو جسکی تعبیر شریعت الہی کے ساتھ کی جاتی ہو جو لوگ کہتے ہیں کہ ہدایت تعلیمی کا دائرہ یا اسکا کوئی جزو عقلی دائرہ سے باہر ہو وہ حقیقت خلاق عقول پر ہمت لگاتے ہیں کہ اپنے بندوں کو بے عقلی کی باتیں سکھاتا ہو **تَعَالَى اللَّهُ** **عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا** ہدایت تعلیمی کے دائرہ ایک پر ایک کھینچے گئے ہیں انہیں بعض زیادہ وسیع ہیں بعض چھوٹے اور بعض متوسط اس طرح انکی تنویر کی شعاعیں رنگین اور اگر صاف لفظوں میں کہا جائے تو انکی برکتیں مختلف درجہ کی ہیں۔ مذہب مشہور میں سب سے پیچھے شریعت اسلامی کا دائرہ کھینچا گیا ہو اور جو تعلیم دربارہ عفو اور درگزر کی گئی ہو اس میں بڑی خوبی یہ ہو کہ ساتھ حفاظت ولولہ طبعی کے محاسن اخلاق کو صاف صاف الفاظ میں سکھاتی ہو اور مصالح دین و دنیا اس کے احاطہ میں گھرے ہوئے ہیں دنیا میں قتل کا جرم بہت سنگین ہو اور اسکی پوری پاداش یہی ہو کہ قاتل کی جان لیجاے لیکن اُسی کے ساتھ یہ خیال بھی ناگزیر ہو کہ اس طرح کی پاداش ہر چند انتظام عالم میں مؤثر ہو لیکن اسکی وجہ سے آلائف نفس انسانی کی تعداد بڑھ جاتی ہو چنانچہ اسی خیال سے حال میں یورپ کی بعض گورنمنٹوں نے اپنے قانون سے ایسی سزا کو جس سے مجرموں کی جان لی جاتی تھی خارج کر دیا ہو۔ اسلام نے دونوں پہلو پر نظر کر کے جو روش اختیار کی وہ بہت عاقلانہ ہو۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ

اسی تہمت سے اسد بہت پاک ہو ۱۲

معاملات قتل میں دین کے فوائد

فِي الْقَتْلِ أَوْ كَرِهًا وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى طَمَنَ عَفِيلَةً
 مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعْتُمْ بِالْعُرُوفِ وَأَدَّاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ط ذَلِكَ تَخْفِيفٌ
 مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ط مَنِ اعْتَدَى بِكَ ذَلِكَ فَهُوَ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ
 (پارہ ۲- سورۃ البقرہ رکوع ۲۲)

چند الفاظ میں نکتہ حکمت اور شان رحمت کا ساتھ احکام کے بتا دینا حق یہ ہے کہ بلاغت قرآنی
 کا حصہ ہے۔ قصاص بظاہر اتلاف نفس کا اثر رکھتا ہے لیکن لفظ حیات کی تعبیر سلیف فرمائی ہے
 کہ یہ سلسلہ قیام امن وہ مدحیات انسانی ہے۔ دشمنانہ معاوضہ جان کا جان ہر لیکن
 امت محمدیہ پر خدا کی مہربانی تھی کہ اُسے ورثائے مقتول کو اختیار دیا کہ خونہائے کے
 قاتل کی جان بچائیں پھر دیکھیے کہ اسراف فی القتل کی روک متعدد طریقوں سے بعض
 احکام ہوئی ہے۔

اولاً قصاص اُس صورت میں لیا جاسکتا ہے جبکہ قاتل اور مقتول دونوں ایک جنس
 اور ایک ہی حیثیت مَصْرُوحَاتُ الْقُرْآن کے ہوں اور بصورت دیگر صرف معاوضہ
 مالی جبکودیت کہتے ہیں شرعاً دلایا جاتا ہے۔ یہ تو موٹی بات ہے کہ عورت اور مرد آزاد

۱۔ مسلمانوں قتل کے معاملہ میں مکہ جان کے بدلے جان کا حکم دیا جاتا ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد غلام کے بدلے غلام
 اور عورت کے بدلے عورت۔ پھر جس قاتل کو اُسکا بھائی کچھ معاف کرے تو وارث مقتول دستوں کے موافق خونہا چاہے اور
 قاتل خوش معاملگی کے ساتھ دیوے یہ آسانی اور مہربانی تھا کہ پروردگار کی طرف سے ہے۔ پھر اسکے بعد جو زیادتی کرے
 اُسکے لیے عذاب دردناک ہے عقلمند و قصاص میں تمھاری زندگی ہے اور اُسکا قاتل یہ ہے کہ تم لوگ خونریزی سے باز رہو

اور غلام ہر ایک کو اپنی جان بدرجہ مساوی عزیز ہے لیکن اس شرط کے لگانے میں مصلحت یہ رکھی گئی ہے کہ کچھ تعداد اٹلاف نفس کی گھٹ جائے اور کہنے کے لیے یہ حجت بھی موجود ہے کہ معاوضہ ادنیٰ کے اعلیٰ کا ہلاک کر دینا غیر واجب ہے۔ اعلیٰ اور ادنیٰ کی تفریق موافق خیال اُس زمانہ کے کی گئی جس میں اسلام نے ظہور کیا تھا اور قانون کی خوبی یہ بھی ہے کہ جہان تک مقتضائے مصلحت ہو احکام میں خیالات توابع کی رعایت کرے۔ زمانہ سجاہلیت کے عرب امیرون کو یہ معاوضہ غرا اور شریفیوں کو بمقابلہ ارزال ہلاک نہیں کرتے تھے اور اگر معاملہ بالعکس ہوتا تو ایک کے بدلے قاتل اور اُسکے گھرانے کے اور لوگوں کو بھی مار ڈالتے مگر اسلامی معاشرت نے ایسی بے الضافیوں کو روک دیا اور دو لمندی خواہ حالی نسبی کی کوئی تفریق باقی نہیں چھوڑی کیونکہ اگر ان مواقع میں اٹلاف نفوس کا لحاظ کیا جاتا تو بزمِ دولتمندی امرِ غراب پر اور شرفا اُس فرقہ پر جو اُنکے خیال میں ذلیل تھا غضب ڈھاتے اور بدامنی کی بلائیں کثیر الوقوع ہو جاتیں۔ (س) شریعت کے احکامِ خدائی احکامِ بین زن و مرد آزاد و غلام کے حق میں خیالاتِ مخلوق کا اُن پر کیوں اثر پڑا۔ (ج) ایسے کہ وہ احکام لائقِ عمل ہو جائیں اور بوجہ ناسازگاری طبائع اہل عالم بدامنی کی آفت برپا نہو چنانچہ خود مسیح علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ موسیٰ نے بوجہ سخت دلی بنی اسرائیل کے یہ حکم دیا تھا کہ طلاق نامہ لکھ کے مرد عورت کو طلاق دے سکتا ہے (مقس کی انجیل باب ۱۰ اور ص ۶)۔

پس ظاہر ہے کہ اگلی شریعت میں طبائع توابع کی رعایت کی جاتی تھی اور ہم خود دیکھتے ہیں

کہ دنیاوی قانون میں جہان تک موقع ملتا ہے خیالات رعایا کا لحاظ کیا جاتا ہے اس لیے اسلام نے جو لحاظ اپنے توابع کی طبائع کا کیا ہے اُس پر اعتراض بجا ہے۔

مثلاً نبیؐ بذریعہ خوبہا بہت سے مقدمات میں قاتل کی جان بچ جائیگی۔ خوبہا لیکے جانی دشمن کی جان اکثر وہی خاندان بچا ناپسند کر گیا جو تنگ دست ہوا سیلے خوبہا کی تجویز یوں بھی عمدہ ہے کہ اُس کی بدولت ارباب احتیاج کو ایک رقم معقول طباطی ہو جو بحالت قصاص نہ ملتی۔ (س) شریعت اسلامی میں بعض غیر مسلم کے مسلم کا قتل ناروا ہے اور ایسی حالت میں در ثامے مقتول اخذ دیت پر مجبور کیے گئے ہیں مگر ایسی تفریق انصاف سے بعید ہے۔ (ج) قرآن میں تو ایسی کوئی تفریق نہیں ہے بلکہ اُس کے احکام ہر مذہب اور ملت کے افراد سے یکساں متعلق ہیں ہاں بعض احادیث میں ایسی تفریق کا بیان موجود ہے۔ اگر وہ حدیث صحیح ہو تو غالباً وجہ تفسیق یہ ہے کہ ہنگی کہ ظہور اسلام کے زمانہ میں دوسری قومیں مسلمانوں کو دین و دنیا کا دشمن خیال کر کے اُن کے ساتھ انصاف میں یک رنگی نہیں برتنی تھیں اور نہ مکمل معاہدہ بین الاقوام کا رواج تھا اس لیے اسلام نے بھی عملی طور پر قومی رعایت کو مد نظر رکھا لیکن اب تو عیسائی بلکہ سب شایستہ گورنمنٹوں کے احکام تعزیری ہر مذہب اور ملت کے ساتھ یکساں تعلق رکھتے ہیں اس لیے اسلامی گورنمنٹیں بھی ان معاملات میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق نہیں کرتیں اور جو ایسی تفریق اب بھی کرتی ہوں اُنکو اپنا طرز عمل بدل دینا چاہیے کیونکہ احسان کا بدلہ احسان ایک بڑا پر مغز مسئلہ اسلام کا ہے۔ (س) ذلک مقدمات میں

اسلام نے کیوں راضی نامہ یا فدیہ ستانی کو جائز نہیں رکھا اور قتل سے بھی زیادہ سنگین سمجھا ہے۔ (ج) ہاں خدا ارشاد فرماتا ہے الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّكُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَ هَذَا بَيْنَهُمَا لَئِيفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

حدیثوں کی یہ تعلیم ہر کہیاسے مرد اور بیاہی عورتیں جو آزاد ہوں اگر زنا کریں تو انکو سنگسار کر دو۔

توریت نے یوں تعلیم دی ہے ”جو کوئی اُس عورت سے جو لونڈی اور کسی شخص کی منگیتر ہو اور نہ فدیہ دی گئی ہو اور نہ آزاد کی گئی ہو ہمبستر ہو انکو کوٹے مارے جائیں۔ مے مار ڈالے نہ جائیں ایسلے کہ وہ عورت آزاد نہ تھی“ (کتاب اجاب باب ۱۹ ورس ۲۰)

”اور وہ شخص جو دوسرے کی جو رو کے ساتھ یا اپنے پڑوسی کی جو رو سے زنا کرے وہ زنا کرنے والا اور زنا کرنے والی دونوں قتل کیے جائیں“ (کتاب اجاب باب ۲۰ ورس ۱۰)

”اور اگر کسی کاہن کی بیٹی فاحشہ بن کے آپ کو بے حرمت کرے وہ اپنے باپ کو

۱۵ عورت اور مرد زنا کریں تو ہر ایک کو ان دونوں میں ملوث ہے مار دو اگر اسد اور روز آخرت یاقین کہتے ہو تو قتل

حکم الہی میں انی اور زانیہ پر ترس مت کرو اور چاہیے کہ انکی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت موجود ہے ۱۲

ذلیل کرتی ہو وہ آگ میں جلائی جائے۔“ (کتاب اجار باب ۲۱ ورس ۹)
 مسیح علیہ السلام نے تمام احکام توریت کو منظور فرمایا ہے اور یون ارشاد کیا ہے۔ ”پس جس
 کوئی ان حکمون میں سے سب سے چھوٹے کو مال دیوے اور ویسا ہی آدمیوں کو
 سکھائے آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کھلائے گا۔“ (انجیل متی
 باب ۵ ورس ۱۹)

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ نہ صرف اسلام نے بلکہ اگلی شریعتوں نے بھی زنا کو بوسنگین
 جرم خیال کیا ہے اور دنیاوی قانون جو اسکو خفیف اور لائق راضی نامہ قرار دیتے ہیں
 وہ خداوندی تعلیم کے خلاف ہیں۔

اسلام نے زنا کے روکنے میں ایسے شدت گوار کی ہے کہ وہ سخت مغرب اخلاق ہے اور
 دنیا کی بدامنی میں بڑا اثر رکھتا ہے چنانچہ ان دنوں بھی زیادہ جھگڑے اُسی کی بدولت
 پیدا ہوتے ہیں اور اکثر ضرب شدیداور قتل کی نوبت آجاتی ہے بسا وجود سختی سزا کے
 اسلام نے شہادت زنا کا پلہ بھاری کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَزْنُونَ**
الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَعْنًا تَوْبًا كَرِيمًا لَهُمْ عَذَابٌ جَدِيدٌ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُّجْتَمِعٍ
لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
 (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

ہر دشمنند سمجھ سکتا ہے کہ اسلام نے کیسی دوراندیشی کے ساتھ سزا کو سنگین اور ثبوت

۱ اور جو لوگ بی بی غیر تہمت لگائیں اور چار گواہ پیش کریں تو ان کو کوئی ایسی سزا دے گی کہ وہ بھی ان کی گواہی قبول نہ کرے یہ لوگ خود بکرا ہیں

عسیر الحصول قرار دیا ہوا اور بڑی خوبی کے ساتھ شیعہ فواحش کو بھی روکا اور کثرت اہانت
انفوس اور سجا تمتمون کا دروازہ بھی بند کیا ہے۔ اپنی عورتوں کی زنا کاری سے جو شخص
چشم پوشی کرے وہ سخت بیجا ہوا اور جو اسکا معاوضہ لینا پسند کرے وہ بے اشتباہ
دیوث ہوا اور یہی وجہ ہے کہ باوجود اپنی رحمدلی کے غیور اسلام نے معافی کو یا اخذ فیہ کو
معاملات زمانین جائز نہیں رکھا ہے کیونکہ اسلام کے عمدہ اصول میں ایک یہ بھی ہے۔
اَلْحَيَاءُ مِنَ الْاِيْمَانِ - اور عرب کے ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

فَلَا وَابْنِكَ مَا فِي الْعَيْشِ خَيْرٌ وَلَا الدُّنْيَا اِذَا هَبَّ الْحَيَاءُ
يَعِيشُ الْمَرْءُ مَا اسْتَحْيَ بِخَيْرٍ وَيَقْبَلُ الْعُودُ مَا بَقِيَ الْحَيَاءُ

معاوضہ اور عفو کے نسبت شریعت موسوی کے یہ احکام ہیں ”تو اپنی قوم کے
فرزندوں سے بدلہ مت لے اور نہ انکی طرف سے کینہ رکھ بلکہ تو اپنے بھائی کو
اپنے مانند پیار کرے“ (کتاب احبار باب ۱۹ ورس ۱۸)

”توڑنے کے بدلے توڑنا آنکھ کے بدلے آنکھ دانت کے بدلے دانت جیسا کوئی
کسی کا نقصان کرے اُس سے ویسا ہی کیا جائے اور جو حیوان کو مار ڈالے
اُسکا بدلہ دیوے۔ وہ جو انسان کو مار ڈالے جان سے مارا جائے۔ تمھاری
ایک ہی طور کی شریعت ہو جو اجنبی کے حق میں ہو وہی تمھارے دیس والے کے

۱۲ حیا جزو ایمان ہے

قسم تیرے باپ کی زندگی اور دنیا میں کوئی لطف نہیں ہوا اگر حیا جاتی ہے۔ جب تک آدمی میں حیا
ہو بھی زندگی گزرا ہو اور لکڑی کی بقا اسوقت تک ہو کہ کچھ کا محفوظ ہو ۱۲

حق میں ہو۔ (کتاب اجار باب ۲۴ ورس ۲۰ لغایت ۲۲)

انجیل کی تعلیم یہ ہے ”تم سُن چکے ہو کہ کہا گیا آنکھ کے بدلے آنکھ اور دانت کے بدلے دانت۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ ظالم کا مقابلہ نہ کرنا۔ بلکہ جو تیرے دلہنے گال پر طمانچہ مائے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے۔ اور اگر کوئی چاہے کہ تجھے نالاش کر کے تیری قبا لے۔ گرتے کو بھی اُسے یہ لینے دے۔ اور جو کوئی تجھ کو ایک کوس بیگا رہ جائے اُسکے ساتھ دو کوس چلا جائے۔“ (انجیل متی باب ۵ ورس ۳۸ لغایت ۴۱)

انجیل میں فروتنی کی یہ بڑی اوجھی تعلیم ہے مگر اُسکے عسیر العمل ہونے کا یہ کافی ثبوت ہے کہ **شمعون پتروس** نے جو حواریوں میں بہت ممتاز تھے خود مسیح کے روبرو اس تعلیم کے خلاف عمل کیا چنانچہ انجیل یوحنا میں تحریر ہے ”تب شمعون پتروس نے اُٹھ کر اور اُس کپاس تھی کھینچی اور اُسکا دھناکان اُڑا دیا“ (یوحنا باب ۸ اور ص ۱۰) اور جب اتنے بڑے مقدس بزرگ اپنے غصہ کو روک نہ سکے تو پھر کسی عیسائی کسی بشپ یا لارڈ بشپ کی نسبت کیونکر قیاس کیا جائے کہ وہ اس ہدایت پر عمل کرتے ہیں یا کر سکتے ہیں۔

مختصر طور پر پرین نے مناسب مقام ہر سہ مقدس کتابوں کی تعلیم کا تذکرہ لکھ دیا اور پرین باور کرتا ہوں کہ یہ سب چشمنے ایک ہی دریا سے نکلے اور حسب ضرورت وقت اگلوں نے نشنہ لبان عالم کو سیراب کیا اور سب سے پیچھے میں جو ٹھنڈک اور غدوبت ہے اُسکا اندازہ ہر اہل مذاق خود کر سکتا ہے مگر میرا ذاتی خیال تو یہ ہے۔

آقا کہا گردیدہ ام مہرتبان ورزیدہ ام بسیار خوبان دیدہ ام لیکن ٹیچرے دگری

ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

مرد و زن کے باہمی تعلقات محض عیش پسندی اور اطمینانے جوش نفسانی کے لیے نہیں ہیں بلکہ انھیں تعلقات پر مدار ترقی اور بقائے نسل انسانی کا بھی ہے کہ رگاہ عالم پر غور کرنے والا جب دانشمندانہ نظر ڈالتا ہے تو اسکو ہر ایک نظام میں سلسلہ حکمت دکھائی دیتا ہے اور بے ساختہ اسکی زبان سے یہ ترانہ تقدیس بلند ہو جاتا ہے کہ **بَنَّا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا** اے ہمارے پروردگار تو نے اسکو میثادہ پیدا نہیں کیا۔ چنانچہ تو والد و تناسل کے سلسلہ میں زن و مرد کی شرکت اور انہیں مختلف جذبات کی تقسیم ایسے ہوئی ہے کہ ایک دوسرے کا مددگار ہو اور اولاد کی پرورش اور پرداخت میں دقت نہ پڑے۔ توریت (باب ۲ کتاب پیدائش) سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم کی وحشت تنہائی دور کرنے کو انھیں کی ایک پسلی سے حوا کا ڈھا پنچہ خدا نے بنایا اور آدم نے کہا کہ ہر گاہ عورت میری ہڈی اور گوشت سے بنی ہے ایسے مرد اپنے مان باپ کو چھوڑ بیگا اور جو مرد سے ملا رہیگا۔ انجیل میں تحریر ہے ”سوئے (زن و شو) اب دو تن نہیں ہیں بلکہ ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے جوڑا ہے آدمی جدا کرے۔ اور گھر میں اس کے شاگردوں نے اُس سے اس بات کے بابت پوچھا۔ اُس نے انھیں کہا جو کوئی جوڑو کو چھوڑے اور دوسری سے بیاہ کرے تو اسکی نسبت زنا کرتا ہے۔ اور جوڑو اگر اپنے شوہر کو چھوڑے

ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

عام طور پر عورتوں کی وفاداری جان نثاری لائق تحسین ہی لیکن شک نہیں کہ انہیں کی بدولت مردوں کو بسا اوقات مصیبتوں کی کڑی منزلین طر کرنی پڑتی ہیں یا نہیہ مردانہ فرض اخلاق یہی ہے کہ ان ملائم خصال مخلوق کے ساتھ اُنکے خاوند بکلامت پیش آئیں اور اُنکی خطاؤں سے بہ اتباع سنت پدری درگزر کریں کیونکہ انسان کے ابو الا بامعورت کے وسوسہ میں پڑنے کے باغ عدن سے نکالے گئے۔ خود اُنکو طرح طرح کی مصیبتیں جھیلنی پڑیں اور ہم لوگ جو اُنکی اولاد سے ہیں اُسی وسوسہ کا خمیازہ اُنکے بھگت ہے ہم میں لیکن جد امجد کے حلم اور اُن کی مروت کو دیکھیے کہ عورت کی طرف سے تیور پر پل نہیں آیا اور ہکو آسمانی صحائف سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اتنے بڑے اہم معاملہ میں دوستانہ کلمات شکایت بھی زبان پر لائے ہوں۔ اب اُس خطا سے بڑھ کے دوسری کون ایسی خطا ہو سکتی ہے کہ آدم کے بیٹے اُسکی پاداش میں حوا کی بیٹیوں کو سائیں۔ قرآنی ہدایتوں کا صاف یہی منشا ہے کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک برتا جائے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** **وَعَاشِرُوهُنَّ يَا مَعْرُوفُ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكُونُوا شِئَاءً وَيَجْعَلَ اللَّهُ** **فِيهِ خَيْرًا كَلَيْدًا** ○ (پارہ ۴ سورۃ النسا رکوع ۳)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحْرَ وَإِنْ تُحْسِنُوا

۱۔ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کرو اگر تم کو بے سببان یا بے ہودہ انداز سے اُن سے نفرت ہو تو جو تم میں سے تم کو اچھیر کر ثابت کرتے ہو اور اس سے اُن میں کچھ کڑین بھی کرنا ۲۔ اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی ادا دینی یا بے توقیری کا اندیشہ ہو تو مضافاً نہیں کہ وہ دونوں آپس میں صلح کریں اور صلح ہر حال بہتر ہے ۳۔ ہر دو طبیعتوں میں بغل جہاں سے کڑا ہے اور اگر تم لوگ آپس میں سلوک نیک کرنا اور زیادتی سے بچتے ہو تو خدا تمہارے کاموں کا گاہ ہے اور

وَتَتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (بارہ سورۃ النسا رکوع ۱۹)

اب میں چند حدیثوں کو اشاعت میں پیش کرتا ہوں کہ پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو پڑھنے والوں میں رغبت دلائی ہے کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کریں اور انکی کج ادائی سے چشم پوشی کر جائیں۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرَ مَا فَانَ خَلْقٍ
مِنْ ضَلَمٍ وَاِنْ اَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضَّلَمِ
اَعْلَاهُ فَاِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسَرَتْهُ
وَاِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ اَعْوَجَ فَاَسْتَوْصُوا
بِالنِّسَاءِ (رواه البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری
نصیحت مانو عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کرو۔
درحقیقت عورتیں پسلی سے بنائی گئی ہیں جیسا
بالائی حصہ یاد دہن کرتا ہو اگر تم اسکو سیدھا کرنا
چاہو تو ٹوٹ جائے اور اگر بجا حال خود چھوڑ دو تو
ہمیشہ کج رہے پس میری نصیحت مانو عورتوں کے معاملہ میں

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لاهِلِهِ وَاَنَا خَيْرُكُمْ
لاهِلِهِ۔ (رواه ابن ماجہ)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں
اچھا وہ ہے جو اپنے اہل کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہو اور میں
تم لوگوں میں بہتر ہے اچھا سلوک اپنے اہل سے رکھتا ہوں

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں
اکمل المؤمنین إيماناً أحسنهم خلقاً | میں بچا ایمان دار وہ ہے جو خلقِ حُسن سے زیادہ
وَحَيَاءٌ رَكْمٌ خِيَارٌ رَكْمٌ لِنِسَائِهِمْ رِوَاةُ التِّرْمِذِيِّ | بہرہ مند ہو اور تم لوگوں میں بہت اچھا وہ ہے جو چنی
(مشکوٰۃ لصاحبہج) عورتوں کے ساتھ بہت اچھا سلوک رکھتا ہو۔

بعد ملاحظہ ان اسناد کے کوئی انصاف پسند نہیں کہ سکتا کہ اسلام نے عورتوں کی نسبت
اپنے تابعین کو ہمدردی کی تعلیم نہیں دی ہے کہ ان اسلام نے عورتوں کو اپنے شوہر
کا فرمان پذیر قرار دیا ہو اور اس فرمان پذیری کے عوض میں وہ اجرِ جزیل کی امیدوار
کی گئی ہیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّجُلُ قَوَّامٌ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا أَفْضَلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ
عَلَى بَعْضٍ يَكُنَّ أَمْوَالُهُمْ (پارہ ۵ سورۃ النساء رکوع ۶)

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس عورت
الْمَرْءُ لَا إِذَا صَلَّتْ خَمْسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا | نے پانچ وقت کی نماز پڑھی اور رمضان کے روزے رکھے اور
وَاحْتَصَنَتْ فَرْجَهَا وَطَاعَتْ بَعْلَهَا | بدکاری سے اپنے تئیں بچا یا اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کی تو وہ

۱۰۰ مردِ حاکم ہیں عورتوں پر ایسے کہ نہ انے مردوں پر خلقِ فضیلت ہی ہو اور ایسے کہ عورتوں پر اپنا مال خرچ کرتے ہیں

قلیہ خل من ای ابواب الجنۃ شاءت مجاز ہے کہ جس دروازہ سے چاہے جنت
(رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ) میں چلی جائے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
ایما امواتہ و زکویہا عنہا راضی | عورت وفات کرے اور شوہر اُسکا اُس سے
وَحَلَّتْ الْجَنَّةُ - (رواہ ابن ماجہ) راضی ہو وہ عورت جنت میں جایگی۔

توریت (کتاب پیدائش باب ۳ ورس ۱۶) میں بھی خداوند عالم کا یہ ارشاد موجود ہے ”خداوند خدا نے (عورت سے کہا کہ میں تیرے حل میں تیرے درد کو بہت بڑھاؤں گا اور درد سے تو لڑکے بننے گی اور اپنے جسم کی طرف تیرا شوق ہوگا اور وہ تجھے حکومت کرے گا“ عیسائیوں کے مذہبی مجاس میں پولوس کی بڑی وقعت ہے وہ قرنتیوں کے پہلے خط باب ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں کہ مرد و عورت کا سر پہرہ اور بتا کید ہدایت کرتے ہیں کہ عورتیں اپنے سروں کو اوڑھنی سے چھپائے رکھیں اور اسی خط کے باب چودہ (درس ۳۴ لغایت ۳۶ میں) مندرمایا ہے کہ عورتیں کلیسیا میں بھی ہمکلام نہوں بلکہ جو کچھ پوچھنا ہو گھروں میں اپنے شوہر سے پوچھیں۔ عورتوں کو چاہیے کہ فرمانبردار رہیں۔ اب اگر کوئی قوم عورت و مرد دونوں کو ہم رتبہ کرنا اور آزاد رکھنا چاہتی ہو تو دوسرا الفاظ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ حکم خدا سے تجاوز کرتی ہے۔

عورت کی ذات کا تابع حکومت شوہری رکھتا ہر ایک دور اندیش سمجھ سکتا ہے کہ شرمناک حوادث کے انسداد کا ذریعہ ہے اور اسلامی شریعت نے صرف اتنی ہی حکومت کا فائدہ شوہرون کو عطا کیا ہے لیکن شرعاً اپنی املاک اور اپنے حقوق پر بعد نکاح کے بھی عورتوں کو مثل مردوں کے آزادانہ اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ عیسائیوں کے مذہب نے عورتوں کو بشارت دی ہے کہ ٹیپنے شوہر کی جڑ بجاتی ہیں لیکن ملکی قانون نے اسی بشارت کی بنیاد پر مالی آزادی چھین لی ہے کیونکہ بعد از نکاح زوجہ کے املاک کا حقیقت شوہر مالک بن جاتا ہے اور مسکین عورتوں کو اتنا بھی اختیار نہیں رہتا کہ کوئی معاہدہ اپنے نام سے کر سکے۔ اب انصاف سے دیکھنا چاہیے کہ مسلمان عورتوں کی حالت اچھی ہے یا عیسائی عورتوں کی جبکہ جوہر وجود کہنے کے لیے مٹ گیا مگر ان کے مالی حقوق و حقیقت طوفان ازدواج میں برباد ہو گئے

عیسائیوں کا اعتراض اسلام پر ایک یہ بھی ہے کہ اُس نے طلاق کو جائز رکھا ہے اور مرقس کے انھیں فقرات کو جنھیں ہم نے قبل اسکے نقل کر دیا ہے اس سند میں پیش کرتے ہیں کہ مذہب عیسائی نے بہت بڑی رحمدلی عورتوں کے ساتھ برتی ہے بلکہ بعض مشنری تو یہ بھی کہتے ہیں کہ مسئلہ طلاق اور تعدد ازدواج اشاعت اسلام کا ذریعہ ہوا ہے لیکن اگر یہ مشنری حق پسند ہیں تو یوں کیوں نہیں کہتے کہ اسی امتناع طلاق اور تعدد ازدواج نے مردوں میں فحش مکر عورتوں کی سادہ دل جماعت میں عیسائیت کے ساتھ زیادہ کچھسی پیدا کی ہے۔ بہر حال اس موقع میں خاص ضرورت ہے کہ ان اعمال کی نسبت تشریح کی جائے کہ انکو اسلام نے

طلاق کی حقیقت

کہا تک جائز رکھا ہوا اور انہیں کتنے مصالح دینی و دنیوی مضمر ہیں۔ از روئے شریعت اسلامی اگر شوہر زانیہ زوجہ کو مسز دلانا چاہتا ہو تو اسکو چار گواہ چشم دید پیش کرنا چاہیے اور اگر محض تفریق مقصود ہو تو اسکو ایک خاص طریقہ پر جسکو **لعان** کہتے ہیں قسم کھانے کی ضرورت ہے لیکن اگر غیرت مند آدمی ایسی فضیحت کی شہرت ناپسند کرتا ہو تو اس کے لیے بھی آخر کوئی مناسب تدبیر ہونی چاہیے۔ زمانہ حال کے مذہب خٹکین جب منکرات طلاق میں حاضر عدالت ہوتے ہیں تو جیسا کچھ اُنکا خاکہ اڑایا جاتا ہے اسکو آٹے دن ہم لوگ اخباروں میں دیکھتے ہیں اور حیرت ہوتی ہے کہ شریفانہ طبیعتیں اس طرح کے اعلان توہین کو کیونکر برداشت کر لیتی ہیں۔ ان معاملات میں شرفاء عرب سخت غیر متند تھے چنانچہ سعد بن عبادہ جن کا سردار ان انصاریوں اور رسول اللہ کے فرمان بردار معتقدوں میں شمار کیا جاتا ہے ایک جلسہ میں جوش غیرت کو ضبط نہ کر سکے اور عرض کیا کہ اگر میں اپنی زوجہ کو زنا کرتے دیکھوں تو کیا اس قدر صبر کروں گا کہ اس واقعہ کے چار گواہ فراہم ہوں ؟ قسم ہے اس خدا کی جس نے آپ کو سچا نبی بنایا ہے اگر میں ایسا واقعہ دیکھوں تو تلوار سے اسکا چارہ کا کروں۔ خیر یہ تو اشتغال طبع کی ایک خاص حالت ہے لیکن عقلانہ اور اسلم طریقہ یہی ہے کہ بنام کرنوالی حکایتوں کا تذکرہ نہ لائے اور طلاق دینے کے شوہر اپنی گلو خلاصی کر لے۔ اس کے علاوہ فرض کرو کہ مرد نے جہا تک انسان سے ممکن ہے جا بچ کے کسی عورت سے کالج کر لیا مگر وہ غیب کا جاننے والا تو تھا نہ میں آئندہ چل کے وہ نیک بخت دوسرا رنگ لائی شوہر کو مان باپ کو اولاد کو خواہ پڑوسیوں کو اسکی کچ ادا ئی سے ناگوار تکلیفین

پہنچ رہی ہیں ایسی صورت میں نیک خوشوہر جو ہر طرف سے نشانہ ملامت بن گیا ہو اگر قطع تعلق نہ کرے تو کیا اس مصیبت کی آگ میں چپکا جلتا ہے۔

زن بد در سر آمد و نحو ہم درین عالم ست دوزخ او

یہ سب خطرات دور اندیش اسلام کے پیش نظر تھے جسکی بنیاد پر اُس نے عیسائی تعلیم کو ناپسند کیا طلاق کی اجازت دی مگر ایسی اخلاقی قیدیں لگا دیں جبکا شریعت موسوی میں موجود تھا

حدیث

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعَتَاقِ وَكَأَخْلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ مِنَ الطَّلَاقِ (رواه البخاري)

معاذ بن جبل سے روایت ہو کر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے معاذ زمین پر اللہ نے جو کچھ پیدا کیا ہے ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ اُسکے نزدیک غلاموں کی آزادی اور سب سے زیادہ ناپسندیدہ طلاق ہے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْغَضُ الْحَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ - (رواه ابو داود)

ابن عمر سے روایت ہو کر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جملہ حلال چیزوں میں اللہ کو طلاق زیادہ ناپسند ہے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایما امرءٌ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا | کہ جو عورت بحالت غیر ضروری اپنے شوہر
فی غیر ما بآس فخرًا أم علیہ | سے خواستگار طلاق ہو اس پر بہشت
رَاحَةُ الْجَنَّةِ (رواہ الترمذی) کی بوے خوش حرام ہے۔

پس ظاہر ہے کہ اسلام نے یہ مجبوری خاص حالتوں میں طلاق کو جائز رکھا اور اس کا
اختیار مصلحتِ حوالہ امتیاز عقلی شوہرون کے کر دیا ہے۔ عورتوں پر اس کا بہت بڑا احسان
ہے کہ طلاق کے پردہ میں وہ ایسی بدنامیوں سے بچ جاتی ہیں جسکی وجہ سے دوسرا
غیر مختار کی خواستگاری نہیں کر سکتا۔ اب عورتوں کا یہ کام ہے کہ وہ اپنے تئیں ایسی بدکاری
میں مبتلا نہ کریں کہ پابند شریعت شوہرون کو طلاق دینے کی ضرورت داعی ہو۔ جو لوگ
خلاف شریعت عیش پسندی کے لیے طلاق دیتے ہوں انکی بد اخلاقی کا اسلام ذمہ دار
نہیں ہے جیسا کہ بنی اسرائیل کی گوسالہ پرستی کی ذمہ داری شریعت موسوی پر عائد نہیں
ہو سکتی اور نہ بعض عیسائیوں کی بد اخلاقیوں کی عیسوی تعلیم جواب دہ ہے۔ ہم فخر کے ساتھ
یہ بھی کہتے ہیں کہ شرفائے اہل اسلام میں طلاق عملاً متروک ہے۔ دور کیوں جاؤ خود
ہندوستان کو دیکھ لو کہ شریف خاندانوں میں طلاق کا ذکر سنا نہیں جاتا اور اگر کہیں بھی
گیا تو وہ ایسا شاذ و نادر ہے جو شمار کے لائق نہیں۔

مرقس نے جو روایت کی اُس کے رو سے طلاق عموماً ناجائز ہو گیا لیکن متی نے اپنی روایت میں ایک شکل باقی چھوڑی ہو انکی انجیل باب ۵ درس ۳۱ و ۳۲ میں لکھا ہے۔ ”یہ بھی لکھا گیا کہ جو کوئی اپنی جو رو کو چھوڑے اُسے طلاق نامہ لکھ دے۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی جو رو کو زنا کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دیوے اس سے زنا کرتا ہے۔ اور جو کوئی اُس چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے زنا کرتا ہے۔“

ترجموں کو صحیح اور الفاظ کو تحریف ابعد سے بری ان لوگ اسی کے ساتھ ان دونوں کتابوں کے مضمون میں اتنا دیکھ کر پیدا کرو گے اور باوجود اُس اضافہ کے جو متی نے کیا ہو کس طرح کہہ سکو گے کہ اُس نے اُن تمام ضرورتوں کو چھینکا ہم مذکورہ کر آئے ہیں رفع کر دیا ہے متی کے اضافہ پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ توریت کے احکام کی مسیح علیہ السلام نے عموماً توثیق کی ہے۔ ”یہ خیال مت کرو کہ میں توریت یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے کو آیا۔ میں منسوخ کرنے کو نہیں بلکہ پوری کرنے کو آیا ہوں۔ کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان و زمین ٹل نہ جائیں ایک نقطہ ایک شوشہ توریت کا ہرگز نہ ٹلیکا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو۔“ (متی باب ۵ درس ۱۷ و ۱۸)

پس زنا کی صورت میں بحکم توریت شوہر و اہل عورت ملک عدم کو بھیج دیا جائے گی۔ طلاق کس بدبخت کو دیا جائیگی۔ میرے خیال میں غالباً مقصود یہ ہے کہ اگر شوہر عدالت کی رسوائی سے بچنا چاہتا ہو تو جائز ہے کہ اندر خانہ طلاق دیدے مگر عیسائی شوہر ان کے لیے

مرقس اور متی دونوں پر حیرت راضی ثابت ہوتا ہے کہ پھر طلاق عام حکم جو مندرجہ توریت ہے کیون منسوخ کر دیا گیا ۱۲

یہ سخت شکل ہے کہ جب تک قانونی ثبوت موجود نہ ہو انکی عدالتین طلاق کو ناجائز قرار دیتی ہیں۔

اسلام نے کبھی نہیں کہا کہ وہ کتب قدیمہ کے احکام میں دست اندازی نہیں کرتا
ایسے اگر اُس نے انجیل خواہ توریت کے احکام سے اختلاف کیا ہو تو محض برہنہ اس
اختلاف کے الزام دینا سچا ہے۔ ہاں اگر اُس کے احکام عقل والی صاف یا مصلح دینی و
دنوی کے خلاف ہوں تو البتہ اُس کے مرسل من اللہ ہونے پر شبہ کرنا معقول ہے لیکن ثبات
تو یہ ہوا کہ اس معاملہ میں اُس کے احکام عاقلانہ اور نہایت معتدل ہیں (س) مردوں کو
اسلام نے آزادی دی ہے کہ بلا مرضی زوجہ کے طلاق دین لیکن عورتوں کو کیوں ایسا مجبور
کیا ہے کہ بلا استرضاء شوہر نکاح کو فسخ نہیں کر سکتیں (ج) مرد نے اُس معاہدہ کا
جو عورت کی طرف سے ہوا معاوضہ نقدی (مہر) دیا ہے اور عطاے نفقہ میں بھی برباری
اٹھائی ہے اس لیے بلا رضامندی ایسے فریق کے عورت مستحق نہیں ہے کہ معاہدہ کو توڑ دے
فرض کرو کہ زید نے خالد کی زمین بلا قید میعاد ایک معین رقم زردیے کے کرایہ کی اور
تو وہ اپنے تئیں کسی شرط کا پابند نہیں رکھا ایسی صورت میں زید انصافاً اور قانوناً مجاز
ہے کہ اپنا نقصان گوارا کرے اور زمین کو چھوڑ دے لیکن خالد کو تو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ
بلا مرضی زید کے اپنی زمین چھوڑ دے۔ یہ مثال ہر پہلو سے مسئلہ طلاق کے ساتھ چسپا
ہے جس جو تفریق اس مثال میں واجبی کسی جاتی ہے وہی تفریق زن و شو کے معاملہ میں کیوں
قرین انصاف نہ سمجھی جائے۔ (س) عیسائی زن و مرد دونوں یکساں عہد دہی

کرتے ہیں ایسے اُنہیں طلاق کی مداخلت کیون جائز ہو۔ (ج) دیگر مذاہب سے اسلام
 فرانشس نہیں کرتا کہ مسئلہ طلاق کو اپنے قانون میں داخل کریں ہماری غرض تو صرف
 اس قدر ہے کہ اسلام نے جو اجازت طلاق کی مسلمانوں کو دی ہے وہ قرین مصلحت ہے اور عورتوں
 کے حق میں بھی انصافی نہیں ہوتی ہے (س) مسلمان مثل عیسائیوں کے معاہدہ مثل
 کیون نہیں کرتے یا یہ کہ عورت اس شرط کو کیون معاہدہ نکاح میں داخل نہیں کر سکتی کہ
 وہ بلا استرضا سے شوہر ترک تعلق کی مجاز ہوگی۔ (ج) انصاف سے جب موازنہ کیا جا
 تو بقابلہ مرد کے عورت ضعیف العقل ہے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ آدم جب تک تنہا تھے تو شجر
 کھانے کی انگور رغبت نہیں ہوئی مگر حوا اللہ لکھیں اور اپنے تئیں اور اپنے ساتھ شوہر کو بھی
 بلا میں پھنسایا ایسے اسلام نے ہدایت کی ہے کہ معاہدہ نکاح میں مرد فریق غالب ہوا اور چو
 اپنے خاوند کی تابع مرضی یعنی محکوم ہے۔ و نہوی قانون سے ہم کو زیادہ بحث نہیں ہے
 لیکن انجیل مٹی کے جو فقرے نقل کیے گئے اُنہیں صرف شوہر کو اجازت ہے کہ زانیہ عورت
 سے قطع تعلق کرے مگر زوجہ کی نسبت الفاظ موجودہ سے نہیں نکلتا کہ وہ بھی زانیہ شوہر کو
 چھوڑ سکتی ہے اور یہ بھی ایک دلیل ہے اس دعویٰ کی ہے کہ خدا نے اختیارات کے عطا
 کرنے میں مردوں کو عورتوں پر فوقیت دی ہے۔ اذروے شریعت اسلامی مردوں کو ایک ہی
 وقت میں چند عورتوں سے تعلق ازدواج قائم رکھنا جائز ہے عیسائیوں کو اس کے جواز پر
 سخت اعتراض ہے ایسے نقد ازدواج کے حسن وقوع پر ہم ایک مختصر گفتگو کرنا ضروری
 خیال کرتے ہیں۔ ہننے قبل اس کے ثابت کیا ہے کہ تعلیم کی دائرہ عقلی سے خارج نہیں ہوتی

تعداد ازدواج کا حسن وقوع اور اس بحث کا فیصلہ

ایسے ہرکسب سے پہلے حضرت عقل سے پوچھنا چاہیے کہ تعدد ازدواج میں کتنے فائدے
اور کتنی مضرتیں مطلقاً ہیں اور پھر ان دونوں کا موازنہ کر کے عقلی فیصلہ آسانی ہو سکے گا
کہ کس پہلو کا اختیار کرنا قرین صواب ہو۔

تعدد ازدواج کی مضرتیں

اولاً زن و شو کے تعلقات میں جب تک تخصیص کا رنگ پیدا نہ ہو اس وقت تک
نہ ان کا اخلاص حد کمال کو پہنچ سکتا اور نہ تمدن میں اعلیٰ خوبیاں نمایاں ہو سکتیں۔

ثانیاً تجربہ شاہد ہو کہ بحالت تعدد ازدواج آگے دن خانگی جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں
اور مرد کی آسائش بلکہ اُسکی عافیت بھی معرض خطر میں پڑ جاتی ہے۔

ثالثاً زن و مرد دونوں ایک ہی طرح کے ذمی روح اور صاحب امتیاز ہیں اس لیے
بے انصافی کی بات ہو کہ مرد عورت کی آزادی چھین لے اور خود اپنی آزادی کو دہر دہر
اُچھالتا پھرے۔

رابعاً اکثر آزاد حیوانات ایک ہی مادہ پر قناعت رکھتے ہیں ایسے ظاہر ہوتا ہے کہ قانون
فطرت وحدت ازدواج کا سفارشی ہو اور اس مقدس قانون کی سفارش نہیں کرنا چاہیے کہ جس نے حکمت مضمر ہوتا ہے

تعدد ازدواج کے منافع

اولاً حیض و نفاس عورتوں کے خصائص سے ہیں اور ان دونوں حالتوں میں

استفادہ حق شوہری مضر صحت اور باعث کراہت طبعی ہے۔ پھر مدت حمل اور ایام رضاعت میں اگر عمل مقابرت مسلسل قائم رہے تو بچوں کی تندرستی محفوظ نہیں رہتی۔ ایک جانب معذوریوں کی یہ حالت اور دوسرے جانب مردوں کا جوش نفسانی مختلف کیفیات ہے پس اگر مرد مجبور کیسے جائیں کہ ایک ہی عورت پر قناعت کریں تو گمان غالب ہے کہ انکے اکثر یا بعض افراد ناجائز تعلقات پر مجبور ہوں۔

ثانیاً عورت محل اور مرد ذریعہ تولید ہے اس لیے اگر تعدد ازدواج جائز نہ رکھا جائے تو ضرور ہے کہ ترقی نسل کی رفتار دھیمی پڑ جائے حالانکہ ملکی یا قومی ضرورتیں کبھی مقتضی ہوتی ہیں کہ تدبیر ترقی کو وسعت دی جائے۔

ثالثاً خوش نصیبی کا حسن اتفاق ہے کہ دنیا ان دنوں ایسے امن عام کا استفادہ کر رہی ہے جو چند صدی پہلے مفقود تھا لیکن آئندہ اُسکے قیام کا کیا بھروسہ ہے۔ لڑائیوں میں مردوں کی جانیں تلف ہوتی ہیں۔ رہزن اور قزاق بھی انھیں کی جان کے دشمن ہیں۔ لوبڈمی بنانا اور زوجیت میں داخل کر لینا دوسری بات ہے لیکن ظلم پسند طبیعتیں بھی عورتوں کا ہلاک کرنا کمتر گوارا کرتی ہیں اس لیے اگر تعدد ازدواج قطعاً ناجائز کر دیا جائے تو ممکن ہے کہ کبھی مردوں کی تعداد گھٹ جائے اور عورتوں کی ایک جماعت بے شوہر ہو یا کسی دوسری شرمناک بدکرداری میں مبتلا ہو۔

رابعاً فرض کرو کہ عورت بانجھ ثابت ہوئی یا وہ کسی نفرت انگیز عارضہ میں مبتلا ہوئی مرد اسکو بہ اقتضائے ہمدردی چھوڑ دینا پسند نہیں کرتا ایسی صورت میں عورت پر ستم ہے

اگر مرد مجبور کیا جائے کہ اسکو گھر سے نکال دے اور مرد پر ظلم ہو اگر وہ دوسرے ازدواج سے قانوناً روکا جائے۔

فیصلہ عملی

فیصلہ عملی

حجتین جو سنی گئیں اپنے اپنے موقع میں باوقفت ہیں اور منصفانہ تجویز دیتے ہیں کہ مرد کو ایک ہی زوجہ پر قناعت کرنی چاہیے لیکن اگر مجبوری آن پڑے یا اور کوئی مصلحت متقاضی ہو تو تعدد ازدواج کا اختیار کرنا صرف قرین مصلحت نہیں بلکہ بعض مواقع میں ضروری بھی ہے۔

اب شریعتوں کو دیکھیے خرقی ایل نبی کی کتاب باب ۲۳ میں خداوند تعالیٰ شانہ کو خاوند اور اہولہ سمرون اور اہولہ یسرو لم کو حقیقی بہن اور خدا کی زوجہ قرار دیکھے ان دونوں شہروں کی بدکاریاں بیان کی ہیں کچھ شک نہیں کہ یہ صرف ایک تشبیہی بیان ہے لیکن اگر تعدد ازدواج مرضی خدا کے خلاف ہوتا تو عقل باور نہیں کرتی کہ خداوند خدا اُسکے پیارے میں اپنے اُن تعلقات کو جو اُن دونوں شہروں کے ساتھ تھے بیان فرمائے۔ تو ریت میں اسرائیل (یعقوب) کو خدا کا فرزند اکبر نامزد کیا گیا ہے چنانچہ جب خدا نے موسیٰ کو سفارت پر مامور کیا تو انکو یون تعلیم فرمائی۔ ”تب تو فرعون کو یون کہیہ کہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل (یعقوب) میرا بیٹا بلکہ میرا پوتھا ہے سو میں تجھے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے۔ اور اگر تو

اُسے جانے نہیں دیتا ہی تو دیکھ میں تیرے بیٹے کو بلکہ تیرے پلوٹھے کو مار ڈالو گھا۔

(کتاب خروج باب ۲۲ و ۲۳)

اسرائیل کی چار زوجہ بیان کی گئی ہیں **لیاہ** - **رخل** - **بلہام** - **زلفہ**۔

دوا اول حقیقی بہنیں اور دو پچھلی اُن دونوں کی لونڈیاں تھیں (دیکھیے کتاب پیدائش

کا باب ۲۹ و ۳۰)

پس جس فعل کو ایسے مقدس بزرگ نے کیا ہو وہ کیونکر غیر مہذب یا نیک خوئی کے خلاف سمجھا جائے۔

ابراہام اگرچہ خدا یا خدا کے فرزند نہیں کہے گئے لیکن خدا نے انکی شان میں یہ ارشاد فرمایا۔ ”اور تو ایک برکت ہوگا۔ اور اُنکو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دونگا اور اُنکو جو تجھے لعنت کرتے ہیں لعنتی کرونگا“ (کتاب پیدائش باب ۱۲ و ۱۳)

ایسے عالی قدر مقدس کی زوجیت سے **سری** اور **ہاجرہ** دونوں شرف اندوز تھیں بلکہ **قورہ** ایک تیسری عورت سے بھی اُس طرح کا تعلق تھا۔

سلیمان اور **داؤد** عام عیسائیوں سے زیادہ لیاقت اخلاقی قانون کے سمجھنے کی رکھتے تھے لیکن اُن لوگوں نے جب خود اپنے لیے اداوج کو محدو نہیں

کیا اور انجیل شریف میں بھی کوئی حد بندی نہیں ہوئی تو ثابت ہو گیا کہ سابق انبیاء نے اس

سلاطین کتاب اول کے باب ۱۱ و ۱۲ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سلیمان کی سات سو بیگم اور تین سو عورتیں تھیں جنکی میزان ایک ہزار ہوئی اور سموئیل کتاب باب ۱۲ و ۱۳ سے پایا جاتا ہے کہ داؤد نے اپنی دس حرموں کو تیس سو بیگم

کیا تھا اور تواریخ کی کتاب اول باب ۱۲ میں انکی سات زوجہ کے نام لکھے ہیں جنکے سولے اور بھی زوجہ حرمین تھیں ۱۲

تعداد از زواج کو صرف جائز ہی نہیں بلکہ غیر محدود بھی رکھا تھا۔ اب اسلام کو دیکھ کر اس معاملہ میں کتنی معتدل تجویز کی ہر **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّا مِثْلُ وَلَدِكُمْ وَرُبِمَا كَانَ خِيفَتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا (پارہ ۴ سورۃ النساء رکوع ۱)

بظاہر اس حکم سے دائرہ تعداد از زواج بہت تنگ ہو گیا بلکہ قریب بزوال پہنچ گیا تھا کیونکہ فطرت انسانی کے لئے مشکل ہے کہ وہ باین الارزواج ہر طرح کی مساوات برت سکے لیکن جب اس وقت کے مسلمانوں پر جو شریعت کے سچے پابند تھے یہ حکم گران گذر تو بہ بجا لی تعداد معینہ حکم عدالت میں سہولت پیدا کی گئی یا یہ کہ آیہ مذکور میں حقیقت اس قدر عدالت مقصود تھی جو انسان کر سکتا ہو اور اس کی تشریح دوسری آیہ میں ہوئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَقِيلُوا أَكُلَ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَلَنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (پارہ ۵ سورۃ النساء رکوع ۱۹)

۱۷ چھ اگر نکاح اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرے تو موافق اپنی مرضی کے دود و اور تین تین اور چار چار عورتوں سے نکاح کر لے لیکن اگر اندیشہ ہو کہ برابری کا بتاؤ نہ کر سکے تو ایک ہی عورت کے نکاح پر یا اپنی لڑکیوں پر قناعت کر دے قرین مصلحت تدبیر اس بات کی ہے کہ تم حد سے تجاوز نہ کرو ۱۲

۱۸ اور اگر تم چاہو بھی تو یہ امر تمھاری طاقت سے باہر ہے کہ باین الارزواج ہر طرح کی برابری کر سکو پس ایک کی طرف بالکل بالکل طبع شکست پڑو کہ دوسری گویا ادھڑپٹیں لگے ہی ہو اور اگر موافقت کر لو اور دیاتی سے پرہیز کرو تو بعد بخشنے والا مہربان ہے ۱۳

پس یہ کارروائی اسلام کی کہ اُس نے خلاف شرائع سابقہ ازدواج کو چار بیبیوں کے ساتھ
 محدود کر دیا اور درمیان اُن کے عدالت کرنے کی شوہروں کو ہدایت کی بڑے شکریہ کے
 لائق ہو مگر دنیا ایسی ناشکر ہے کہ وہ اُن کے اسی پر الزام لگاتی ہے۔ (س) ازدواج کی تعداد کو
 اگرچہ اسلام نے محدود کر دیا ہے لیکن لونڈیوں کی تعداد کو غیر محدود چھوڑ دیا ہوا سیلے
 ایک پہلو اعتراض کا ابھی محفوظ ہے۔ (ج) دانشمندی کی بات یہ تھی کہ ہر فرقہ کی حالت
 جو زمانہ منظور اسلام میں ابتر تھی سدھاری جائے۔ کم نصیب عورتیں جنگی آزادی
 چھن گئی تھی لائقِ ترحم تھیں اور سب حالت ایسے تعلق کے جو حقیقت مثل تعلقات نے شو
 کے ہو گمان غالب تھا کہ اُن کے آقا لونڈیوں کے ساتھ زیادہ اچھا سلوک کریں گے پس
 بہ نظر ترحم نہ بغرض عیش پسندی لونڈیوں کی تعداد کو غیر محدود چھوڑی گئی۔ اور میں آئندہ
 بیان کروں گا کہ لونڈی اور غلام کے مسلمان کس قدر رحم دل اور انصاف دوست
 ہے۔ (س) بخاری اور مسلم دونوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر
 اسلام نے وقت اپنی وفات کے نو عورتیں چھوڑی تھیں ایسے بڑا اعتراض یہ ہے
 کہ آپ نے اتنی عورتوں سے کیوں تعلق رکھا اور خدا نے اُن کے لیے ایسی وسعت دینا
 کس مصلحت سے پسند کیا تھا (ج) سورۃ الاحزاب سورۃ النساء سے پہلے نازل
 ہوئی ہو یا پیچھے لیکن اسی سورۃ الاحزاب میں چند آیتیں ایسی موجود ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام
 کا اختیار بھی مثل دوسروں کے نسبت چھوڑ دینے ازدواج کے محفوظ تھا با این ہمہ
 آخر وقت تک حضور مدوح نے اپنا تعلق نو عورتوں سے برقرار رکھا یہ وہ عورتیں تھیں

تذکرہ ازدواج نبوی

جسکے استقرار تعلق کے بعد یہ آیت نازل ہوئی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَحِلُّ لَكَ
النِّسَاءُ مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ بَدَلًا بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَكُوا أَجْمَعًا مِمَّنْ
لَا أَمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكَ لَوْ كَانَ اللَّهُ عَلَ كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا** (پارہ ۲۲
سورۃ الاحزاب رکوع ۶)

پس یہ واقعہ لائق انکار نہیں ہو کہ آپ کے تعلقات بنسبت عام مسلمانوں کے زیادہ
وسیع کیے گئے تھے مگر انہیں بہت سے مصالح تھے جنکو ہم بیان کریں گے لیکن
پہلے ان واقعات کو ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ پہلا نکاح آپ نے جس عورت
(خدیجہ الکبریٰ) سے کیا انکی عمر شوہر کی عمر سے پندرہ سال زیادہ تھی پھر دوسرے
سب عقدوں کی نوبت ایسے وقت میں آئی جبکہ عمر شریف پچاس سال سے تجاوز
کر چکی تھی۔ جملہ ازواج میں ایک ہی بی بی (عائشہ صدیقہؓ) کنواری تھیں اور باقی
سب بیوہ اور عمر رسیدہ۔ ممالک حارہ میں ولولہ شباب پندرہویں سال یا اس سے
پہلے بھر لک اٹھتا ہے لیکن حضور نے پچیس برس و بقولے تیس برس تک مجردانہ
زندگانی کی اور بعد از نکاح چوبیس برس چند نیسے یعنی تاحیات زوجہ اولیٰ دوسرے
عقد کا ارادہ بھی ظاہر نہیں فرمایا۔ بعد وفات اُن خوش نصیب بی بی کے جو سب ازواج
نبی علیہ السلام میں افضل شمار کی گئی ہیں ایسی دوشیزہ کو عورت ازواج حاصل ہوئی

۱۵ اے پیغمبر! زمین بعد دوسری عورت میں کرنا تھا اے لیے جائز نہیں ہے اور یہ جائز ہے کہ موجودہ بیویوں کو
بدل کے دوسری کر لو اگرچہ انکا حسن تمھیں اچھا لگے مگر نوٹیوں کا مصلحتہ نہیں ہے اور اسہر حیرت کا نگران ہے ۱۲

جبکی عمر صرف چھ سال بیان کی گئی ہے اسلئے ظاہر ہے کہ یہ تعلق چند سال تک محض بے نام تھا اور غالباً اس تعلق کی تعجیل میں یہ فائدہ مضر تھا کہ بنو تیم اور بنو فراس کی ہمدردی واسطے حفاظت اہل اسلام کے حاصل کی جائے۔ ان دونوں کے علاوہ ہرمانہ قیام مکہ پیغمبر علیہ السلام نے صرف سودہ بنت زمعہ سے نکاح کر لیا تھا جو ایک معمر بیوہ تھیں ہاں بعد ہجرت مکہ جبکہ پیری کا دور آگیا تھا دوسری عورتیں بھی ام المومنین کے لقب سے مشرف ہوئیں جنکے تذکرے تفصیل کے ساتھ کتب سیرین بیان کیے گئے ہیں۔ پس انصاف پسند آدمی جب ان حالات پر غور کرے تو وہ یہی نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ ان تعلقات کا حوصلہ عیش پسندی سے پیدا نہیں ہوا بلکہ اُنسے کچھ اور مصالح مقصود بالذات تھے۔ پھر یہ واقعہ بھی لائق تسلیم ہے کہ بے احتیاط نفس پرست آدمی پابند نکاح کیوں ہونے لگا اُسکی بے احتیاطی تو یوں ہی چمنستان عیش کو اُسکے سامنے کر دیتی ہے اور صبح و شام رنگارنگ پھولوں کا تماشا دکھاتی رہتی ہے۔ مسئلہ نکاح پر تو صرف وہی آدمی توجہ رکھ سکتا ہے جو متقی و پرہیزگار ہو اور خدا کے حکم سے تجاوز کی جرأت نہ رکھتا ہو۔ کسی ولی یا نبی پر منحصر نہیں ہے جو آدمی عقد نکاح کا والہ و شنیدہ ہو اُسکے نسبت عاقلانہ قیاس یہی قائم ہو گا کہ وہ ممنوعات شرعیہ سے نفرت کرتا اور ناجائز عیاشی سے دور بھاگتا ہے۔

۱۵ پہلا قبیلہ حنظلہ نامان پدری سے اور دوسرا خاندان مادری سے ام المومنین

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے تعلق رکھتا تھا ۱۲

فوائد وسعت

اولاً دنیا میں بہت آدمی ایسے ہیں کہ دن میں اپنے تئیں مہذب یا کباز خدا پر ثابت کرتے ہیں لیکن شب میں اندرون خانہ انکی روش بالعکس ہوتی ہے۔

واعظان کین جلوہ بر محراب و منبر مکنند چون بخلوت میروند آن کار دیگری کنند

عرب کے مشرک فارس کے آتش پرست یہودیوں اور عیسائیوں کے تمام فرقے اُس ذات پاک کی مخالفت پر جس نے کفرستان عرب میں لوے توحید بلند کیا تھا تھے ہوئے تھے اور انکی خصومت اور عناد سے اتنی توقع بھی نہ تھی کہ چھوٹھی قوموں سے

درگزر کریں گے بیرون خانہ زہد و تقویٰ اور پیغمبری اخلاق کا شاہدہ تو درست دشمن

دونوں کر سکتے تھے لیکن دیوار خانہ کے اوٹ میں کون دیکھنے والا تھا کہ خواب رات

کے مزے اڑاتے ہیں یا رات کی رات سوز و گداز میں گدڑ جاتی ہے۔ دو ایک

عورتوں کا گانٹھ لینا اور اپنا ہم خیال بنانا دشوار نہیں ہے بان مختلف اقوام کی ایک

جماعت کا اس طرح ہموار کر لینا کہ وہ تادم مرگ را کو بچھپائے رکھے عادات غیر ممکن ہو اسلئے

خاص ضرورت تھی کہ پیغمبر علیہ السلام کا تعلق مختلف قبائل کی عورتوں سے قائم کیا جا

تا کہ وہ سب دوسروں کو آپ کی خانگی زندگی اور نیم شبی نضر و زاری سے جو ہمیشہ

خدا کے سامنے کرتے تھے لائق اطمینان اور قابل وثوق خبریں دین اور انکی رستی اور

راستبازی کی روایتیں حد تو اترا تک پہنچ جائیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ان ادواج میں

فوائد وسعت کو جو وسعت و جود و سخاوت کی علامت ہے

ایک عورت فرقہ بیہود کی بھی تھی جو اسلام کے ساتھ سخت خصومتوں کا اظہار کرتا تھا مگر
 احمد مدد کے لئے بھی کسی ایسے کردار قبیح کی خبر نہیں دی جو شان نبوت کے خلاف ہو۔
ثانیاً عربوں کی طبیعتیں سخت اور اُن کے مزاج درشت تھے جاہلانہ تعصب کے جوش
 میں کلمہ حق کا سن لینا بھی اُن کو ناگوار تھا ان وصلوں کا کم سے کم یہ اثر پڑا کہ وہ لوگ
 سماعت کلمہ حق کی طرف راغب ہوئے اور رفتہ رفتہ قومی عناد کا غبار اور جہالت کی
 کدورت ان تعلقات کی بدولت دور ہوئی۔

ثالثاً پیغمبر علیہ السلام صاحب شریعت تھے اُنکی بعثت کا یہ مقصود تھا کہ زن مرد دونوں
 فرقوں کو حسن اخلاق اور حسن تمدن کی تعلیم دیں۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ بعض
 باتیں عورتوں کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہیں جنکا اظہار تجسس کی زبان سے زیادہ
 مناسب ہوا۔ اسلئے خاص ضرورت موجود تھی کہ ازواج پیغمبر کی تعداد کچھ زیادہ ہو تاکہ
 اسطرح کی تعلیم سے عورتوں کی جماعت محروم نہ رہجائے۔

رابعاً مردوں کو یہ شرف حاصل ہوا کہ **خاتم النبیین** اُنکی جماعت سے منتخب
 ہوئے خداوند عالم عورتوں کا بھی خالق ہوا اُننے اپنے فضل سے صرف ایک دو کو
 نہیں بلکہ عورتوں کی ایک جماعت کو اُمّ المؤمنین کے خطاب سے شرف اندوز سعاد
 گردینا پسند کیا۔ یعنی باقتضائے رحمت پیغمبر علیہ السلام کو چند زائد ازواج سے تعلق
 رکھنے کی اجازت دی۔

خامساً مسلمانوں کو انتہاء درجہ چار عورتوں کے ساتھ عدالتاً نہ برتاؤ کا حکم ہوا

اور ان کو یہ عملی مثال دکھائی گئی کہ چار سے زیادہ عورتوں کے ساتھ اگر کوئی قصد کرے تو عدالتانہ برتاؤ رکھ سکتا ہے۔

سادسا انجیلوں میں یہ حکایت موجود ہے کہ ایک عورت آدھ سیر عطر جٹا ماسی جسکی قیمت تین سودینا خیال کیجاتی تھی ماعز لائی مرقس کہتے ہیں کہ اُس عطر کو مسیح کے سر پر ڈالا اور یوحنا فرماتے ہیں کہ پائوں پر ملا شاگردوں کو یہ اسراف ناگوار گذرا کیونکہ انکی رے میں تین سودینا سے بہت محتاجوں کی امداد بل معقول ہو سکتی تھی لیکن مسیح نے ارشاد کیا کہ عورت کو کیون تکلیف دیتے ہو اُسے میرے ساتھ نیک سلوک کیا ہے محتاج تو تمھارے ساتھ ہمیشہ رہیں گے مگر میں تمھارے ساتھ ہمیشہ نہ رہوں گا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ دنیا میں جہاں انجیل کی منادی ہوگی وہاں اس عورت کی نیاز مندی کا تذکرہ بھی بطور اُسکے یادگار کے ہوتا ہے گا۔

اس حکایت سے تین نتیجے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) عورتوں میں جوش نیاز مندی مردوں سے معمولاً زیادہ ہوتا ہے۔ (۲) برگزیدگان خدا نیاز مند یوں کو خوشدلی کے ساتھ قبول فرماتے ہیں۔ (۳) دنیا میں ذکر خیر کا باقی رہنا آدمی کے لیے بڑی خوش نصیبی کی بات ہے۔ مسلمان عورت و مرد ہمارے پیغمبر کے جان نثار تھے۔ اکثر عورتوں کی نیاز مندانہ آرزو تھی کہ اپنے ہادی کی زوجیت کا شرف حاصل کریں اور لقب ام المومنین قیامت تک اُنکا نام اعزاز کے ساتھ لیا جائے۔ خداوند عالم اُن کی تمناؤں اور نیاز مند یوں کا علیم و داناکھا اُسے بہ اقصائے رحمت اگر اپنے پیغمبر کو

اجازت دی کہ عام مسلمانوں سے ازواجِ مطہرات کی تعداد بڑھالین تو کارخانہ قدرت میں کیا خلل واقع ہوا اور پیغمبرِ علیہ السلام نے اگرچہ زائد عورتوں سے جائز تعلق رکھا تو دنیا کی تہذیب پر کونسا کواہِ الم ٹوٹ پڑا۔

مسیح علیہ السلام پر یہ بدگمانی نہیں کیجاتی کہ انھوں نے اپنی تفریح طبع کے لیے بہت سے محتاجوں کی حق تلفی روا رکھی پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انجیل کے پڑھنے والے کیونتمت لگاتے ہیں کہ انھوں نے نفسانی سرور کے لیے کثرت ازواج کو گوارا فرمایا تھا۔

خمر کی حرمت

یچقل کی حریت تقویٰ کی دشمن مقدس بزرگوں کی بھی مدتوں ہنشین رہی خود اسمین ان صحبتوں کی برکت سے کوئی خوبی پیدا نہیں ہوئی مگر وہ ہمیشہ دوسروں کے دامن تہذیب پر دست درازی کرتی آئی اور کبھی کبھی تو اُسے شیوہ انسانیت کا بھی گلا گھونٹ دیا۔ میں کیونکر کہوں کہ اُسکی شوخیان دانشمندوں کی نگاہ سے چھپی تھیں لیکن مخلوق خدا کچھ اس طرح اُسکی دلدادہ اور شیدا بن گئی تھی کہ اُنکے ہاتھوں سے ساغر کاچھین لینا آسان نہ تھا اسیلے تحريم خمر کے احکام کو حکیمانہ قدرت نے اُسے عاقل قدرتی کے لیے ودیعت رکھا تھا جسکی نسبت موسیٰ کو خبر دی گئی تھی کہ میں اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا۔ (کتاب آشناباب ۱۸ اور ص ۱۸)

خمر کی حرمت

عہد عتیق میں جب کچھ جرأت پیدا ہوئی تب ہادیان ملت کو حکماً اور شاہان عصر کو اخلاقاً زائد
 محمد و خواہ غیر محمد و دے لیے ہدایت ہوئی کہ اس ہوش ربا کو منہ نہ لگائیں۔ ”پھر خداوند
 نے خطاب کر کے ہارون کو فرمایا کہ جب تم جماعت کے نیچے میں داخل ہو تو تم میری کوئی
 چیز ہونشہ کرنے والی ہونہ پیچو نہ تو اور نہ تیرے بیٹے تاہو کہ تم مرجاؤ۔ اور یہ تمہارے لیے
 تمہارے قرون میں ہمیشہ تک قانون ہو۔ تاکہ تم حلال اور حرام اور پاک اور ناپاک میں تمیز
 کرو۔ اور تاکہ تم سارے احکام جنکو خدا نے موسیٰ کے وسیلے سے تم کو فرمایا ہو بنی اسرائیل
 کو سکھلاؤ“ (کتاب اجاب باب ۱۰ اور ص ۸ لغایت ۱۱)

پھر لموایل بادشاہ کو اسکی مان نے جو العامی باتیں بنائیں انہیں ایک یہ بھی تھی۔ ”اے
 لموایل بادشاہون کو میخوری دیا نہیں۔ اور نشہ والی چیزیں شاہزادوں کے لائق
 نہیں۔ تاکہ نہ ہوئے کہ مے پیوین اور شریعت کو بھلائیں اور مظلوموں میں کسی کا
 انصاف کرتے ہوئے بھٹک جائیں“ (امثال سلیمان باب ۳۱ و ص ۴ و ۵)
 ہتنے سن لیا کہ ہمارے شفیق اسلام کو عیش دوست کہتے ہیں لیکن نشہ تعصب سے پاک
 ہو کے ہر بانی کرین اور ذرا دیکھ تو لین کہ اسلام نے اس مخرب اخلاق زہریلے دخت
 کو کس طرح جڑ سے کھود کے گرا دیا ہے اور پھر انصاف کا پہلو لیے ہوئے فرمائیں کہ کیا
 عیش پرست مذہب بھی ایسا گرم جام سرور توڑ کے مجلس کا رنگ پھیکا اور
 اپنے یاران جلسہ کو بے کیف کر سکتا ہے؟ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَسْكُونُكَ**
عَنِ الْخَيْرِ وَالْمَيْسِرِ طُغْيَانٌ فِيهِمَا اِنَّكُمْ كَيْدٌ مِّنْ اَفْعَالِ النَّاسِ وَلَئِنَّهُمْ

اَلَّذِيْنَ نَفَعَهُ سَاطُ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۷)
قَالَ اللهُ تَعَالٰی يَاۤیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمِیْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَ
الْاَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ فَاجْتَنِبُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اِنَّمَا یُرِیْدُ
الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّوَفِّرَ بَیْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَا فِی الْخَمْرِ وَالْمِیْسِرِ وَیَصُدَّكُمْ عَنْ
ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّنتَهُوْنَ ۝ (پارہ ۷ سورۃ المائدہ رکوع ۱۲)

حدیث

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ كُلُّ مُسْکِرٍ
 خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْکِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ
 فِی الدُّنْيَا خَالَفَ بِیْکُمْ مِنْهَا لَمْ یَتَّبِعْ مَا یُشْرَہَا
 فِی الْاٰخِرَةِ۔
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو چیز نشہ لائے
 وہ خمر ہے اور ہر نشہ لانیوالی چیز حرام ہے ہر چیز کوئی کہنا
 میں اسکو پیسے اور بغیر توبہ الیٰحیٰ حالت میں مرجا کر شراب
 خمر پر ملاومت کرتا تھا تو اس شخص کو آخرت میں
 شراب (طہور) کا پینا نصیب ہوگا۔
 (رواہ مسلم)

حدیث

عَنْ اَبْنِ عَمْرِو بْنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ اِبْنِ عَمْرِو سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لے پیغمبر لوگ تم سے دیر بارہ شراب اور جوئے کے دریافت کرتے ہیں تم کو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور آدمیوں کے
 لیے کچھ فائدے بھی ہیں لیکن اُنکا گناہ قائم ہے بڑھا ہوا ہے ۱۲
 مسلمانوں شراب اور مجوا اور بت اور پانسے ناپاک شیطانی کاموں سے ہیں اُس سے بچتے رہو تاکہ تمھاری بھلائی ہو۔
 شیطان چاہتا ہے کہ ذریعہ شراب اور جوئے کے تمھارے درمیان عداوت و رنجش پیدا کرے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے
 روک دے پس کیا تم ان کاموں سے باز آؤ گے ۱۲

قال ثلثة قد حرم الله عليهم الخبث
 صد من الخمر والعاق والدّيوث
 الذي يقرّ في امله الخبث
 (رواه النسائي)

کہ تین طرح کے آدمیوں پر پورے دیکھنے جنت کو حرام
 کر دیا ہے ایک شخص جو شراب خمر پر پداوست کرتا ہو دوسرا
 جو ان باپ کو آزار دیتا ہو تیسرا دقوت بچنے اہل و
 عیال میں پلیدی (زنا) کو روا رکھے۔

حدیث

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ما اسكر كثرة فقليله حرام
 (رواه الترمذی)

جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تک کثیر نشہ لاتا ہو
 اُس کا قلیل بھی حرام ہے۔

حدیث

عن وائل الحضرمی أنّ طارق بن سوید
 سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الخمر
 فنهاه فقال انما اصنعها للذواء
 فقال انه ليس بدواء لكنه داء
 (رواه مسلم)

وائِلِ حضرمی سے روایت ہے کہ طارق بن سویدؓ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حال خمر کا دریافت کیا
 آپ نے اس کے استعمال کی ممانعت کی طارق نے عرض کیا
 کہ ہم اس کو صرغ بطب و دوا کے تیار کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 کہ خمر دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔

قرآن پاک میں شراب خواری اور قمار بازی دونوں کے مشترک نتائج بیان ہوئے ہیں

لیکن بالخصوص شراب خواری بہت سی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے۔ کابلہ انسانی میں صرف عقل کا ایک جوہر لطیف ایسا ہے جسے بنی آدم کو دیگر حیوانات سے ممتاز کیا ہے۔ خائن شراب شراب اپنے دوران عمل میں اس جوہر لطیف کو کاسہ دماغ سے باہر کر دیتی ہے پھر تو انسان حیوانوں کا ہم خیال بن کے وہ وہ حرکتیں کر گدزتا ہے جو مسلک انسانیت سے کوسوں دور اور مرحلہ عقل سے منز لون ہے ہوتی ہیں۔ ابتدا میں ضرور کچھ فائے محسوس ہوتے ہیں لیکن آخر کار تندرستی پر بُرا اثر پڑتا ہے اور تکثیر شراب کو تو چشم دید واقعات ثابت کرتے ہیں کہ عموماً ملک یا مورث امراض مہلکہ ہے۔ یورپ کے مذہبی قانون نے (جسمین حواریوں کی تعلیم کو بھی شامل کر لیجیے) شراب خوری کی عام ممانعت نہیں کی ہے لیکن وہاں کی آب و ہوا قدرۃً قانون عقلی کے موافق مزاج ہوا و آب باقتضائے قانون عقلی یا مسلمانوں کے میل جول سے اُن ممالک کے دور اندیش دانشمند بیدار ہوئے ہیں اور کوشش کرتے ہیں کہ اپنی قوم کو جو شوق شراب میں ڈوبی ہوئی ہے ورنہ بلا سے نکال لیں۔ اب تک ان کوششوں میں کامیابی نہیں ہوئی اور آئندہ کے لیے بھی میدان امید ایسے تیرہ و تارک نظر آتا ہے کہ شراب کو جو از مذہبی کے دائرہ میں پناہ مل گئی ہے اور اخلاقی دست و بازو کل اتنی قوت کا اظہار کر سکتے ہیں کہ اُس کو دائرہ مذکور سے باہر کھینچ لائیں۔ بہر حال تمام مذاہب مشعرہ میں صرف اسلام کو یہ فخر حاصل ہے کہ اُس نے بادہ خواران عرب کی جو بہت لعنت کے شیلانی تھے کچھ پروانہ کی اور بلا کسی استثناء کے اپنے تابعین کو اُسکے استعمال سے روک دیا۔ (س) قلیل شراب عقل کو زائل نہیں کرتی اور نہ اُس سے وہ مفسد جو علت مست

بیان کیے گئے پیدا ہوتے ہیں پس کیا وجہ ہو کہ اس کی مقدار قلیل بھی جائز نہیں رکھی گئی (ج) شراب کی چاٹ جیسا کہ سب جانتے ہیں بہت بُری ہے اس لیے استعمال قلیل سے گمان قوی تھا کہ کثیر کی نوبت آئے اور دفعہ نہ سہی رفتہ رفتہ وہی مفاسد پیدا ہوں جنکا انسداد مقصود تھا (س) بطور دوا بھی استعمال شراب کی اجازت نہ دینا اصول حکمت کے خلاف ہے (ج) علماء اسلام میں ایک فریق اگرچہ بطور دوا کے بھی استعمال شراب کو ناجائز کہتا ہے مگر دوسرے فریق نے فتویٰ دیا ہے کہ اگر طبیب حاذق کی رائے ہو کہ سولے شراب کے دوسرا علاج نہیں ہے تو ایسی حالت میں اسکا استعمال جائز ہو جاتا ہے۔ اور یہ اُسی قسم کا اجتہاد ہی فتویٰ ہے جیسا کہ پولوس مقدس نے مسئلہ اطلاق میں دیا ہے کہ اگر بے دین عورت یا مرد اپنے دیندار شوہر یا زوجہ سے جدائی اختیار کرے تو دیندار فریق بھی معاہدہ نکاح کا پابند نہیں رہتا (فرنیون کا پسلا خط باب ۷ ورس ۱۵)

کبر اور نخوت کی مانعت

جس صفت سے آدمی عاری ہو اور جھوٹ موٹ اُس صفت کے تھا اپنے تئیں متصف ظاہر کرتا ہو وہ صرف متکبر نہیں بلکہ دغا باز بھی ہے چنانچہ حدیث شریف معلوم ہوتا ہے کہ عامل مُسْتَكْبِر یعنی مفلس مغرور کو خداوند عالم ایسا تپسند کرتا ہے کہ قیامت کے دن اُس پر رحمت کی نظر نہ کرے اور ایسے متکبر عذاب دردناک میں مبتلا ہو

ہاں جبکہ خدا نے کسی نعمت سے بہرہ مند کیا ہو وہ اگر اُس نعمت کا اظہار بغرض ارے
شکر کریں تو کوئی مضائقہ کی بات نہیں ہے بلکہ ایسا بیان حسنات میں داخل ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اپنے پروردگار کے احسانات کا تذکرہ کرتے رہو۔

لیکن اپنی بہرہ مندی پر نازش کرنے والے خدا کی بے نیازی سے غافل ہیں اور حیرت
تو یہ ہے کہ دنیا کے تغیرات کو دیکھتے ہیں اور پھر بھی یہ حکیمانہ خیال اُنکے ذہن میں نہیں آتا
إِنَّ الْفَقْرَ يُرْجَى لَهُ مِنَ الْغِنَا **وَمَا الْغِنَى يُخْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْفَقْرِ**

سلسلہ نظام عالم کی ضرورتیں مقتضی ہیں کہ بنی نوع انسان پر بدرجہ مختلف نعمائے الہی
کی تقسیم ہوتی رہی لیکن یہ تو ضروری نہیں ہے کہ کوئی خاص آدمی یا خاص جماعت کسی
دولت سے بہرہ مند ہو اور دوسرے افراد یا انکی جماعت محروم رکھی جائے۔ بہرہ مند کو

شکر گزار ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے محض اپنے فضل سے اُنکو دوسروں پر
ترجیح دی ہے اور اُسی کے ساتھ اگر دانشمند ہوں تو یہ بھی باور کریں کہ فریق محروم بھی
خدا ہی کے بندے ہیں اور اُنکا دست التجا اُسی کے دردِ دولت پر پھیلا ہوا ہے ممکن ہے
کہ شطرنج کے مہرے الٹ جائیں اور کامیابی کی مسند پر دوسرا بٹھا دیا جائے۔ الغرض
جب حالت موجودہ کا ثبات انسان کے اختیار میں نہیں ہو تو موجودہ کامیابی پر
نازش کرنا دوراندیشی کے خلاف ہے اور خدا کی برکات سے بہرہ مند ہونے کے بندگانِ خدا
کا دل دکھانا و تحقیق کفرانِ نعمت ہے۔

ل امید کی جاتی ہے کہ فقر و تنہائی سے بدل جائے لیکن اُنکو اندیشہ ہے کہ یہ اندیشہ موجود ہے کہ فقر کے ساتھ کہیں انکی تلبیہ نہ ہوگا

غور صرف مذہباً و اخلاقاً غیر محمود نہیں ہو بلکہ اسکی بنیاد پر مغرور و ن کے تمدن میں بھی یہ خرابیاں دیکھی جاتی ہیں۔ (۱) نشہ غور میں احتیاط ضروری سے غفلت کیجاتی ہے اور ایسی غفلت کبھی زوالِ نعمت کا نتیجہ پیدا کرتی ہے۔ (۲) محروم کی جماعت کا شعلہ حسد زیادہ بھڑک جاتا ہے اور کبھی کبھی انکی معاندانہ تدبیریں کامیاب ہو کر چشم مغرور کو روزِ بد کے عبرت انگیز تماشے دکھا دیتی ہیں (۳) مغرور سے عامہ خلایق کو نفرت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے اُسکو بہرہ مندی کی عزت خاطر خواہ اپنے ابا سے جنس میں حاصل نہیں ہوتی۔

حدیث

عَنْ عُمَرَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
تَوَاضَعُوا فَا لِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ
فِيهِ نَفْسُهُ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ
وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي
نَفْسِهِ كَبِيرٌ رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ كَلَبَ خَيْرٌ
امير المؤمنين عمرؓ نے جبکہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے ارشاد کیا کہ لوگو! فرقتی کرو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جو کوئی فروتنی بطلب رضا آئی کئے اللہ اسکا درجہ بلند کرتا ہے اور اپنی نگاہ میں بڑا اور دوسری نگاہ میں اُوکھا دیتا ہے اور جو غرور کرتا ہے اپنی نظر میں اور دوسری نظر میں چھوٹا دیکھائی پڑتا ہے یہاں تک کہ سگ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) و خوک سے بھی زیادہ حقیر ہو جاتا ہے۔

اسی طرح آداب کے تذکرہ میں مسیح علیہ السلام نے بھی فرمایا ہے ”دیکھو کہ جو کوئی آپ کو بڑا ٹھہرتا ہے چھوٹا کیا جائے گا اور جو اپنے تئیں چھوٹا ٹھہرتا ہے بڑا کیا جائے گا“ (لوقا باب ۱۴)

تمام مذاہب غرور اور نخوت کو ناپسندیدہ کہتے ہیں مگر ہر ایک کا طرزیان جداگانہ ہے۔ مسیح نے یون فرمایا ہے ”شاگرد اپنے استاد سے بڑا نہیں نہ تو کر اپنے خاوند سے بس یہ کہ شاگرد اپنے استاد کے اور تو کر اپنے خاوند کے مانند ہو“ (متی باب ۱۰ اور ص ۲۲)

اب اُس پُر زور تقریر کو بھی سینے جبکہ اسلام نے دنیا کو سنایا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَلَا تَقْسِ فِي الْأَرْضِ مَرْحَاهُ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَكِن تَبْلُغُ الْجِبَالَ لَمُكًا
كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (پارہ ۱۵)

سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (پارہ ۱۹ سورہ الفرقان رکوع ۶)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (پارہ ۲۰ سورہ لقص رکوع ۹)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا قَوْمَ قُورَيْشٍ

۱ اور زمین میں اگر کے نہ چلا کر کیو کی ایسی روش سے تو زمین کو پھاڑنے سلگایا اور نہ پاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکے گا ان سب باتوں کی برائیاں پروردگار کے نزدیک ناپسند ہیں ۱۲

۲ خدا کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب اُن سے جاہل لوگ باتیں کرتے ہیں تو سلام کر کے الگ ہو جاتے ہیں ۱۲

۳ یہ آخرت کا گھر ہے ان لوگوں کے لیے بنایا ہے جو دنیا میں طبع کا کبر فرسا کر تائب ہو جائیں اور اس گھر پر ہرگز گاروں کے لیے ہوں

أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَ خَيْرًا مِنْكُمْ وَلَا تَلْمِزُوا
 أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمَاءُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ
 وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

اس سنجیدہ تعلیم اور برگزیدہ ہدایت میں ترغیب بھی ہو اور ترہیب بھی۔ طرز بیان اور
 انداز ادالہ و لہجہ ہر کہ اُسکی خوبیوں کا اندازہ بمشکل ہو سکتا ہو اور کون انصاف
 پسند کہہ سکتا ہو کہ فروتنی کی تعلیم اسلام سے بہتر کسی دوسرے مذہب نے دی ہو۔

غلامی اور غلاموں کے ساتھ سلوک

بادشاہ وقت ہو یا گدلے بے نواسہ بنی آدم ایک دوسرے کے نسبتی شہدادار
 اور بوجہ اس گہرے تعلق کے مراعات باہمی کے مستحق ہیں۔ دنیا میں حاکم و محکوم خادم
 اور مخدوم کا سلسلہ قدرت نے باقضاء ضرورت تمدن برپا کیا ہے جس کا توڑ دینا
 انسانی شایستگی کی طاقت سے باہر ہے لیکن بحوالہ اُسکے یہ حجت پیدا کرنا بیجا ہے کہ بعض
 افراد کا آقا ہونا بھی حسن تمدن کا ذریعہ ہے کیونکہ اب تو معقول مدت گزر گئی کہ دنیاوی قانون
 نے غلامی کو روک دیا اور حسن تمدن یا دنیوی رفتار میں کسی قسم کا خلل نہیں پڑا بلکہ یہ سچلی
 خدا کو پسند آئی اور اس مدت کے اندر حسن معاشرت کی رفتار زیادہ تیز رہی پس جب

مسلمان مرد مردوں پر نہ ہنسنے عجب نہیں کہ جن پر ہنسنے ہیں وہ ہنسنے والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
 عورتوں پر ہنسنے عجب نہیں کہ جن پر ہنسنے ہیں وہ ہنسنے والیوں سے بہتر ہوں اور انہیں ایک نہ مہر کو طے نہ دواؤں کی
 نام دھروایان لانے کے بعد ہندوئی کا نام پڑا ہو اور جو لوگ ان حرکتوں سے باز نہ آئیں وہی ظالم ہیں ۱۲

تجربہ نے ثابت کر دکھایا کہ ضرورت تمدن سے غلامی کو کوئی تعلق نہیں ہے تو پھر آدمیت اور اخلاق سے بعید ہو کر ایک انسان دوسرے کی آزادی چھین لے اور اپنے بھائیوں کے ساتھ وہ سلوک کرے جو لایقہل حیوانات کے ساتھ کیا جاتا ہے (س) اگر ایک انسان دوسرے کا شریک فی النوع ہے تو آخر دیگر حیوانات بھی انسان کے شریک فی جنس ہیں پس جو سلوک فرزندان آدم ان حیوانوں سے کرتے ہیں جنہیں ہمدردی کے خلاف کیوں نہیں سمجھا جاتا (ج) اسلام نے جہاں تک گنجائش تھی حیوانات کے ساتھ بھی سلوک نیک کی ہدایت کی ہے لیکن اسلام نے بلکہ قریب قریب تمام دنیا نے ان حیوانات کی ذات اور اُن کے گوشت و پوست سے بھی فائدہ اٹھانا جائز رکھا ہے جسکی معقول علت یہ ہے کہ یہ حیوانات دولت و ادراک سے محروم ہیں اور نیکی کے معاوضہ میں اُن سے بھلائی کی توقع نہیں ہو سکتی۔ موزی حیوانات کو ہم ہلاک کریں لیکن وہ اس رعایت کی قدر کریں گے بلکہ زیادہ لیر ہو کے مکانون میں سانپ صحن خانہ میں بھیر پڑے اور میدانوں میں مختلف قسم کے درندے ہمارے متاع حیات کو بڑی حوصلہ مندی کے ساتھ غارت کرنا شروع کریں گے۔ ان موزیوں کے سوا بے جتنے حیوانات دنیا میں موجود ہیں سب کے سب انسانی عافیت کے رقیب اور انسان کے سامان اِرداق کے دشمن ہیں بھیرٹوں اور بکروں کی جماعت بظاہر شائستہ اور نیک مزاج دیکھی جاتی ہے مگر یہ اُنکی نیک خصالی صرف اسوجہ سے ہے کہ قدرت نے گزندوں کے سے دانت اور درندوں کے ایسے ناخن عطا نہیں کیے ہیں با این ہمہ اگر اُنکی جماعت بڑھ چلے تو کھیتیاں برباد ہوں اور

جماعت انسانی اپنی محنت کے ثمرہ سے محروم ہو کے بھوکون مرٹے ایسے جو سلوک
ان حیوانات کے ساتھ جائز رکھا گیا ہو اور جسکی بدولت انکی تعداد بڑھنے نہیں پاتی
وحقیقت عاقلانہ اور عادلانہ ہو اور بضرورت تمدن انسان ایسے سلوک کرنے
پر مجبور ہو۔

اگلے زمانہ میں رسم غلامی کو ہر ایک قوم نے جائز رکھا تھا اور کسی مذہب نے اسکے
مٹانے کی جرأت نہیں کی بلکہ سولے پیغمبر علیہ السلام کے ثابت نہیں ہوتا کہ کسی قادی
نے بد نصیب غلاموں اور لونڈیوں کی مصیبت کسی معقول حد تک کم کر دی ہو لیکن
رفتہ رفتہ دنیاوی شائستگی نے ترقی کی قانون عقلی نے انگلش قوم کے جوش ہمدردی
کو ابھارا اور عیسوی میں انداد غلامی کی تحریک شروع ہوئی۔ اتنے پرانے رواج
کا لوٹ دینا آسان نہ تھا مگر بات معقول تھی اور نیک نیتی سے کہی گئی تھی اس لیے
اُسکے اثر کو تمام مذہب دینا نے قبول کر لیا اور آزادی کا سلب کرنا آخر کار قانونی جرم
قرار دیا گیا مگر افسوس ہو کہ اب بھی بعض قومیں جنگو جہالت نے گھیر رکھا ہے اس رسم کی
حمایت کرتی جاتی ہیں یا اینمہ دشمن نہیں کی روز افزون ترقیان امید دلا رہی ہیں کہ
اب وہ زمانہ دور نہیں ہو کہ یہ بد اخلاقی دنیا سے قطعاً اٹھ جائے۔

اس موقع میں یہ سوال پیدا ہوتا ہو کہ دنیا میں موافق روایت غالب کے ایک لاکھ
چوبیس ہزار نبی گزے ہیں جن میں تین سو پندرہ درجہ رسالت پر بھی فائز ہوئے تھے
پس اگر غلامی اصول اخلاق کے خلاف تھی تو خدا کے ان برگزیدہ بندوں نے اُسکے

دور کرنے کی کیون کو شش نہیں کی جواب اس سوال کا یہ ہے کہ زمانہ کی حالت مختلف ہے
 ہے اور دنیا میں بہت باتیں جو ان دنوں آسان معلوم ہوتی ہیں اگلے زمانہ میں اس قدر
 دشوار تھیں کہ عملاً غیر ممکن سمجھی جاتی تھیں۔ انبیاء مرسل کا یہ فرض ضرور تھا کہ نبی کو
 محاسن اخلاق کی تعلیم دین لیکن بعض اخلاق حسن پر زور دینا اسلئے ناپسندیدہ تھا کہ
 اُس سے نظر بحالت موجودہ دوسری سنگین خرابیوں کے پیدا ہونے کا صریح خطہ
 تھا۔ یہ تو ممکن نہیں ہے کہ ان روشن ضمیر قدسی صفات بزرگوں نے غلاموں اور لونڈیوں
 کی مصیبت کا اندازہ نہ کیا ہو اور ایسا اندازہ کر کے اُنکا دل دردمند نہوا ہو لیکن یا تو
 دوسرے ضروری اشغال نے اس طرف کوشش کی فرصت نہ دی یا یہ کہ حالت زمانہ
 نے اجازت نہ دی ہو کہ اس خصوص میں زور دیکر دوسری خرابیوں کا پیدا کرنا گوارا
 فرمائیں۔ بعد بیان اس معقول معذرت کے میں اُس بنیاد کو بیان کرتا ہوں جس نے
 دنیا میں رسم غلامی کی ایجاد کی اور جسکی بدولت اتنے دنوں تک بغیر کسی مزاحمت
 کے وہ برقرار رہی۔

اخلاقاً جائز ہو یا ناجائز لیکن قدیم الایام سے بنی نوع انسان میں یہ فطرتی ولولہ موجود چلا
 آیا ہے کہ اپنے تئیں بالادست اور دوسروں کو اپنا زیر دست رکھے۔ یہ زمانہ تہذیب اور اعظم
 کا کہا جاتا ہے لیکن بلند حوصلہ اقوام میں جنکے قولے طبعی کوشعار اطاعت نے مٹھل نہیں
 کیا ہے اب بھی اسطرح کا جوش موجود ہے ہاں تہذیب کی بدولت یہ فرق پیدا ہو گیا ہے کہ زمانہ
 موجودہ میں کوئی الزام لگا کے یا اخلاقی حیلہ نکال کے میدان رزم آراستہ کیا جاتا ہے

اور اگلے زمانہ کے سادہ دل صاحب اقتدار بغیر کسی تہمید کے اس اکھاڑے میں کود پڑے اور اس طرح آتش جنگ کو مشتعل کر دیتے کہ پھر وہ مشکل بچھ سکتی اُن نو نون جنگ سے جسکی ایجاد یورپ کے ہنرمندوں نے کی ہو دنیا محض لاعلم تھی اور عموماً کثرت جماعت پر فتح و ظفر کے لیے بھروسہ کیا جاتا تھا۔ سامان جنگ ایسا سادہ اور سہل الحصول تھا کہ اُسکی فراہمی میں زیادہ دقت نہیں پڑتی اور جنگل کی لکڑیاں اور پہاڑوں کے سنگ ریزے بھی کچھ نہ کچھ کام دے ہی دیتے تھے۔ تاریخوں میں ایسی بہت مثالیں موجود ہیں کہ چند صدی پہلے کوئی مفلس اور گنہگار جماعت جس میں جنگ جمہور کی تعداد معقول تھی اُٹھ کھڑی ہوئی اور ایسی جماعتوں کو جنہیں دولت مندی پر ناز اور نام آوری پر فخر تھا دم کی دم میں لوٹ کے برباد کر دیا۔ بڑی بڑی گورنمنٹوں کی حالت بھی اس طرح کے ناگمانی حملوں سے محفوظ نہ تھی اور حاکم کا محکوم اور محکوم کا حاکم بن جانا آئے دن کا معمولی تماشہ تھا ایسے ایسے پُر آشوب زمانہ میں ہر قوم کی یہی خواہش تھی کہ اپنی جماعت کو بڑھائے اور ہمانک ممکن ہو سرحدی قوموں کے افراد کو جس سے اندیشہ فساد تھا گھٹاتی ہے۔ غالباً اسی خواہش نے غلامی کی بنیاد ڈالی جسکی بدولت دوسری قوم کی جماعت میں کمی اور خود اپنی جماعت میں نمایاں ترقی ہونی ممکن تھی۔ یہ تو اصل بنیاد تھی اور پھر ارباب اقتدار نے اُسکے بعد اور ذریعے بھی سلب آزادی کے نکالے جنکا مقصود قومی یا ذاتی عجات کا بڑھانا تھا۔ یہ لونڈیاں اور غلام اور زیادہ تر اُنکے بچے اس طرح سدھائے جاتے کہ سلب آزادی کی بدسلوکی کو فراموش کر دیتے اور اپنے آقا کی حمایت میں وہی جوہر

وفادار کی دکھاتے جسکی توقع رشتہ داروں سے ہو سکتی تھی۔ ہر دانشمند دور اندیش
 سمجھ سکتا ہو کہ ایسے زمانہ میں مشکل تھا کہ کوئی قوم رسم غلامی کے ترک کرنے کا حوصلہ کرتی
 جسکی بدولت خود اسکی عافیت کا خطر و نین پڑ جاتا متوقع تھا بان اگر سب قومیں متفق
 ہو کے اس رسم کو اٹھا دیتیں تو خطرہ کا پہلو بالضرور کمزور ہو جاتا لیکن اُن دنوں راندشی
 کا مادہ عام قلوب میں نایاب تھا اور آپس میں ملنے ملانے کے سامان بھی جو اتفاق پیدا
 کر دین کیا اب تھے ایسے اسطرح کا اتفاق خویش و بیگانہ میں کر دینا رفاہ مردوں اور دیگر
 ارباب اقتدار کی طاقت سے باہر تھا۔ اگر کسی قوم کی رحم دلی کم و بیش متحرک ہوتی تو بھی
 وہ گوارا نہیں کر سکتی تھی کہ اسطور پر ترقی جماعت کا دروازہ بند کر کے اپنے دشمنوں کا
 شکار بن جائے۔ انصاف کی بات یہ ہو کہ اگر زمانہ حال انھیں بندشوں میں مبتلا ہو جنہیں
 اگلا زمانہ ابھاتا تو اب بھی کوئی قوم ابطال غلامی کا فتویٰ نہ سکتی لیکن خوش نصیبی سے
 زمانہ نے دوسری روش اختیار کی اور بلحاظ اُس روش کے رسم غلامی کا برقرار رکھنا
 غیر ضروری اور حقیقت داخل سخت بد اخلاقی کے ہو۔ ارباب شرائع رحم دل تھے
 اور رحم دلی کی تعلیم اُن بزرگوں نے عموماً اپنے توابع کو دی جو اور جیسا کہ میں نے قبل
 اسکے بیان کیا اور آئندہ بیان کروں گا اسلام کا درجہ رحم دلی کی تعلیم میں بہت اونچا ہوا
 جب وہ ضرورت جس نے گروہ انسانی کو اس رسم کے قیام پر مجبور کر رکھا تھا باقی نہ رہی
 تو اب اصول رحم دلی کا جسکی تعلیم ہو چکی ہو یہی قضا ہو کہ ہلوگ غلامی کو محض ایک کلمہ والی
 بے دردی کی سمجھیں اور اُسکو نہ صرف قانوناً بلکہ اخلاقاً بھی ممنوع یا ور کر دین۔ دنیا میں

کیا انقلاب ہوا اور رسم غلامی بجا ظہا لٹ موجودہ کیون لائق البطل ہو گئی اُسکی توضیح یہ ہے۔ دو تین صدی کا عرصہ گزرا کہ طریقہ جنگ بدل گیا آتش بار ہتیاروں کی ایجاد ہوئی اور ضوابط جنگ علمی طریقہ سے مرتب کیے گئے۔ اب ایک قلیل قاعدہ دان فوج جو ایسے ہتیاروں سے مسلح ہوا اپنے سے پچاس گونہ زیادہ دشمنوں پر آسانی غلبہ حاصل کر سکتی ہے۔ کبھی جنگی مخانی ترکوں کی جماعت نے اپنے نیزوں کی جنبش سے کروڑوں کو ہلا دیا تھا لیکن اب اگر ایسی ہی جماعت پڑے ہتیاروں سے مسلح ہو کے میدان جنگ میں کھڑی ہو تو یورپ کی چھوٹی سے چھوٹی سلطنت دم کو دم میں اسکو شکست دے۔ الغرض کثرت افراد پر زمانہ حال میں فتح و شکست کا مدار نہ رہا بلکہ اُسکے لیے ایسا قیمتی سامان درکار ہے جسکو سواے با اقتدار اور دانشمند گورنمنٹوں کے دوسرا ہیا نہیں کر سکتا ہے۔ اسلئے اب افراد کے بڑھانے اور گھٹانے کی ایسی ضرورت باقی نہ رہی کہ غلام بنائیکی بیدردی مصلحت کو ارا کیا جائے۔ جمہور علما کی یہ رائے ہے کہ اسلام نے مثل دیگر مذاہب کے رسم غلامی کو برقرار رکھا تھا اور اگر اُنھی یہ رائے صحیح تسلیم کیا جائے تو بھی اس معاملہ میں اسلام نے بنی نوع انسان کے ساتھ ایسی رحم دلی برتی ہے جسکا موقع کسی مذہب کو یا کسی رفتار مر کو اس سے پہلے حاصل نہیں ہوا تھا۔

اولاً۔ قدیم الایام میں متعدد طریقے سلب آزادی کے مابین الاقوام رائج تھے کبھی تو بھوکے مفلس یا اُنکے بچے خریدے جاتے اور کبھی چوری و رہزنی سے بالغ و نابالغ زن و مرد دوسرے ملکوں سے پکڑ آتے دشمنوں کے گروہ کا آدمی جو

اپنے ملک میں گرفتار کیا جاتا یا لڑائی میں پکڑا جاتا اُسکا لونڈی اور غلام بنالینا تو ایک عام و ناز قابل اعتراض دستور تھا اسلام نے بہت سے طریقوں کو ناجائز ٹھہرا دیا اور صرف اسی ایک دستور کو قائم رکھا کہ حربی کافرون کے افراد لڑائی میں یا کسی اور طور پر بزرگیہ غلبہ و استیلا مسلمانوں کے قبضے میں پڑے کے لونڈی اور غلام بنائے جائیں۔ ذرائع غلامی کا محدود کر دینا اسلامی رحم دلی کا عمدہ ثبوت ہے اور یہ ایک طریقہ جو نظر بحالت ضرورت قائم رکھا گیا اُسکے قائم رکھنے کی معقول وجہ ہننے قبل اسکے بیان کر دی ہے۔

ثانیاً۔ اسلام نے ہر خنڈ ایک گروہ کی آزادی کا سلب کر لینا ضرورۃً گوارا کیا لیکن ان مصیبت زدوں کے لیے تمدن میں وہی آسانیاں پیدا کر دین جو ان کو اپنے گھر میں نصیب تھیں۔

حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمھارے بھائیوں کو خدائے تمھاری ملکیت کو یاد کر پس اللہ نے جسکے قبضہ میں اُسکے بھائی کو کر دیا ہو چاہیے کہ اُسکو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہو اور یہی پہننا جو وہ پہنتا ہو اور ایسے عمل کی تکلیف نہ جو سپر

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اخوانکم جعلہم اللہ تحت ایدیکم فمن
جعل اللہ اخا لا تحت ید یہ فلیطعمہ
مما یأکل ویلبسہ مما یلبس ولا یکلفہ
من عمل ما یغلبہ فان کلفہ ما یغلبہ

ذَلِيلٌ عَلَيْهِ (رواہ البخاری و مسلم)
 غالب جائے اگر ایسے کام کی تکلیف تو خود کسی اعانت کے

حدیث

عن ابی ایوب قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من فرق بين
 والده وولده افرق الله بينه و
 بين احبته يوم القيامة (رواہ الترمذی)
 ابو ایوب سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو شخص درمیان
 ماں اور اس کے بچے کے جدائی ڈالے اس کو قیامت کے
 دن خدا اس کے دوستوں سے جدا کرے گا۔

مثلاً۔ آزادی کے لیے اپنے توابع کو ایسی رغبت دلائی ہو کہ اگر اس پر عمل کیا جائے
 تو سب آزادی کی برائے نام مصیبت بھی کسی بے صیب کو بہت دنوں تک جھیلنی پڑے
 چنانچہ قبل اسکے ایک حدیث تذکرہ طلاق میں نشان دی گئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ
 جو چیزیں اللہ نے دنیا میں پیدا کی ہیں ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ اس کے نزدیک
 لونڈی اور غلاموں کا آزاد کرنا ہے۔ حدیث مندرجہ ذیل سے ثابت ہوتا ہے کہ آزاد کرنا
 ایک طرف سفارش آزادی بھی اعلیٰ درجہ کی نیکیوں میں شمار کی گئی ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افضل الصدقة الشفاعة بها تفكك
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ صدقہ سے بڑھکے وہ سفارش ہے جس کی بدولت

الترقبۃ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) کوئی گردن آزادی کجا ہے۔

اسناد متذکرہ بالا سے ظاہر ہو کہ ہر چند اسلام نے رسم غلامی کو ایک حد تک جائز رکھا لیکن منشا اسکا یہی تھا کہ سلب آزادی کا اثر صرف چند روز اور وہ بھی ایسے ہلکے رنگ میں قائم رہے کہ کم کردگان آزادی اپنے تئیں آقا کے عزیزوں میں شمار کریں اور تکلیف نہ سلوک انکو صدمہ نہ پہنچائے۔

جمہور علماء کے خلاف سرسید احمد خان دہلوی نے ایک سالہ نامہ وتبیریۃ الاسلام عن شین الامۃ والغلام تحریر فرمایا ہے اور خلاصہ اُنکی تقریر کا یہ ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے عرب میں غلامی کا رواج موجود تھا اور اسلام نے بھی اُس رواج سے چند عرصہ تک مزاحمت نہیں کی مگر فتح مکہ کے بعد یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی قال اللہ تعالیٰ فاذا البیتۃ الذین کفروا فاصربوا للبقایۃ اذا نزلتکم من السماء الذرۃ والنفاق لا اولما مثلاً بعداً واما فداۃ عن تضرع الحروب او زادھا (پارہ ۲۶ سورہ محمد رکوع ۱)

اور اسوقت سے کارروائی سلب کرنے کی آزادی کی از روئے نص صریح قطعاً ناجائز قرار پائی ہے چنانچہ پیغمبر علیہ السلام نے بعد نزول اس آیہ کے کسی شخص کی آزادی کو

۱۷۷ امام سلمہ اور انس سے روایت کی گئی کہ عالم سکرات میں زبان سے صاف بات نہیں کہتی بھی پھر بھی جناب اللہ آپ دربارہ نماز و ملک و کنصرت فرماتے تھے ایسے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حضور کی تقدیر تو جہیل سائل غلامی کی طرف سے بدعت تھی ۱۷۸ پھر جب کافروں سے مقابلہ ہوا تو انکی گردنیں مار دی گئیں کبھی انکا زور توڑ چکا تو انکی مشکین کسلو بعد ان مائیں احسان کر دیا فدیہ تو انکا لڑائی اپنے ہتھیار رکھ دے یعنی ختم ہو ۱۷۹

اپنے عہد مبارک میں سلب نہیں کیا بان جو لوگ قبل نزول اس حکم کے نقد آزادی کھوپچے
 تھے اپنی حالت پر رہ گئے اور معاملہ رقیّت کے متعلق جتنے تذکرے قرآن اور حدیث
 میں موجود ہیں وہ سب انھیں لوگوں اور انکی اولاد سے متعلق ہیں۔ روشن ضمیر
 سید نے معقول دلیلوں سے اپنے دعویٰ کو ثابت کر دکھایا ہے لیکن باوجود اقرار قوت
 استدلالیہ کے یہ شبہ و ملین کھٹکتا ہے کہ اگر انکی تعبیر صحیح ہے تو اس آیت پر بحجیات پیغمبر علیہ السلام
 اور انکے خلفاء راشدین کے استدلال کی کیوں نوبت نہیں آئی اور اگر کبھی ایسی نوبت
 آئی ہو تو اسکی روایت کو جملہ فرق اسلامیہ کے راویوں نے کس طرح یکتلم متروک کر دیا۔
 باوجود تمامی ادب کے جسکا استحقاق علمائے سلف کو حاصل ہے یہ خیال بھی نا واجب
 نہیں ہے کہ کبھی ان پر باقتضائے فطرت انسانی معاملات اقوام خیر میں تعصب نہ ہو غالب
 آجاتا تھا یا اقوام مذکور کے سلوک انکی طبیعتوں میں اشتعال پیدا کرتے تھے اور اسقوت
 انکے اجتہادی مسائل اس قرآنی تعلیم کے دائرے سے باہر نکل جاتے **وَلَا يَجْعَلُ مَكْمَلًا**
شَنَاةُ قَوْمٍ اَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَقْعُدُوْا وُتَوَاعِلُوْا عَلٰى الْيَتْرِ
وَالنَّقْوٰى وَلَا تَفْاَوْتُوْا عَلٰى الْاَذْنِ وَالْعُدُوْا اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ
الْعِقَابِ ۰ (پارہ ۶ سورہ مائدہ رکوع ۱)

لہذا اس زمانے میں کہ ہر قوم کے مذہبی تعصبات پر پانی پڑ گیا ہے وہ مسائل فقہی جنکا
 اور دشمنی اس قوم کی جسے مٹوسج حرام سے روکا تھا آماوہ ذکر ہے کہ تم لوگ زیادتی کرو ایک دوسرے کی مدد کی اور

پرہیزگاری میں کردگناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے ۱۲۰

تعلق دوسری قوموں سے ہوا بالخصوص لائق اسکے ہیں کہ حاکمانہ طور پر جانچے جائیں اور قرآن اور حدیث صحیح سے انکی سند ڈھونڈ لی جائے اور پھر شریعت اسلامی کا واقعی مسئلہ وہی سمجھا جائے جسکے لیے ایسی سند موجود ہو اور جسکا اقتباس از دوسرے تعبیر صحیح اُن اسناد کے بغیر تحریکِ اُمتِ تعالٰیٰ طبع ہوتا ہو۔ اب میں تمہیں ابصار اور اُسکی شرح درمختار سے دو مسئلے نقل کرتا ہوں جن سے ثابت ہوگا کہ وہ بیمار کج جو اس خصوص میں کیا گیا بجا نہیں ہے۔

مسئلہ

حربی دشمنوں کے گھر میں اگر سانپا اور بچھو ملین تو ان کے دانت اور ڈنک توڑ دیے جائیں اور ہلاک نہ کیے جائیں تاکہ مخالفوں کی ایذا رسانی کو اُمحی نسل کا سلسلہ جاری رہے۔

مسئلہ

حربی دشمنوں کی عورتیں اور بچوں کا پکڑ لانا اگر دشوار ہو تو وہ لوگ میں میرا میں چھوڑ دیے جائیں کہ بھوک اور پیاس سے ہلاک ہوں لیکن چونکہ اس گروہ کے قتل کی ممانعت ہوا سیلے مسلمانوں کو اُنکا مار ڈالنا جائز نہیں ہے۔

پہلے مسئلہ کی معکوس دورانہ نشی لائق مضحکہ اور دوسرے مسئلہ کے نادری خیالات

حیرت انگیز ہیں۔ تعجب ہے کہ جس بزرگ نے ان خیالات کو ظاہر کیا وہ یہ نہ سمجھے کہ
ساتھوں کے دانت اُکھیرنے میں خود مسلمانوں کی جان کا کس قدر خطرہ ہے اور عورتوں
اور بچوں کا ویران مقام میں چھوڑنا تو قتل سے بھی زیادہ سخت ہے۔

پیغمبر علیہ السلام نے حیوانوں کا بھوکا اور پیاسا مارنا ناجائز فرمایا ہے انسان کا اس طور
پر ہلاک کرنا انکی مقدس شریعت کب روارکھ سکتی ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عَنْ بَتِّ الْمَوَاةِ فِي هَرَاةٍ أَمْسَكْتَهَا حَتَّى
مَاتَتْ مِنْ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تَطْعَمُهَا وَلَا تَسِيلُهَا
فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ (رواه مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت ایک
بٹی کے معاملہ میں مبتلا عذاب ہوئی جسکو اُس عورت
نے روک رکھا تھا یہاں تک کہ وہ بٹی گئی عورت کو
خود کھلاتی تھی اور نہ اسکو چھوٹی تھی کہ حشرات الارض کھا
بے سمجھ مقلد اس طرح کے اجتہاد کی جو کچھ تناخوانی کریں وہ انکی خوش اعتقادی ہو لیکن
مقدس اسلام خویش و بگیانہ کی دشمنانہ مجالس میں کان پر ہاتھ دھرتا ہے کہ میری
ذات پاک ایسی بیدردیوں سے بری ہے۔ (س) پیغمبر اسلام کے عہد میں جدید
اسلحہ کی ایجاد نہیں ہوئی تھی اسلئے مروجہ دگی اس ضرورت کے جواب پر بیان کی گئی ہے
بقول سرسید ابطال غلامی کے احکام کیوں صادر ہوئے۔ (ج) قاموس میں تحریر ہے
حَتَّى إِذَا اسْتَحْتَمَوْهُمْ أَوْ غَلَبَتْهُمْ فَلَمَّوْهُمْ وَالْبَتُّ الْجَمْرُ أَوْ يَنْفَعُ اسْتَحْتَمَوْهُمْ

مغنیہ ہین کہ تم لوگ اُن پر غالب ہو اور اُنکی جماعت میں جبراحت کی کثرت ہو۔ امام
 فخر الدین رازی ارشاد فرماتے ہین کہ انشان سے اس طرح کا انکار قتل مراد ہو کہ
 کافروں کے دلمین رعب بٹھ جائے اور مسلمانوں سے لڑنے کی جرأت کر سکیں
 پس جب دشمن کی ایسی حالت کر دی گئی تو پھر ظاہر ہو کہ لونڈی اور غلام بنانے
 کی پالیسی غیر ضروری رہ گئی۔ پھر خدا نے پیروان اسلام کے دلمین اس طرح کا جوش
 غیر معمولی پیدا کر دیا تھا کہ لڑائیوں میں اُنکو دشمنوں کی کثرت کی پرواہ نہ تھی اور یہ
 جوش اُن کا لڑائیوں میں اسلحہ جدیدہ اور آجکل کے فنون حرب سے زیادہ کارآمد
 تھا اسلئے ضرورت نہ تھی کہ بامید فتح و ظفر جماعت اسلامی بیدردی کی تدبیروں سے
 فائدہ اٹھائے۔ (س) اگر سلب آزادی ایک کارروائی بیدردی کی سمجھی گئی تھی
 تو پھر وہ سب لونڈی اور غلام جنگی گردن میں پہلے سے طوق رقیت پر لگیا تھا کیون
 آزادانہ بن کیے گئے۔ (ج) اُن آقاؤں پر جنھوں نے بہ ادلے روشن خریداریاں
 کی تھیں یا اپنے مملوکوں کی پرورش میں بار مصارف کو برداشت کیا تھا ایسا حکم بہت
 گران ہوتا اسلئے اُن لوگوں کے یلے صرف یہی شوق دلانا مناسب خیال کیا گیا کہ
 کہ اُنکے آقا بہ امید حصول ثواب خود اپنی رضا و رغبت سے اعتاق کی کارروائی عمل میں لائیں۔

زبان کا بُری باتوں سے روکنا

انجیل شریف میں کیا خوب ارشاد ہوا ہے، عیب لگاؤ کہ تم پر بھی عیب

نہ لگایا جائے کیونکہ جس طرح تم عیب لگاتے ہو اسی طرح تم پر بھی عیب لگایا جائے گا اور جس
پیمانے سے تم ناپتے ہو اسی سے تمھارے واسطے ناپایا جائیگا، (متی باب ۱۵ ورس ۲۵)
پھر ارشاد ہوا ہے ”جو چیز منہ میں جاتی ہو آدمی کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ جو منہ سے
نکلتی ہو وہ آدمی کو ناپاک کرتی ہے“ (متی باب ۱۵ اور رس ۱۱)

اس ہدایت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا کی پاک و ناپاک چیز بے امتیازی کے تھا
کھا لینا روا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بہت بڑی ناپاکی جو دل تک سرایت کر جاتی ہے کلمات
کفر اور غیبت اور نیز ان باتوں سے جو فساد پھیلائیں پیدا ہوتی ہے۔ اسلام نے اس
مضمون کو بہت تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اجْزَبُوا کَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ شَرٌّ وَلَا تَحْسَسُوا وَلَا
يَعْتَبَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ
وَأَقُولُ لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ سَرَّحَ حَيْمُ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

حدیث شریف میں آیا ہے کہ دلیں وہ بات جاگزین نہیں ہوتی مگر زبان سے موافق
رضاے اسی نکل جاتی ہے جسکی وجہ سے مرتبے بلند ہوتے ہیں اسی طرح جو بات خدا
کو ناپسند ہے اگرچہ وہ دل نشین نہ ہو زبان سے نکلتی ہے اور آدمی کو دوزخ میں لیجاتی ہے
دوسری حدیث میں وارد ہے کہ صبح کے وقت تمام اعضا عجز کے ساتھ زبان سے

۱۔ مسلمانوں بہت شک کرنے سے باز رہو کیونکہ بعض شک گناہ ہے اور کھوج نہ لگاؤ ورنہ غیبت ایک دوسرے
کی کرو کیا تم میں کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو تمکو گوارا نہیں ہے۔ اللہ سے ڈرو بیشک
اللہ بڑا قبول کرنے والا توبہ کا اور مہربان ہے ۱۲

گزارش کرتے ہیں کہ خدا سے ڈر ہم سب تجھ سے وابستہ ہیں اگر تو سیدھی رہی تو ہم سب سیدھے ہیں اور اگر کھڑی اختیار کی تو ہم سب کچھ گئے۔ ابو ذر کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو کچھ نصیحت کیجیے فرمایا خدا سے ڈرو تاکہ تمھارے سب کام اچھی طرح سے مدھرجائیں۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا قرآن پڑھو اور اللہ کا ذکر کرتے رہو تاکہ آسمان پر تمھارا ذکر ہو اور زمین پر تمھارے لیے نور ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد دیجیے فرمایا دیر تک چپ رہو کیونکہ سکوت کے سبب سے شیطان بھاگتا ہے اور یہ سکوت تمھارے دینیہ امور کا معین ہے۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا زیادہ نہ ہنسو کیونکہ ہنسب اسکے دل مردہ ہوتا ہے اور منہ کی روشنی رائل ہو جاتی ہے۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ سچی بات کو اگرچہ کڑی ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور فرمائیے ارشاد ہوا کہ خدا کے کام میں ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کرو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ جو عیب خود تم میں موجود ہو دوسروں کی نسبت نہ کرنا تذکرہ کرنے سے باز رہو۔ یہی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ کیا مومن جھوٹا ہو سکتا ہے حضور نے جواب دیا کہ نہیں۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اتدرون ما الغيبة قالوا لله و
رسوله ائحلم قال ذكرك
اخاك بما يكره قيل افرأيت ان
كان في اخي ما اقبل قال ان كان فيه
ما نقول فندنا غيبته وان لم يكن فيه ما نقول
بهفته (رواه مسلم)

تم لوگ جانتے ہو کہ غیب کس کو کہتے ہیں لوگوں نے عرض کیا
کہ اللہ اور رسول اسکو یاد دہانتے ہیں یا اپنے بھائی کا
مذکرہ سطح پر کرنا کہ اسکو اپنے ہونے کی عرض کیا کہ اگر میرے
بھائی میں بات موجود ہو جو میں کہتا ہوں فرمایا کہ اگر تمھارے
بھائی میں تمھاری کسی ہوئی بات موجود ہو تو غیبت
ہوئی اور اگر نہیں وہ بات نہ تو تینے بتان لگایا۔

یتیموں کی سرستی اور انکے حقوق کی حفاظت

یتیم کے معنی لغت میں انفراد کے ہیں اور یتیم کا لفظ اُسی سے نکلا ہے اور اس سے
مراد وہ شخص لیا جاتا ہے جسکے سر سے موت نے باپ کے دستِ شفقت کو ہٹا دیا ہو لغت
میں تو کوئی تخصیص عمر کے واسطے صادق آنے اس لفظ کے نہیں کی گئی ہے لیکن عرف میں
وہ صرف اُن نابالغوں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے جنکے باپ مر گئے ہوں۔ پرورش
اطفال میں ہر چند ماں بہتر شیخہ ہو لیکن دنیا کی عام حالت یہی ہے کہ تربیت میں رعایا
مالی میں باپ کی مدد اُسکے لڑکوں کے حق میں زیادہ تر مفید اور کارآمد خیال کیجاتی ہے
اسلئے ایسے کم نصیبوں کی حالت پر جو فطرتی ذریعہ امداد سے محروم ہو گئے ہوں اسلام
نے توجہ خاص مبذول کی ہے چنانچہ (سورۃ النساء پارہ ۴) میں نگہداشتِ اموالِ یتیمی
اور انکی خیر طلبی کے متعلق کافی ہدایتیں موجود ہیں۔ چونکہ نابالغوں کے ولی اُن کے

یتیموں کی سرستی اور انکے حقوق کی حفاظت

اموال کے محافظ اور کارپرداز بھی ہوتے ہیں اس لیے مشکل ہے کہ بعد اپنے بلوغ کے
 نابالغان انکی ناجائز کارروائیوں کا پتال لگائیں اور دارالقضائین شرعی ثبوت پیش
 کر سکیں لہذا پروردگار عالم نے جو انسان کے دلی خیالات کا جاننے والا ہے بعد ہمت
 خیر طلبی یتامی کے یہ مختصر مگر بڑی جامع تنبیہ انکے اولیاء کو فرمائی ہے کہ لکھنا یا اللہ
 حسنین یعنی مال یتیم میں جو کچھ کارروائی دنیا میں کرنا چاہو کر لو مگر اسد خسر کار
 تمہاری کارروائیوں کی جانچ کر لگیا اور دوسرے عالم میں نیک نیتی کی جزا اور بد نیتی
 کی سزا مل جائے گی۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من سخر رأس یتیم لم یسخره الله
 كان له بكل شعرة یسر
 علیها يداه حسنة و
 من احسن الی یتیم
 او یتیم عندا کنت
 انا و هو فی الجنة
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کی لیے
 جو شخص یتیم کے سر پر شفقت کیا، ہاتھ پھیرے تو
 ہر ایک بال کے مقابلہ میں جس پر اس کا ہاتھ پہنچا نیکیاں
 ملینگی اور جو شخص یتیم کو کی بات کے ساتھ جو اس کے
 پاس ہوں نیکی کر گیا وہ زمین و آسمان میں جنت میں ہو گا
 اور اپنی دو نگلیوں کو ملا لیا دینے انگلیوں کو ملا کے
 یہ اشارہ فرمایا کہ ایسا نیک کا جنت میں سیر ساتھ

کہا اُنہیں وقرون بین اصبعیہ (رواہ احمد والترمذی)
اس طرح رہیگا جیسا کہ ان انگلیوں میں
ایک کو دوسرے کے ساتھ قربت ہی

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه و
سَلَّمَ خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمَسْلَمِينَ
بَيْتٌ فَيُتِمُّ يَحْسَنَ إِلَيْهِ وَشَرَّ بَيْتٍ
فِي الْمَسْلَمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِمُّ لِسَاءٍ إِلَيْهِ
(رواہ ابن ماجہ)
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمانوں
کے مکانوں میں وہ مکان اچھا ہے جس میں اُس یتیم کے کھانا
جو مکان مذکور میں ہوتا ہو نیک سلوک کیا جاتا ہو
اور بُرا گھر وہ ہے جس میں یتیم کے ساتھ جو اُس گھر
میں ہے سلوک بد برتا جاتا ہو۔

پڑوسیوں کے ساتھ محبت

عیسائیوں میں پولوس کے تقدس کی بڑی عظمت کی جاتی ہے وہ اپنے ایک
خط (گلٹیون کے نام باب ۵ ورس ۱۲) میں تحریر فرماتے ہیں ” اسیلے کہ ساری
شرعیات اسی ایک بات میں ختم ہے کہ تو اپنے پڑوسی کو ایسا پیارا کر جیسا کہ آپ کو،،
اسلام افراط و تفریط دونوں سے پاک ہے اُس نے تمام شریعت کا تو ایسا خلاصہ اخذ
نہیں کیا لیکن پڑوسیوں کے ساتھ محبت رکھنے کی ہدایت معقول ناکیدون کے
ساتھ کی ہے۔ قال الله تعالى وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَبِالَّذِينَ أَحْسَنَآ وَبَدَى الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَمَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَكْ أَيْمَانُكُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ غَحًا لَا فُجُورًا إِلَّا الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ
النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا أَنشَأَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا مُّهِينًا وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا (پارہ ۵
سورۃ النساء رکوع ۶)

دوستو تعصب کو چھوڑو انصاف سے منہ نہ موڑو اور دیکھو کہ اس خدا ساز
ہدایت کا پر داز کتنے محاسن اخلاق پر محیط ہوا اور اسمین ارباب احتقاق کی درجہ بندی
کیسے موزون طریقے پر ہوئی ہے۔

۱۔ اللہ کی عبادت کرو اور اُس کے ساتھ کسی حیر کو شریک نہ کرو اور ان باپ اور قرابت فالوں اور یتیموں
اور محتاجوں اور صاحب قرابت پڑوسیوں اور اجنبی پڑوسیوں اور پاس کے دشمنوں والوں اور مسافروں اور ان
لوگوں کے ساتھ جو تمہارے قبضے میں ہوں احسان کرو کچھ شک نہیں کہ اللہ ان لوگوں کو دوست
نہیں رکھتا جو اتراتے اور اپنی بڑائی کرتے ہیں ایسے لوگ کہ خود بخوبی کرتے ہیں اور دوسروں
کو بحسن کی صلاح دیتے ہیں اور اپنے فضل سے امداد جو کچھ ان کو دیا ہو چھپاتے ہیں۔ جو
لوگ ہماری ناشکری کریں ان کے لیے ذلت کا عذاب ہتھنہ میا کر رہا ہو (اور یہی حال ان لوگوں
کا ہے) جو خرچ اموال لوگوں کے دکھانے کے لیے کرتے ہیں اور اللہ پر اور آخرت پر یقین نہیں
کرتے۔ جسکا شیطان ساتھی ہو وہ بُرا ساتھی رکھتا ہے ۱۲

حدیث

عن عبد الرحمن بن ابی قراد أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّكُونَ بِوَضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَحْكُمُونَ عَلَى هَذَا قَالُوا حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعَا إِلَى هَذَا فَاجْعَلُوا لَهُ حَسَنًا وَرَسُولُهُ أَوْ مِجْمَعَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلْيَصِدَّقْ حَقًّا أَذْ أَحَدًا وَلْيُؤَامَنْدَ أَنْ تَمْنَى لِي حَسَنًا مِنْ جَادِ مَا (رواه البيهقي في شعب الایمان)

عبد الرحمن بن ابی قراد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن نبی علیہ السلام وضو کرتے تھے صحابہ نے اپنے ہاتھوں کو (اپنے بدن پر) ملنا شروع کیا حضرت نے پوچھا کہ تم لوگ کیوں ایسا کرتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول کی محبت تب فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کو اللہ رسول کا دوست کھنایا اس کا محبوب بننا خوش معلوم ہوا سوچا یہی ہے کہ جب بات کرے سچ بولے اور جب امین بنایا جائے تو امانت کو ادا کرے اور ہمسایہ کے ساتھ نیکی کرتے۔

حدیث

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالَ جَبْرِئِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ (رواه البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریلؑ ہمیشہ مجھ کو ہمسایہ کے حقوق کی بابت نصیحت کرتے رہے تھے تا آنکہ مجھ کو گمان ہوا کہ غم قریب ہمسایہ کو وارث ہمسایہ قرار دیں گے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ | وہ شخص جنت میں نہ جائیگا جسکی بیرون
بوائقہ (رواہ مسلم) سے اسکا ہمسایہ بخیر نہ ہو۔

محاسن اخلاق کی تعلیم

سب آسمانی صحائف کی اصلی غایت اور بالذات غرض صرف یہی ہو کہ دنیا کو
خدا شناسی کی راہ دکھائیں اور انسان کو محاسن اخلاق سے بہرہ مند کر دیں۔ عبادات اور
معاملات کے پیچیدہ مسائل کو جب حقیقت شناس دیکھنے والے نظر تعمق سے دیکھتے
ہیں تو اُسکے اندر انھیں اغراض کو اسطرح مضمر پاتے ہیں جیسے کہ ہمارے قالب میں روح
یا کاسۂ دماغ میں قوت اور اکیہ۔ بعض آسمانی صحائف میں عبادات اور معاملات پر
زیادہ توجہ اس امید سے رکھی گئی کہ اُنکی ضمن میں مقصود بالذات نتائج حاصل ہو جائیں۔
لیکن رفتہ رفتہ انسانی فطرت رنگ لائی پیروان ملت مغرب میں تک پہنچ رہے سکے اور اعمال شرعیہ
کو نامانسی تماشنا بنالیا۔ بعض صحائف آسمانی میں بنی نوع انسان کو غایت اصلی صاف
اور پُر زور الفاظ میں بتائی گئی اور شک نہیں کہ ایسی تعلیم کے نتیجے کچھ زیادہ اچھے نکلتے
لیکن عبادات اور معاملات کے متعلق طبیعتوں میں اتنی آزادی سمائی کہ احکام آئی

محاسن اخلاق کی تعلیم

جو مصالح پر مبنی تھے معطل ہو گئے اُنکے تعطل کا عام اخلاق پر بُرا اثر پڑا اور خدا شناسی کی شاخ بالکل سُوکھ گئی یا سوکھ کے ٹوٹ بھی پڑی۔ اسلام نے خدا شناسی یا محاسنِ خلاق عبادات اور معاملات ہر ایک پر پورا زور دیا ہو اور اُسکے مقدس قانون (مشرکین) میں ان چار و نین جو زیادہ ضروری ہیں اُنکے متعلق زیادہ اور جو کم ضروری ہیں اُنکے متعلق حسب مراتب کچھ کم ہاتھ میں موجود ہیں اور یہ ایک ایسی حکیمانہ ترتیب ہو کہ اُسکے رمز کو اگر انسان سمجھ لے اور خود غرضی کا پہلو چھوڑ کے مقاصد کا استفادہ کرے تو دینی اور دنیوی فائدہ دونوں میں ایک بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ دنیاوی زندگی آسائش سے کٹے اور ابدی زندگانی میں حسرت و حیران نصیب نہ ہو۔ حکام شرعی کو چھوڑ کے خدا شناسی یا محاسنِ اخلاق کا نیا راستہ نکالنا درحقیقت گمراہی ہو لیکن اُس سے زیادہ عقل کی تیرگی اور اک کی سخافت یہ ہو کہ محض تعمیل احکام کے ولولہ میں مقصود اصلی فوت ہوا اور آخر کار سر پیٹ پیٹ کے یہ نوحہ پڑھنا پڑے۔

نہ خدا ہی ملانہ وصال صنم نہ ادھر کے ہوئے نہ ادھر کے ہوئے

عیسائی فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مسیح نے دنیا میں صرف نیکی کا بیج بو دیا اُسکے پورے بیجے اور آخر کار خوشگوار ثمر لائے۔ شائستگی یورپ کی جڑ وہی تخم ہو وحدتِ انوہج السداد غلامی خویش و بیگانہ کے ساتھ یک لگنی فیاضی کا جوشِ قومی ہمدردی کا خوش وغیرہ وغیرہ یہ سب شاخیں امنین چھوٹے چھوٹے دانوں سے نکلی ہیں جن کو ایک مقدس ہاتھ زمین پر چھوڑ گیا تھا۔ لفظی اختلاف معنوی تحریف کی بجٹ دوسری

بات ہو لیکن عیسوی تعلیم کی عظمت کرنا اور اُس کے معلم قدسی صفات کی خاک قدم کو سر
 ویدہ بصیرت بنانا مسلمانوں کے ایمان کا جزو ہو کر ہم ادب کے ساتھ عرض کرتے
 ہیں کہ ہمارے ہادی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وحی فداہ نے
 اُن نیکیوں کے بیج بھی ڈالے پورے بھی جائے اور حیرت تو یہ ہو کہ اُنھیں کے
 عہد سعادت ہمدین پورے کا شجر بنا اور پھل آنے شروع ہو گئے اور ہم بتحکام
 دعویٰ کرتے ہیں کہ اگر ہماری سو تدبیری تصرف بیجا سے باز ہے تو ان پھلون
 کی حلاوت دنیا میں جان فزا اور عالم ارواح میں روح افزا ہے۔ اگر ہمارا یہ دعویٰ
 ثابت ہو جائے تو تسلیم کرنا چاہیے کہ روحانی فن فلاحت نے رفتہ رفتہ دنیا میں
 بہت بڑی ترقی کی اور اب وہ اُس حد تکمیل پر پہنچ گیا ہے کہ آگے بڑھ نہیں سکتا۔
 انجیل متی کے باب ۵ میں مندرجہ ذیل اخلاق کا تذکرہ ہوا ہے جو محاسن تمدن کے
 اصل اصول ہیں۔ دل کی غلیظی وغریبی علم راست بازی۔ رحم دلی۔ دل کی پاکی۔ صبر و
 منظمی بوجہ راست بازی۔ اسلامی ذخیرہ میں اس طرح کے بیج پورے۔ درخت
 بکثرت موجود ہیں اور اُن کے علاوہ تروتازہ خوش رنگ خوشگوار شجر بھی ہیں
 جسکو دیکھنا ہوتے قرآن اور حدیث میں دیکھے۔ جس سعادت مند کو خدا توفیق دے
 وہ پھلون کو چکھ لے اور ذائقہ نجات سے بہرہ مند ہو جائے۔ اتنے بڑے ذخیرہ
 سے انتخاب مشکل ہی کیونکہ۔

رُزق تالبت دم ہر کجا کہ می نگرم | کرشمہ دامن دل می کشد کجا بخت

با این ہمہ واسطے آسانی ناظرین کے میں اسطرح کے کچھ نمونے دکھاتا ہوں بآسہ التوفیق

دل کی غمگینی اور غربی

اس غمگینی سے مراد وہ اندوہ نہین ہر جو دنیا کے معاملات میں عاجز
حال ہو اکر رہتا ہو بلکہ اس سے وہ غمگینی مراد ہو جو طالبانِ نجات اخروی کو خدا کے خوف
اور اس کے مواخذہ کی خشیت سے لاحق ہوتی ہو۔

غم دین غم کہ غم دین ست | ہمہ غمہا فرو تر از این ست
قرآن میں سیکڑوں جگہ خداوند عالم نے اپنی جلالت اور عذابِ اخروی کی حالت
کو ایسے سنگین طور پر بیان فرمایا ہے کہ معتقدینِ معاد کا دل اُنکوسُن کے قابو میں نہین
رہتا لیکن خیریت یہ ہے کہ رحمت کی آیتیں بھی اُسی کے ساتھ ہیں پھر سنتے سنتے
طبیعتیں عادی ہو گئی ہیں ورنہ غیر ممکن تھا کہ عفتِ ادا اور خلوص کے ساتھ ایک پارہ
پڑھ لیا جاتا اور سخت دل آدمیوں کی بھی ہچکیاں بندھ نہ جاتیں۔ عرب کے بدویوں کی
قساوت قلبی مشہور ہے لیکن ابتدائی زمانے میں قرآن کو سُن کے اُلجھی آنکھوں سے
بھی آنسو نکل پڑتے۔

نقل ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اول نے جب اعراب کی گریہ دزاری
دیکھی تو فرمایا کہ کبھی ہماری بھی حالت ایسی ہی تھی لیکن اب ہمارے دل سخت
ہو گئے یعنی سنتے سنتے طبیعتوں نے عادت پکڑ لی ہے۔ عمر فاروقؓ خلیفہ دوم نے

کسی شخص کو یہ آہ پڑھتے سنی اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (پارہ ۲ سورہ الطور رکوع ۱) بیہوش ہو کے گر پڑے اور ایک مہینہ تک اس صدمہ سے بیمار رہے۔ مشہور صوفی ابراہیم ادہم جب سورہ الْاِنْشَاقِ کو جو تیسویں پارہ میں واقع ہے اور جسمین قیامت کے حالات کا تذکرہ ہے کھڑے ہوئے سنتے تو انکے بدن کے جوڑ جوڑ کاٹ پڑتے اور ریشہ کی کیفیت پیدا ہوتی۔ اگلے بزرگوں کی ایسی حکایتیں بہت بیان کی گئی ہیں اور اب بھی خدا کے بندے ایسے موجود ہیں جو آیات عذاب کو سن کے زرد پڑ جاتے ہیں اور انکی گریہ و زاری سے سننے والوں کا دل کھ جاتا ہے اور کیونکر ایسا نہ ہو قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَاِذَا اُنۡلِیَتْ عَلَیْہِمْ اٰیٰتُہٗ سَرَّادَتْہُمْ اِیْمَانًا وَعَلٰی رَیۡبٍ یَّتَوَكَّلُوۡنَ (پارہ ۹ سورہ الانفال رکوع ۱)

ایک جگہ اچھے بندوں کو شمار کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہُوَ الَّذِیۡنَ ہُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّہِمْ مُّشْفِقُوۡنَ اِنَّ عَذَابَ رَبِّہِمْ عَلٰی مَا مَؤُنٍ (پارہ ۲۹ سورہ المعارج رکوع ۱)

۱۔ تمھارے پروردگار کا عذاب ضرور نازل ہو کر رہیگا کیسی مجال نہیں ہو کہ اس کو ٹال دے ۱۲
 ۲۔ اصل مسلمان وہ ہیں کہ جب اس کا نام لیا جاتا ہے تو انکے دل دھڑک جاتے ہیں اور جب آیات الہی انکے رو بہرہ میں جاتی ہیں تو انکے یقین میں ترقی ہوتی ہے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں ۱۲
 ۳۔ اور وہ لوگ جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں بیشک پروردگار کا عذاب ایسا نہیں ہو کہ کوئی اُس سے بے ڈر رہے ۱۲

پھر یوں فرمایا ہر وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَاۓ ۝
 فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوٰی ۝ (پارہ ۳۰ سورۃ النازعات رکوع ۲)
 پچھلا مضمون ٹھیک انجیل کی تقریر سے مطابق ہے۔
 ”مبارک وہ جو غمگین رہیں کیونکہ مے تسلی پائیں گے“ (متی باب ۵ ورس ۴)

حدیث

قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اِنِّي اُرْسِلُ مَلَا تَرَوْنَ وَاَسْمَعُ مَلَا تَسْمَعُونَ
 اَطَّيْتُ السَّمَاءَ وَخَفِيَ لَهَا اَنْ تَاطَّ وَالَّذِي
 نَفْسِي بِيَدِهِ مَا فِيهَا مَوْضِعٌ اَرْبَعَةَ اَصَابِعٍ لَّا
 وَمَلِكٌ وَاَضَمَّ جَهَنَّمَ سَاجِدًا لِلَّهِ وَاللَّهُ
 لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عِلْمُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا
 وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَاُمَلِّدُكُمْ
 بِالْاُنْسَاءِ عَلَيَ الْفُرَشَاتِ وَلَنُحْجِمَنَّ
 اِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَازُونَ اِلَى اللَّهِ قَالَ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے
 دیکھا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور سنتا ہوں جو تم نہیں
 سنتے آسمان نے نالا اور زاری کیا اور اسکو ایسا ہی
 کرنا چاہیے تھا۔ قسم ہر کسی جسکے قبضہ قدرت میں
 میری جان ہے کہ آسمان میں ایسی جگہ چار انگلی نہیں
 ہے جسپر کوئی فرشتہ خدا کے سجدہ میں اپنی پیشانی
 رکھے ہو۔ نہ ہو۔ قسم ہر خدا کی اگر تم وہ باتیں جانتے
 جنکو میں جانتا ہوں تو کم ہنستے اور بہت روتے
 بستر پر چورتون سے لذت حاصل کرتے صحر کھڑے

لیکن جو شخص پروردگار کے حضور میں کھڑے ہونے سے ڈرا اور نفس کو ہر کی خواہشوں سے
 روک رہا اور اس شخص کا ٹھکانا جنت میں ہے ۱۲

فرباد و زاری کرتے ہوئے نکل

ابو ذریا لیکن کنت شجرۃ القعد

پڑتے۔ ابو ذریا نے وقت

(رواہ احمد و الترمذی)

روایت اس حدیث کے کہا کہ کاش میں کوئی درخت ہوتا جو کاٹا جاتا
ہو۔ (یعنی شدت خوف سے راوی نے یہ تمنا ظاہر کی کہ کاش میں بنی آدم اور
لائق مواخذہ کے نہ ہوتا)۔

حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا میں
تم لوگوں کو اہل جنت کی خبر نہ دوں؟ اہل جنت
ہر ضعیف نیک دل ہر کا اگر خدا کے بھروسہ پر قسم
کھا بیٹھے تو اللہ کی قسم کو پوری کرنے۔ کیا میں
تم لوگوں کو دوزخیوں کی خبر نہ دوں؟
دوزخی وہ شخص ہے جو جھگڑا لودرشت گو
اور غرور ہو۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ
مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى
اللَّهِ لَا بَرَّةَ إِلَّا أُخْبِرَكُمْ
بَأَهْلِ النَّارِ كُلِّ
عَتَلٍ جَوَّاذٍ مُسْتَكْبِرٍ
(رواہ البخاری)

اس حدیث کا مضمون اُس تعلیم پر بڑی قوت کے ساتھ حاوی ہے جو انجیل میں اس
طور پر ہوئی ہے۔ دربارک ہے جو دل کے غریب ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت
انہیں کی ہے، (متی باب ۵ درس ۳)

حلم

انجیل میں ارشاد ہوا ہے، ”مبارک ہے جو حلیم ہیں کیونکہ زمین کے وارث ہوں گے،“

(مسی باب ۵ درس ۵)

یہاں حلم کی رغبت بوعده فلاح دنیوی و دلائی گئی ہے اور شک نہیں کہ تحمل آدمی کچھ نہ کچھ دنیاوی زندگی میں فائدہ اٹھاتے رہتے ہیں۔ اب قرآن کو دیکھیے کہ اس خصوص میں کی تعلیم کس پایہ بلند پر پونجی ہوئی ہے ایک تو اباب حلم کو جنت کی بشارت دی گئی ہے جسکی وسعت کردہ ارض سے بہت زیادہ ہے اور اُس سے زیادہ دوسری بشارت رضاے الہی کی ہے جسکے مقابلہ میں دنیا کی بادشاہی جنت کے مزے سب ہیچ اور پوچھ میں قال اللہ تعالیٰ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّنَ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۴)

حدیث

۱۔ اور اپنے پروردگار کی بخشائش اور جنت کی طاعت کی وجہ سے زمین اور آسمانوں کے برابر ہے اور پرہیزگاروں کے لیے جہاں کی گئی ہے ایسے پرہیزگار جو خوش حالی اور تنگ دستی میں خرچ کرتے ہیں اور غصہ کو روکنے میں اور آدمیوں کے قصور کو معاف کر دیتے ہیں۔ اور اندینک کارون کو دست رکھتا ہے ۱۲

انس سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دوسرن کی بدگوئی سے باز رہے اس کے عیب کو چھپا لیا گا اور جو اپنے غصہ کو روکے اس کو اللہ قیامت کے دن اپنے عذاب سے محفوظ رکھ لیا گا اور جو شخص خدا سے عذر خواہی کرے خدا اس کے عذر کو قبول فرمائے گا۔

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خزن لسانه سرا لله عوتله ومن كف غصته كف الله عنه عنا به يوم القيامة ومن اعتذر رالى الله قبل الله عذره۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

حدیث

ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج سے جو قبیلہ عبد القیس کی جماعت کے ساتھ آیا کہ تجھ میں دو دسٹین ایسی ہیں جن کو اللہ اور اس کا رسول دوست رکھتا ہے ایک حلم اور دوسری ینصلت کہ توجلد باز نہیں ہے۔

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا شیخ عبد القیس ان فیک لخصلتین یحبہما اللہ ورسوله الحلم والاناۃ۔

(رواہ مسلم)

استبازی اور دل کی پاکی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے در مبارک مے جو استبازی کے بھوکے اور پیاسے ہیں کیونکہ مے آسودہ ہون گے۔ ”مبارک مے جو پاک دل ہیں کیونکہ وہ خدا کو دیکھیں گے۔“

استبازی اور دل کی پاکی

(مستی باب ۵ درس ۶ و ۷)

یون تو قرآن میں نیک کاری اور پرہیزگاری کی رغبت بہت جگہ دلائی گئی اور نیکاروں اور پرہیزگاروں کے لیے بڑی بڑی بشارتیں دی گئی ہیں لیکن بالخصوص سچائی اور اخلاص کی نسبت جو پیرایہ اختیار کیا گیا ہے وہ بلاغت کے رنگ میں سامعین کے قلب پر گہرا اثر ڈالنے والا ہے۔

بارگاہ کبریائی کے بہت بڑے مقرب جماعت انسانی میں وہی بزرگوار ہیں جو نبی یا رسول کے لقب سے ملقب ہیں خداوند عالم نے ایسے چند بزرگوں کے تذکرہ میں مرتبہ نبوت و رسالت کے پہلے انکی صداقت کو بیان فرمایا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ تاج نبوت و رسالت میں صدق گراں ہمواری ہو اور پروردگار کی سرکار میں انکی بڑی قدر اور بڑی قیمت ہو قال اللہ تعالیٰ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِبْرَاهِيْمَ ؑ اِذْ قَالَ لِرَبِّهِۦ اِنِّیْٓ اَعُوْذُ بِكَ ۚ وَنَبِّیَّاهُ ۚ وَاِذْكُرْ فِي الْكِتَابِ سَمُوْعِلَ ؑ اِنَّہٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ۚ وَكَانَ رَسُولًا ۙ نَّبِیَّیْنَا ۚ وَاِذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اٰدَمَ ؑ اِنَّہٗ كَانَ صِدِّیْقًا نَّبِیَّیْنَا ۚ (پارہ ۱۶)

سورہ مریم رکوع ۳ و ۴)

موسیٰ کی جلالت قدر ان تین قدسی صفات بزرگوں سے زیادہ تھی اس لیے اُن کو اسی سورہ میں مخلص کا لقب عطا ہوا ہو قال اللہ تعالیٰ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ

قرآن میں ابراہیم کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ بڑے سچے نبی تھے ۱۲

قرآن میں لوگوں سے اسمعیل کا تذکرہ کرو کہ وہ وعدے کے سچے اور ہمارے پیچھے ہوئے نبی تھے ۱۱

قرآن میں ادریس کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ سچے پیغمبر تھے ۱۳

مُوسَىٰ نَرَاهُ كَانَ خُلَاصًا قَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ صداقت کے ذخیہ میں
 اخلاص کا مرتبہ بڑھا ہوا ہے اور ہر گاہ خدا نے محمد بن کلیم اللہ کے اس صفت کا انتخاب
 فرمایا ہے تو کیا شک ہے کہ جو لوگ اس برگزیدہ صفت سے بہرہ مند ہوں وہ دوسرے عالم
 میں خدا کے دیدار یا سعادت تقرب سے شرف اندوز ہوں گے۔ سورۃ الحجج میں خبر دی ہے
 کہ شیطان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا کہ وہ بنی آدم کو جادۂ اطاعت سے منحرف کریگا لیکن
 اس نجات کو بھی اپنے گستاخ ارادہ کے ساتھ اقرار کرنا پڑا کہ با اخلاص بندوں پر
 شیطان کی چک نہ چلیگا۔ پس ظاہر ہے کہ عمدہ عنوان سے جو ہر صدق و اخلاص کی
 وقعت ارباب بصیرت کے ذہن نشین کی گئی ہے اور بہت ہی خوب پیرایہ میں سمجھایا گیا
 ہے کہ اگر بندگان خدا اس جوہر لطیف کی حفاظت کریں تو ایسے قوی بازو دشمن سے
 جسے حضرت آدم کو باغ عدن سے نکلوا ہی کے چھوڑا محفوظ رہ سکتے ہیں۔

حدیث

<p>فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سچ بولنا اپنے اوپر لازم کر لو سچائی نیکی کی راہ دکھاتی ہے اور نیکی جنت کو لجاتی ہے۔ آدمی سچ بولتے بولتے خدا کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے</p>	<p>قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقًا</p>
---	---

۱۲ قرآن میں موسیٰ کا ذکر لوگوں سے کرو کہ وہ با اخلاص اور ہمارے پیچھے ہوئے نبی تھے

وَاَيُّكُمْ وَالْكَذِبُ فَلَانَ الْكَذِبِ يُهْدِي
 اِلَى الْفُجُورِ وَكَانَ الْفُجُورَ يَهْدِيْ اِلَى
 النَّارِ وَمَا يَزَالُ الرَّحْلُ يَكْنُبُ وِيَتَّصِلُ
 الْكَذِبُ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كِتَابًا (رواه مسلم)

جھوٹ سے پرہیز کرو جھوٹ بدی کی راہ دکھاتا
 ہے۔ اور بدی و فحش کی طرف لیجاتی ہے۔ آدمی
 جھوٹ بولتے بولتے خدا کے یہاں کذاب
 لکھا جاتا ہے۔

رحمِ دلی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے: "مبارک ہے جو رحم دل ہیں کیونکہ ان پر رحم کیا
 جائیگا۔" (متی باب ۵ ورس ۷)

اسلامی مدرسہ میں رحم کی شان ایسی بلند ہے کہ خداوند عالم نے قرآن کی پہلی آیت میں
 خود اپنی ذات پاک کو اُس کے ساتھ متصف ظاہر کیا ہے اور اُس سے زیادہ کون سا
 گرانمایہ خلعت خیال میں آسکتا ہے جو باظہار عظمت اس صفت کے زین بن کیا جاتا
 پھر اپنے رسول کو خطاب کر کے فرمایا ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ
 ہننے تکمؤنظر رحمت خلائق کے بھیجا ہے۔ پارہ ۳۰ سورۃ البکہ میں شیخی مارنے والے
 آدمی کی نسبت بطور ملامت کہا گیا کہ اُسکو مباحضۃ انعام پروردگار کے اس اس طرح کی
 نیک کاریاں کرنی لازم تھیں اور پھر ارشاد ہوا ہے تَعْلَمَانِ مِنَ الْوٰثِقِيْنَ اَمْ نُوَا
 وَتَوَا صَوَابًا الصَّبْرُ وَتَوَا صَوَابًا الْمَرْحَمَةُ

پھر ان لوگوں میں ہوتا جو ایمان لائے اور ایک دوسرے کو صبر کی ہدایت کرتے رہے اور ایک دوسرے کو صبر پر رحم کی ہدایت کرتے رہے

رسول خدا نے فرمایا ہو کہ رحم کرنے والوں پر رحمن رحم کرتا ہو تم لوگ زمین کے پہنے والوں پر رحم کرو تاکہ وہ ذات پاک جو آسمان پر ہو تم پر رحم کرے۔ ایک دوسری حدیث کا یہ مضمون ہو کہ مخلوقات خدا کے عیال ہیں پس جو شخص ساتھ عیال خدا کے نیکی کرے وہی خدا کو زیادہ پیارا ہو۔ اس حدیث میں جو ہدایت کی گئی اُسکے احاطہ میں انسان اور حیوان جملہ مخلوقات آئیں داخل ہیں اور پھر دیگر مواقع میں فرمایا ہو کہ کوئی جان دار نشانہ بازی کے لیے ہدف نہ بنایا جائے کوئی جانور بھوکا پیاسا نہ مارا جائے کسی کو منہ پر نہ مارو نہ اُسکے منہ پر داغ دو۔

حدیث

ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ درحالیکہ ایک راستہ چلا جاتا تھا اس پیشنگی غالب آئی اُسکو ایک کنعان ملا جس میں اُتر آیا پانی پیاجب باہر نکلا تو دیکھا کہ ایک کُتّا بوجہ پیاس کے اپنی زبان نکالے ہوئے ہو اور تر رٹی کھاتا ہو پس اُس مرد نے کہا کہ بوجہ پیاس کے اس کُتے کی حالت میری ہی سی ہو رہی ہو اور کوئی نہیں اُتر اور اپنے موزہ کو پانی سے بھر اور اُس موزہ کو منہ سے پکڑ لیا

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یٰمَنْ اَرَجَلَ عَمِيشَہ بطریقوا شتد صلیکَہ العطش فوجد بیڑا فنزل فیہَا فشرب ثُمَّ خَرَجَ فَاِذَا کَلْبٌ یلہدُ یا کل ال شری من العطش فقال الرجل لقد بَلَّغَ ہذا الکلب من العطش مثل الذی کان یبلغ لی فنزل البیڑ فملا خُفَّہُ ثُمَّ امسکَہ بقیہ۔

فسق الکلب فشکراً لله له فغفر
له قالوا يا رسول الله وان لنا في
البهائم اجراً فقال في كل
ذات كبد راطبة
اجر - (رواه البخاری)

احصل کئے کو پانی پلایا۔ خدا کو یہ کام پسند آیا اور
اُس مرد کی مغفرت فرمائی۔ لوگوں نے پوچھا کہ کیا
اے خدا کے رسول ہم لوگوں کے لیے چارپایوں
کے ساتھ سلوک کرنے میں اجر ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ
ہر مخلوق کے ساتھ جو جبر تر رکھتی ہو سلوک کرنے میں اجر ہے۔

حدیث

عن سهل بن الحنظلية قال مر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ببعير ودلحق ظهره ببطنه
فقال اتقوا الله في هذا البهائم
المجمة فاركبوها صالحة
واتركوها صالحة (رواه ابو داود)

سهل بن الحنظلیہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ایک شتر کے پاس گزرے جسکی پیٹھ
پیشے لگ گئی تھی پس فرمایا کہ ان بے زبان چارپایوں
کے معاملہ میں پرہیزگاری کرو اچھی حالت میں انہیں
سوار ہوا اور اچھی حالت میں اتر دو۔

صلح جوئی

انجیل شریف کی یہ تعلیم ہو ”مبارک ہے جو صلح کرنے والے ہیں کیونکہ وہ
خدا کے فرزند کہلائیں گے“ (متی باب ۵ ورس ۹)
قرآن پاک میں ارشاد ہوا ”وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ“

خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ الاعراف رکوع ۷)
 وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَكْذِبُ بَيْنَهُمْ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ
 كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝ (پارہ ۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۶)
 وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
 الظَّالِمِينَ ۝ (پارہ ۲۵ سورۃ شوریٰ رکوع ۴)

حدیث

عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ ﷺ ابودرداء نے کہا ہر کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم لا أخبرکم بأفضل من ذکر الصیام والصدقة والصلوة قال قلنا بے
 قال اصلاح ذات البین وفساد ذات البین
 ھ الحاقفۃ۔ (رواہ ابوداؤد)
 علیہ وسلم نے کہ کیا میں تم کو گونہ ایسی بات بتاؤں
 جن کا ذکر روزہ اور صدقہ اور نماز سے بڑھا ہوا ہو؟
 ہم کو گونہ نے عرض کیا کہ ارشاد کیجیے فرمایا کہ ہم
 صلح کرنا۔ اور آپس میں بگاڑ کرنا تو زائل
 کرنے والا (حسنات کا) ہے۔

۱۔ زمین پر بعد اُسکی اصلاح کے فساد نہ پھیلے اور امید و بیم کے ساتھ خدا سے دعا میں مانگتے رہو
 حقیقت میں خدا کی رحمت نیک کاروں کے قریب ہے ۱۲
 ۲۔ ہمارے بندوں کو سمجھا دو کہ بات وہ کہیں جو بہتر ہو شک نہیں کہ شیطان اُن لوگوں میں فساد ڈالتا ہے اور
 اس میں بھی شک نہیں ہے کہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے ۱۲
 ۳۔ بدی کا داعی بدلہ مساوی درجہ کی بدی ہے جو کچھ جو معاف کر دے اور صلح کر لے تو اس کے اجر کا ذمہ اُسکو
 شک نہیں کہ اللہ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے ۱۲

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَّخِذَ خَاةَ فِئَاقٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرَضُ هَذَا وَيُعْرَضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (رواه البخاری و مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جائز ہے کسی کو کہ تین شب زیادہ اپنے بھائی کو چھوڑے کہ جب دونوں میں یہ منظر پھیرے اور وہ منظر پھیرے اُن دونوں میں بہتر وہ ہے جو پہلے سلام کرے۔

مطلومی بوجہ راستبازی

مطلومی بوجہ راستبازی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے ”مبارک مے جو راستبازی کے سبب ستائے جاتے ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت انھیں کی ہے“ (متی باب ۵ ورس ۱۰)

یہ حقیقت ترغیب امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ہے یا یہ کہ سچے ایمان داروں کو امید دلائی گئی ہے کہ مخالفوں کے ہاتھ سے جو مصیبتیں اُنکو جھیلنی پڑیں اُنکا اجر معقول دوسرے عالم میں حاصل ہوگا۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے وَلَنُكْفِيَنَّكُمْ أَمْرَهُمْ بِمَا كُنْتُمْ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

لہٰذا تم لوگوں میں ایک گروہ ہونی چاہیے جو اچھے کاموں کی ہدایت کرے اور اعمال برے سے روکے ۱۲

يُنَبِّئُ أَقْرَبَ الصَّلَاةِ وَأَمْرًا مَعْرُوفًا إِنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَصِدْرٌ عَلِيمٌ مَا أَصَابَكَ
إِنْ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (پارہ ۲۱ سورہ لقمن رکوع ۲)

حدیث

عن حذیفہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ لئن لم یبعث علیکم عذابا من عندی لئن عذابتکم لایستجارکم (رواہ الترمذی)

حذیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم لوگ اچھے کاموں کا مرکوب نہ ہو کہ تم لوگ اگر ایسا نہ کرو گے تو قریب ہے کہ اللہ تم پر کسیر کا عذاب بھیجے پھر تم التجا کرو اور وہ قبول نہ ہو۔

مخالفوں کے ہاتھ سے جو کچھ ان ایمان پونجین اور مصیبتیں جھیلنی پڑیں ان کی بددشت پر خدا نے اپنے فرمان بردار بندوں کو اجر جزیل کا اسیدوار کیا ہے۔

قال الله تعالى وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ طَبَلٌ حَيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۚ وَلَبِئْسَ لَكُمْ بَشِيرٌ مِنَ الْخَوْفِ وَالتَّوْبِ وَأَنْتُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ الْكَافِرِينَ وَالْقَوَاتِ وَالْبَشَرِ الصَّابِرِينَ ۚ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ

اے میرے عزیزان غارِ بڑھ لوگوں کو اچھے کام بنا اور بڑے کاموں سے منع کرا اور تجھ پر جیسی عطا ہو اسکو برداشت کر بیشک یہ ہمت کے کام ہیں ۱۱

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۱۹)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝
(پارہ ۴ سورۃ آل عمران رکوع ۲۰)

ہر چند میں نے بیان کو وسعت دی مگر سچ یہ ہے کہ اس مختصر رسالے میں اخلاقی تعلیم کے نمونے جو ذخیرہ اسلامیہ میں موجود ہیں بقدر کافی دکھانے کا بہر حال جو کچھ معرض تحریر میں آیا اسکو دیکھنے حق کے ڈھونڈنے والے اندازہ کر سکیں گے کہ بلحاظ اپنی خوبیوں کے اسلامی تعلیم کا کیا درجہ ہے اور اُسے دینی اور دنیوی دونوں پہلو کو کس دور اندیشی کے ساتھ ملحوظ رکھا ہے۔ اکثر غیر مذہب کے آدمی اور بالخصوص عیسوی المشرب اپنا سبب جنس جو کچھ بدگمانی اسلامی تعلیم پر رکھتے ہیں اُسکی عام وجہ یہ ہے کہ خود انکو قرآن اور حدیث سے واقفیت نہیں ہے اور اُنکے عالموں نے جنھیں کم و بیش سمجھنے کی لیاقت حاصل تھی بوجہ تعصب مذہبی تعبیر الفاظ غلط کی غلط روایت کا حوالہ دیکے اپنے معتقدوں کو ایسا بھڑکا دیا کہ وہ لوگ تفتیش حق میں اسلام کی حرمت منصفانہ نگاہ نہ کر سکے اور آزادانہ جانچ سے محروم رہ گئے۔

۱۱ جو لوگ اللہ کی راہ میں مائے جانیں اُنکو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ سمجھتے نہیں۔ البتہ ہم تم لوگوں کو غلطی سے سوخت اور بھوکا اور کچھ جان وال و پھلون کے نقصان سے آواز میں گے اور اُسے پیغمبر ایسے صبر کرنے والوں کو جو وقت مصیبت کے کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے ہیں اور اُسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں انھیں لوگوں پر اللہ کی مہربانی اور عنایت ہے اور یہی لوگ راہ راست پر ہیں ۱۲
۱۲ مسلمانو مصیبتوں پر خود صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر کی تعلیم دو اور آپس میں مل کر رہو اور اللہ سے ڈرو تاکہ اپنی مراد کو پہنچو ۱۲

اسلام یہ نہیں کہتا کہ بے دلیل اس کے مسئلے مان لیے جائیں بلکہ بنی نوع انسان سے
 اُسکی یہ درخواست ہے کہ تعصب کو چھوڑو احقاق حق کی آزادانہ کوشش میں اُس
 روش کو اختیار کرو جو پسندیدہ ہو قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ
 اَنْ يَّعْبُدُوْهَا وَاَبَاؤُا لِي اللّٰہِ کَعِبَادِ الْبَشَرِ ۚ فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ
 الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ ۚ اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰۤی اللّٰہُ ۚ وَاُولَٰئِكَ هُمُ
 اُولُو الْاَلْبَابِ ۝ (پارہ ۲۳ سورۃ الزمر رکوع ۲)

ماننا نہ ماننا دوسری بات ہر شخص جیسا عمل کرے گا ویسا ہی اُسکا پھل پائے گا۔
 گندم از گندم بر وید جو ز جو از مکافات عمل منجمل مشو

لیکن افسوس ہے تو یہ ہے کہ ایسی واجب منادی سے کان بند کر لیے جاتے ہیں اور
 یہ دنیا تحمل اور سکون کے ساتھ سن بھی نہیں لیتی کہ نہ کرے نوا لایا کہتا ہے کس آنے والی
 آفت سے ڈرنا ہو اور اُس کے نجات کی کیا تدبیریں بتا رہا ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ اب
 کم و بیش تعصب کا طوفان دور ہو چلا ہے اور چند بلند خیال انصاف پسند عیسائیوں
 نے ایسی کتابیں لکھی ہیں جنہیں اکثر تہمتوں کی تردید ہوئی ہے اور عجیب نہیں کہ وہ زمانہ
 جلد آجائے کہ ہمارے برادران نوعی تقلید کی اندھیری کوٹھری سے نکل پڑیں اور
 تحقیق کے میدان میں عقل کی روشنی میں جانچیں کہ وصول الی اللہ کا کونسا راستہ

۱ اور جو لوگ بتوں کو نہیں پوجتے اور خدا کی طرف رجوع لائے ہیں اُنکے لیے خوش خبری ہے جو پس
 لیے پیغمبر ہمارے ایسے بندوں کو خوش خبری سناؤ جو باقون کو سنتے ہیں اور جو اچھی بات ہو اُس پر عمل کرتے ہیں
 یہ وہی لوگ ہیں جنکو اللہ نے ہدایت دی ہے اور یہی لوگ دانشمند ہیں ۱۲

بخطر ہے۔ (س) مذہب اسلام کی اشاعت ہو کر شمشیرِ عمل میں آئی مگر سچے عقیدت مند
 کی یہ شان نہیں ہے کہ جابرانہ دباؤ سے تسلیم کر لے جائیں (ج) دنیا میں ہر ذی عقل
 صاحب شعور انجام کار پر دوراندیشی کے ساتھ نظر دوڑاتا ہے اگر سبقت ہمتی یاد رکھیں
 موانع خارج نہ ہوں تو بقدر اپنی طاقت کے وہ ایسی تدبیروں پر عمل کرتا ہے جن سے
 سود کی امید ہو ورنہ کی توقع ہو۔ جو کچھ تجربہ رنج و راحت کا دنیاوی زندگی میں ہو چکا
 ہے وہ اس تفتیش پر اسے مائل کرتا ہے کہ بعد از مرگ اسکے ابنائے جنس کی رو میں دولت
 وجود سے بہرہ مند رہتی ہیں یا یہ کہ جسم کے ساتھ اُلجھی شمع حیات بھی بجھ جاتی ہے اور
 پھر ایسی حالت میں کہ جسمانی موت کے بعد زندگی کا کوئی دوسرا سلسلہ برپا ہوتا ہو
 اس طرح کی راحتیں نصیب ہوتی ہیں اور کسی کیسی مصیبتیں جھیلنی پڑتی ہیں۔ اس طرح کی
 تفتیش کو ہمارے مکرم جامع کمالات مولوی سید علی المتخلص بہ کامل ابن مہمل اہل
 مولانا احمد علی محمد آبادی اعلیٰ السد مقامہ فی اعلیٰ علیین نے کیسے خوب پیرایہ میں
 منظوم فرمایا ہے۔

نظم

شب کو جائنکلا تھا میں کامل مزار پر
 فاتحہ پڑھ کر یہ قبر دوست پر میں نے کہا
 شاد ہو کچھ تو بھی زیر خاک لے رنگین دا
 اس جہت سے مثل ابراہیمین مخمیں ہاں
 ہم گریبان چاک ماتم میں نے لے یا رہیں
 شمع روشن ہو گلوں کے قبر پر بنا رہیں

کیا ہوا مرنے کے بعد اے راہی ملکِ علم
 منزلیں نہ دیکھیں یاد و رہیں کیا حال ہو
 جس محل میں جا کے تو اتر ہو اے نازک بین
 چھت منقش ہو کہ سادی فرش نگین باسفید
 سبز جلتے ہیں کنول یا سرخ روشن ہیں گلاس
 پھول ہیں کس رنگ کے پتے ہیں کس انداز کے
 اہل صحبت کون ہیں کیا گفتگو کا ہو طریق
 دعوتیں بھیجیں فقط یا آپ بھی آئے کبھی
 بات کرنے کی صدا اصلاً نہیں آتی کبھی
 قبر سے آئی ندائے دوست بس خاموش رہ
 باغ کیسا پھول کیسے عقل پر تیری کمان
 وہ ہمارا پیکر نازک جو تجھ کو یاد ہو
 اب زیادہ بات کر سکتے نہیں لے گھر گجا
 محض عقل نے لائق اطمینان جواب نہیں دیا
 اسلئے مقتدرینِ معاد کو رعبت پیدا ہوئی
 کہ مذہبی رہنماؤں سے مشورہ کریں اور کم و بیش دنیا میں ایسے سامان تو جمیا کر لیں کہ
 دوسرے عالم کی دار و گیر سے نجات ملے۔ یہودیوں نے زردشتیوں نے اور ہندوؤں نے تو کھل کے کہہ دیا کہ اُنکا فرقہ خدا کا منتخب گروہ ہی جسکے حلقہ میں دوسروں کو

لوگ کیسے ہیں ہاں کے او کیا اطوار ہیں
 راہ میں کچھ بستیاں ہیں شہر ہیں بازار ہیں
 کس طرح کا قصر ہو کیسے در و دیوار ہیں
 تخت کیسے ہیں منبت یا مضع کا رہیں
 باغ ہو سبزہ ہو کچھ اشجار ہیں اثمار ہیں
 مرغ زرین بال ہیں یا عنبرین متقار ہیں
 خوش بیان خوش طبع یا کج فہم و بگفتار ہیں
 اپنے اپنے شغل میں رہتے ہیں یا بیکار ہیں
 کس طرح کے لوگ ہیں سوتے ہیں یا بیدار ہیں
 ہم اکیلے ہیں نہ یاں احباب فی اغیار ہیں
 کنج تنہائی ہو اور افضی گلے کے ہار ہیں
 آج خاک قبر سے اُسپر منون کے ہار ہیں
 دلمیں آذر وہ تہونا کیا کرین لپچار ہیں

آنے کی اجازت نہیں مل سکتی مگر بودھ عیسائی اور مسلمان ان جو یاے حقیقت کے
 خیر مقدم کو دوڑ پڑے اور اپنی اپنی متاع ہدایت کا دکھانا شروع کر دیا۔ بودھ ازم
 ہیکو زیادہ تعلق نہیں ہو لیکن عیسائیت اور اسلام مذہب سے ایک دوسرے
 کے حریف مقابل چلے آئے ہیں۔ ان دونوں نے نیک دل خریداروں کی آغوشیت
 جانی اور جو کچھ ذخیرہ تحقیق پاس تھا اسکی بیشی میں حد درجہ کی دلچسپی ظاہر کی۔ چند
 سنجیدہ مشنری آگے بڑھے اور سنہری جلد کی ایک کتاب پیش کی جس میں اس دورانیہ
 کے ساتھ کہ عہد جدید میں شرعی احکام کا وجود کیا ہے اور عہد عتیق کے صحائف بھی
 شامل کیے گئے تھے اور پولوس مقدس کے خطوط جن میں اخلاقی رنگ آمیزیاں
 زیادہ تھیں جلی قلم سے لکھے ہوئے تھے۔ دیکھنے والے آزاد طبع دانشمند تھے
 کتابی تذکروں سے عبرت حاصل کی اخلاقی مضامین نے انکے دل پر اثر ڈالا لیکن
 پولوس مقدس کی منطق سے سخت اُکھن پیدا ہوئی اور سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ گناہ
 عیسائی کریم مسیح گناہگار ٹھہرائے جائیں یا یہ کہ اُنکا قتل دوسروں کے سینات کا
 کفارہ سمجھا جائے۔

یہ لوگ موسیٰ کی کتاب میں خدا کے احکام دیکھ چکے تھے انجیل میں پڑھ لیا تھا
 کہ مسیح نے پُر زور الفاظ میں اُن احکام کی توثیق فرمائی ہو اور پھر کلیتوں کے موسومہ
 خط (باب ۳ ورس ۲۳ لغایت ۲۵) میں پولوس کا یہ فرمانا کہ ایمان کے بعد شریعت
 بیکار ہو گئی ایک عجیب بیان معلوم ہوا اور اُسی بیان سے یہ بدگمانی پیدا ہوئی کہ

سہولت پسند ناصح بساط شرع کو کوٹ رہا ہو اور خدا کے حکم سے نہیں بلکہ اپنے خیال کی مقراض سے اُس قانون کی دھجیان اڑا رہا ہو جسکو حضرت موسیٰ لائے اور جسکی تکمیل کے لیے مسیح علیہ السلام دنیا میں آئے تھے (متی باب ۵ ورس ۱۷ الغایت ۲۰) ان بھٹون کی نسبت امید تھی کہ کسی نہج سے طرہ سبکین مگر مسئلہ تشلیث نے جلسہ کارنگ بگاڑ دیا کیونکہ جستجو کرنے والے خدا کی وحدت کو خاطر نشین کر کے گھر سے نکلے تھے اور یہاں دونہیں بلکہ تین خداؤں کے اعتقاد کا مشورہ دیا گیا اور اُسی کے ساتھ ایک مین مین اور مین مین ایک کا فلسفہ یا تو بے معنی تھا یا کچھ ایسا دقیق جسکو فلاطون بھی سمجھ نہیں سکتا تھا مشنری بزرگوار اسکو خود کیا سمجھتے اور دوسروں کو کیونکر سمجھا دیتے با انہم بے ربط حجتین کین بیٹے کی ناخوشی سے ڈرایا باپ کی ناراضی کا خوف دلایا لیکن یہ جماعت اٹھ کھڑی ہوئی اور اسلام کے نو تعمیر قصر مین جا پہنچی۔ یہ قصر سادہ وضع مستحکم بنیاد تھا اور دیوار پر آیات تو حید جلی قلم سے تحریر تھیں۔

ایک مقدس بزرگ نے جو سجادہ شریعت پر جلوہ افروز تھے پروردگار مین قرآن کی تلاوت شروع کی الفاظ کی شوکت فقر و کی روانی ترغیب و ترہیب کے طرز زبان نے وہی اثر ڈالا جو قرآن کے سمجھنے والوں پر اب تک ڈالتا ہے۔ سننے والوں پر رقت طاری ہوئی روتے روتے چکیان بندھ گئیں جب طبیعت نبھلی تو کلمہ لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ پڑھ کے اُس گروہ مین مل گئے جس مین کالے گوتے چھوٹے بڑے سب کے سب ایک دوسرے کے بھائی سمجھے جاتے تھے پھر شیخ طرقت نے

احکام شرعی سے آگاہ کیا اور قریب نفہم وجہ عقلی بھی بتائے۔ تورات کتاب الاحبار
 احکام اور انجیل شریف سے اخلاقی تعلیم کا مقابلہ کر کے شریعت محمدی کی موزونی
 دل نشین کر دی رخصت کے وقت آیہ کریمہ **وَلَتَكُنَّ مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى**
الْحَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُقْلِحُونَ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱) کا وعظ قابلیت کے ساتھ کہا اور
 متقدمین اہل اسلام کے مساعی جمیلہ کے تذکرے سنائے۔ یہ جماعت تعلیم پاک
 وطن کو پھری اور فرض تبلیغ کے ادا کرنے میں اُسے وہی روش اختیار کی جو خود
 اُسکے اُستاد کی تھی اور جسکے محاسن کا اس جماعت کو پورا اعتقاد ہو گیا تھا۔ دوستو
 جو کچھ میں نے تحریر کیا وہ محض خیال بندی نہیں ہر ادا بان اسلام کے تذکروں کو
 پڑھو و حقیقت اس مذہب کی اشاعت اُن لوگوں نے اسی طرح کی ہو اور اب ہر چند
 اگلے بلند خیالوں کا نشان یا نہیں جاتا لیکن اسلام کی حجتیں ایسی قوی ہیں کہ کسی
 نہ کسی سپر ایہ میں اپنا اثر دکھاتی ہی رہتی ہیں۔

زمانہ عسرت میں جو لوگ ایمان لائے اُن کو کسی دنیوی فائدہ من کے ظاہری سامان
 دکھائی نہیں دیتے تھے مگر اتباع اسلام میں اُن لوگوں نے مال کی جان کی عزت برو کی
 پرواہ نہیں کی۔ ترک وطن کی مصیبت عزیزوں کی مفارقت کو برداشت کیا مگر
 اور تم میں ایسا ایک گروہ ہونا چاہیے جو لوگوں کو نیک کاری کیطرح بلاے اچھے کاموں کی ہدایت کے

اور جبری باتوں سے منع کرے۔ جو لوگ ایسا کریں وہی صلاح پانے والے ہیں ۱۲

اپنے عقیدے سے نہیں پھرے۔ یہ تو ہاجرون کی حالت تھی مدینہ کے رہنے والے
 جنکو انصار کہتے ہیں غور تو کرو ان پر کیا دباؤ تھا کہ ہاجرون کو اپنا بھائی بنا لیا اور
 باہنہ کہ خود کم بضاعت تھے مگر خوشدلی کے ساتھ تارکان وطن کو شریک فی البضاعت
 کر کے اور بھی کم مایہ بن گئے۔ قدیم الایام سے قبیلہ قریش تمام عرب میں باعزاز
 سمجھا جاتا تھا اور جس گھر (کعبہ) کے وہ لوگ متولی تھے اُسکی زیارت کو قریب قریب
 حملہ قبائل عرب ذریعہٴ بہبود سمجھتے تھے پس مدینہ کے رہنے والوں نے صرف پیغمبر
 علیہ السلام اور اُنکے ساتھیوں کو پناہ نہیں دی بلکہ ایک نامور بااثر قبیلہ اور اُسکے معتقد
 دوستوں کے ساتھ جھگڑامول لیا جسکا نتیجہ سخت خطرناک معلوم ہوتا تھا اسلئے کیا
 شک ہو کہ اُن لوگوں نے خالصاً لوجہ اللہ اسلام کو قبول کیا اور جان مال کو بھٹا بلکہ
 رضائے الہی پہنچا رہے سمجھا تھا۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مدینہ میں بھی چند افراد منافقانہ
 مسلمان بن گئے تھے اور حوالی مدینہ کے رہنے والے کچھ بدویوں نے بھی زبانی اقرار
 حقیقت اسلام کا کیا تھا لیکن ایسے کم نصیب تھوڑے تھے اور قرآن میں اُن لوگوں
 کو سخت ملامتیں کی گئی ہیں۔

سیح علیہ السلام نے بڑی عرق ریزی سے صرف بارہ منتخب شاگرد مہیا کیے تھے
 جن کے نام یہ ہیں۔ شمعون تپرس اندریاس یعقوب

پسر زبدي یوحنا فیلبوس برتھولما تھوما متی

یہوداہ اسقرویوتی شمعون قناتی

ان بارہوں کو خود حضور ممدوح نے دعاۃ دین مقرر کر کے قبائل بنی اسرائیل کی طرف بھیجا تھا کہ معجزہ دکھائیں اور دین متین مسیحی کی تلقین کریں (متی باب ۱) لیکن یہوداہ اسقرویوتی ایسا نالائق ثابت ہوا کہ اُس نے صرف تیس روپیہ معاوضہ لیکے جناب مسیح کو دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کرادیا (متی باب ۲۶ ورس ۱۵ و ۱۶)

مسیح نے اپنے شاگردوں کو اسطرح جاننا زہی کی ترغیب دلائی تھی ”کیونکہ جو کوئی اپنی جان بچا یا چاہے اُسے کھو بیگا پر جو کوئی میرے لیے جان کھوئے گا اُسے پائیگا“ (متی باب ۱۶ ورس ۲۵)

شمعون پتروس نے اس نصیحت کو خود سنا تھا اور ایک مرتبہ جب مسیح نے اپنے اُسے جانے کی خبر سنائی تو جوش میں آ کر کہنے لگے کہ ایسا کبھی نہوگا لیکن جب وقت امتحان آیا تو تین مرتبہ اُس تعلق کا انکار کیا جو حقیقت ساتھ مسیح کے رکھتے تھے اور صرف سادہ انکار نہیں کیا بلکہ قسمیں کھائیں اور لعنت بھی بھیجی (متی باب ۲۶ ورس ۶۹ لغایت ۷۴)

پھر بھی شاگردوں میں پتروس بہت غنیمت تھے کہ کسیطرح عدالت تک مسیح کی ہمراہی اختیار کی تھی لیکن باقی دس شاگردوں نے تو بعد از گرفتاری خبر بھی نہیں لی

لہٰذا لوقا نے ایک شاگرد کا نشان ان الفاظ سے دیا ہے یعقوب کا بھائی یہوداہ (باب ۶ لوقا ۱۲)

کہ اُنکے رہنما پر کیا گزری تجہیز تکفین کی بھی کفالت ان شاگردوں میں کسی نے نہیں کی بلکہ یوسف نامے ایک اور سعادتمند نے اُسکا اہتمام کیا۔ تاریخ کے دیکھنے والے قیاس کر سکتے ہیں کہ اگر ایسا وقت پیغمبر علیہ السلام کے پیش نظر آتا تو مہاجر و انصار مردوں کا کیا ذکر ہی عورتیں گھر سے نکل پڑتیں اور جب تک مرد وزن سب کے سب شہادت کا ذائقہ چکھ نہ لیتے دشمنوں کو یہ موقع نہ ملتا کہ دامن نبوت کی طرف اپنے دست ستم کو دراز کریں چنانچہ میں چند حکایتیں اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کی وفاداریوں کی تحریر کرتا ہوں۔

حکایت

مظالم اہل وطن سے جب پیغمبر علیہ السلام نے عوم مدینہ فرمایا تو اخفائے سفر کی جو کچھ تدبیریں ضروری تھیں عمل میں آئیں یہ سفرات میں شروع کیا گیا اور اس خیال سے کہ بستر کو خالی پا کے دشمن فی الفور درپڑ لقا قب ہوں گے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ دوسرا شخص اُس بستر پر حضور کی رفاے مبارک اوڑھ کے سوئے۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ اس خطرناک خدمت کو وہی سعادتمند انجام دے سکتا تھا جس کو اپنی عزیز جان کے فدا کرنے میں مطلق دریغ نہ تھا چنانچہ ہمارے مولائے کرم علی بن ابی طالب نے اس خدمت کو خوشدلی کے ساتھ قبول کیا۔ مشرکوں نے کسی مصلحت سے تمام شب صرف محاصرہ پر قناعت کی اور اس تصور میں جا گئے تھے کہ طلوع

آفتاب سے پہلے شمع رسالت کو گل کرین گے لیکن بیاض صبح نے اُن کو رباطنوں کو سمجھا دیا کہ جس بیگناہ کا قتل مقصود ہو وہ بستر پر نہیں ہیں بلکہ اُنکی جگہ دوسرا خدا کا شیر رونق افروز ہو۔ اس پر خطر سفر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمراہی کے لیے منتخب ہوئے اور بڑی مسرت کے ساتھ تمامی خطرات کا جو ہر طرف سے ہجوم کیے ہوئے تھے برداشت کرنا گوارا کر لیا اور جبل ثور کے غار میں تو وہ جوہر صداقت دکھا جسکی نظیر پیشکل مل سکتی ہے۔ اس غار کی نسبت مشہور تھا کہ درندوں کا ماں گزندوں کا مسکن ہے لیکن بضرورت وقت ہر گاہ اُس میں چھپ رہنا ناگزیر تھا اسیلئے جانب از ہمراہی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غار میں داخل ہونے سے باز رکھا اور خود پہلے اُسکے منہ میں کود پڑے تاریکی زیادہ تھی اسیلئے اطراف غار کو ہاتھوں سے ٹٹولا خدا کی ہمرانی سے غار میں کوئی موزی نہیں ملا لیکن تین سو راخ موجود پائے گئے اور اندیشہ پیدا ہوا کہ شاید اُنہیں افعی یا دوسرا کوئی گزندہ موجود ہو اسیلئے ایک کے تو اپنے کپڑوں سے بند کر دیا دو باقی رہے جنکے منہ پر اپنے پائوں لگائے۔ ان احتیاطی کارروائیوں کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار میں تشریف لائے اور اپنے ثابت قدم خادم کی گود میں سر رکھ کے سوئے آخر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے کف پا کو زہریلے سانپ نے کاٹا پائوں تو کیا ہوتا آپ نے اس خون سے حرکت بھی نہیں کی کہ پیغمبر علیہ السلام کو بیداری کی تکلیف پہنچے گی لیکن شدت الم سے بے اختیار چہرہ پر آفتاب رسالت کے آنسو ٹپک پڑے اور حضور نے بیدار ہو کے بقوت اُٹھائے

تمام آثارات ورم و الم کے جو عارض ہو گئے تھے دم کر دم میں مٹا دیا۔

حکایت

اُحد کی لڑائی بگڑ گئی اور لشکر اسلام کو بہت کچھ صدمے اٹھانے پڑے ابن قمیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست راست پرتلو اور چلائی طلحہ نے اُسکو اپنے ہاتھ پر روکا جسکی بدولت اُنکا ہاتھ ہمیشہ کے لیے بیکا ہو گیا پھر مالک بن نہیر نے جو مشہور قہر انداز تھا حضرت پرتیر چلایا اور اُسکو بھی انھین طلحہ نے اپنے ہاتھ پر لیا۔ اُس لڑائی میں اسی زخم سے کچھ زیادہ اس جانبار کے جسم کو پہونچے تھے جنکی خلش سے غشی کی حالت طاری ہوئی لیکن جب ہوش آیا تو جناب سالتم کی خیریت پوچھی اور سلامتی کی خبر سُننے کے لگے کہ خدا کا شکر ہو اور اب سب مصیبتیں بعد دریافت اس خیریت کے آسان ہیں۔

حکایت

بلال ابن رباح حبشی امیہ بن خلف کے غلام تھے اُن پر اسلامی تعلیم کا اثر پڑا اور مسلمان ہو گئے بیدرد آفانے اُنکو ستانا شروع کیا۔ عرب میں آفتاب کی تمازت جیسی کچھ ہوتی ہر اُسکا حال مشہور ہوا امیہ دوپہر کے وقت جبکہ آفتاب گرم ہوتا بلال کو جلتی ہوئی کنکریوں پر لٹاتا اور سینہ پر بھاری پتھر رکھ دیتا اور کہتا کہ اگر تو دین اسلام

نہ پھر گیا تو ایسی ہی تکلیف میں اپنی نقد جان کا ہتھیے کھونا پڑ گیا لیکن اس بزرگِ بزرگ خدا نے توحید سے زبانی انکار کر دینا بھی گوارا نہیں کیا آخر کار مسلمانوں کے شفیق ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خرید کے خالصاً لوجہ اللہ انگوارا کیا۔ زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بلال مؤذن اور خازن بیت المال کے رہے بعد وفات آنحضرت کے شام کو چلے گئے مدتوں بعد بشوق زیارت قبر شریف مدینہ کو آئے اور مسلمانوں کے اصرار سے مسجد نبوی میں اذان کی جسوقت کلمہ اُشہد اَنَّا مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہِ زبان سے نکلا تمامی اہل مدینہ درد مفارقت سے رونے لگے اور عورتیں حتیٰ ہونیں پردوں سے نکل پڑیں۔

حکایت

جب رسول اللہ نے معرکہ اُحد سے مدینہ کو معاودت فرمائی تو ایک انصاری عورت جس کا باپ۔ بھائی۔ شوہر اور بیٹا لڑائی میں مارا گیا تھا سامنے آئی اور عرض کیا کہ جب آپ سلامت ہیں تو میں اُن مصیبتوں کی جو مجھ کو پہنچی ہیں کچھ پروا نہیں کرتی اور اسی طرح دوسری عورتوں نے بھی جنکے عزیز رشتہ دار شہید ہوئے تھے جناب رسالت مآب کی سلامتی پر خدا کا شکر کیا اور اپنے مال کو بمقابلہ اُس مسرت کے حقیقت سمجھا پس ان سب واقعات پر نظر کر کے یہ کہنا ہرگز داخلِ مبالغہ نہیں ہے کہ اپنی وحانی قوتوں سے جیسے صادق الایمان توابع اسلام نے فراہم کیے تھے ویسے کسی اور

مذہب کو جتنے تذکرے موجود ہیں ہرگز نصیب نہیں ہوئے۔ دنیا کا دستور ہر کسب
 کسی عقیدہ کی بنیاد پر جاتی ہے تو زمانہ مابعد میں سرگرم عقیدہ پیدا ہو جاتے ہیں اور وقتاً
 میں مبالغہ کے ساتھ رنگ آمیزان کرتے ہیں ایسے جانچنا چاہیے کہ جن لوگوں نے
 بزمانہ حیات پیغمبر علیہ السلام اقرار رسالت کیا تھا خود انکی قوت ادراکیہ کی کیا حالت
 اور طاقت فکر کی کیا کیفیت تھی تاکہ اطمینان حاصل ہو کہ انھوں نے واقعات نگینی
 کو دہشتندی کے ساتھ دیکھا اور اُسکی سچائی کی نسبت مستحکم بنیاد پر اسے قائم کی تھی۔ ہم
 سابقین کی فہرست کو نام نامی سے **علی مرتضیٰ۔ ابو بکر صدیق۔ عمارق**
ابو عبیدہ امین اللاتہ۔ خالد سیف اللہ کے مزین پاتے ہیں جنکے تذکروں
 سے صفحات تاریخ بھرے پڑے ہیں۔ تدبیر مملکت نظام مہام میں ان بزرگوں
 نے اپنی وہ دماغی قوت ظاہر کی ہے جو مشہور وزرائے سلطنت میں کمتر نشان دیجاتی
 ہے۔ جن لوگوں نے غیر قوموں کے قانون ملک داری کو کتابوں میں پڑھکے کسی طرح
 کے جوہر قابلیت دکھائے ہوں انکے نسبت قیاس کیا جاتا ہے کہ اثر تعلیم نے طبعی
 دہشتندی کو ابھارا اور ارجمند مراتب پر فائز کیا ہے لیکن ان قرشی صحرائیوں میں اسکول
 تھانہ کالج نہ کتب خانہ تھانہ یونیورسٹی انکی بضاعت وہی قوت دماغی تھی جو ان کے
 پیٹ سے ساتھ لائے تھے یا وہ تعلیم آئی تھی جسکا فیضان انکے دل و دماغ پر عالم بالا
 سے ہوتا رہا۔ ایک محقق عالم نے علی مرتضیٰ کے خطبوں اور مکتوبوں کو بشکل کتاب
 جمع کیا اور اُس کتاب کا نام **نہج البلاغہ** رکھا ہے اُسکے ملاحظہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ

صاحب کلام کیسا حکیمانہ دماغ اور کیسی دقیقہ سنج طبیعت رکھتے تھے۔ حواریوں کے معتقد
انکے خطوط کی بڑی میج سرسائی کرتے ہیں اور شک نہیں کہ وہ سب اخلاقی رنگ میں جوڑے
ہوئے ہیں اور ڈھونڈھنے والوں کو ان کے صفحات میں بیش بہا جواہر مل سکتے ہیں
لیکن نہج البلاغہ تو گنجینہ حکمت خزانہ بلاغت ہے بالخصوص پروردگار کی عظمت کا
جلال قادر توانا کی صنعت اور اُسکی صنعتوں کا کمال ایسے پیرایہ میں بیان فرمایا ہے کہ سننے والوں
پر ہیبت اور ہیبت کے ساتھ حیرت چھا جاتی ہے اور سمجھنے والوں کو یہی ہیبت اور
حیرت درجہ عرفان پر پہنچاتی اور موجد مسلمان بنا دیتی ہے۔ بعد وفات پیغمبر علیہ السلام
کے ایسے سامان مہیا ہو گئے تھے کہ دولت اسلامیہ کا شیرازہ بکھر جائے اور سلسلہ نظام
جو عرب میں مشکون سے قائم ہوا تھا ٹوٹ کے درہم و برہم ہو لیکن ابو بکر صدیق رضی اللہ
کی دانشمندی عین وقت پر پڑے کام آئی اور اُس نے گرتے گرتے اس قصر اقبال کو
سنبھال لیا۔ بات کا کہنا آسان اور اُسکا کر دکھانا مشکل ہے کسی مدبر سے جس نے
دنیا کے فراز و نشیب کا تجربہ کیا ہو پوچھ دیکھو کہ بوجوہ کی ان واقعات کے جو پیش تھے
اور جنکی تفصیل ارباب تاریخ نے کی ہے کیسے جوہر لیاقت دکھانے کی ضرورت تھی
اور ایسی آنے والی بلا کا ہٹا دینا کتنے بڑے حالی دماغ کا کام تھا۔ سچ یہ ہے کہ اس طرح کے
طوفان میں کشتی کا بچا لینا انھیں مقدس مؤید من اللہ کا حصہ تھا اور قدرت نے اسی
دن کے لیے انکو پیدا کیا اور زندہ رکھا تھا۔ **عمر فاروق** رضی اللہ عنہ کی کارگزاروں کے
ڈھونڈھنے والے مسلمانوں کی مصنفہ اور غیر قوموں کی مولفہ کتب تاریخ کو دیکھیں

اور الفات کریں کہ ایسے دانشمند دور اندیش عالی دماغ اور باوجود استے اقتدار کے
 زاهدانہ زندگی کر نیوے دنیا میں کتنے گزرے ہیں میرا تو یہ خیال ہو کہ انبیاء کون کے علاوہ نظر
 بحالت مجموعی شاید ہی دنیا میں انکا مثل پیدا ہوا ہو۔ باقی دو ہزار گون کے تذکرے
 بعض حالات ان معرکوں کے درج تاریخ ہیں جو قیصر روم یا شاہ فارس کے مقابلہ میں
 پیش آئے تھے جگہ دیکھ کے ہر ذی عقل انکی مدبرانہ عالی دماغی اور دانشندانہ بلند خیالی
 کا ضرور ہو کہ اعتراف کرے۔ **دوستو** سچ بتاؤ کیا یہ بات قیاس میں آتی ہو کہ
 ایسے ایسے دانشمند دام فریب میں پڑ گئے اور بغیر اطمینان صداقت کلمہ توحید پڑھ کے
 حضرت اسلام کے فدائی بن گئے تھے۔ مذاہب مشہورہ میں ہر ایک رحم اور فروتنی کی
 سفارش کرتا ہے اور کچھ عرصہ تک بعد اپنے ظہور کے ان سب نے دیانت اور نیک
 نیتی کے ساتھ اس سفارش کی منادی کی اور قلوب پر سامعین کے عمدہ عمدہ اثر ڈالے
 لیکن جب دنیا دار ارباب حکومت بھی اُسکے ہم آواز ہوئے تو پھر وہ مذہب ملکی پاسی
 کے آغوش میں آگیا اور رحم کی جگہ جور و ستم نے اور فروتنی کی جگہ کبر و نخوت نے زبردستی
 چھین لی۔ ان مذاہب میں سب سے زیادہ مذہب عیسوی اپنی مسکینی کا اظہار کرتا ہے
 اور ابتدائیں وہ حقیقت منہج و مرجان تھا۔ قبائل بنی اسرائیل میں جب کہ مسیح علیہ السلام
 سامیون کے بچے فرمایا کرتے تھے بہت کم اور زیادہ تربت پرستان یورپ میں ہادیان
 دین کی کوششیں کامیاب ہوئیں۔ تین صدی کے عرصہ میں رفتہ رفتہ شجرہ تعلیم اتنا
 بڑھا کہ شاہنشاہ **قسطنطین** نے باقتضائے مصلح ملکی یا دینی دین مسیحی کی

اشاعت مذہب میں شاہی اقتدار کی شرکت

پیروی اختیار کی پھر تو وہی بزرگوار جو دوسروں کو ترک و تجرید رحم و عفو کی تعلیم دیتے
 تھے خود اپنا سبق بھول گئے اور امن کی خانقاہوں میں کشت و خون کباب اگر گرم ہو چلا
 ۱۲۲۷ء میں ایک کونسل جو جنیس کے نام سے مشہور تھی قائم ہوئی اور حامی دین شہا
 قسطنطین اُسکے پریسیڈنٹ بنے۔ پر جوش علمائے مسیحی کو اس کونسل سے بڑے بڑے
 اختیارات ملے اور اُن لوگوں نے اپنے معققات کی اشاعت میں کوئی دقیقہ جبر و
 ستم کا اٹھا نہیں رکھا۔ **جان ڈون پورٹ** اپنی لائقِ تعظیم تصنیف میں تحریر
 فرماتے ہیں کہ اس کونسل کی بدولت بڑی بڑی خرابیاں پیدا ہوئیں اور تعصب کے
 دست و بازو عرصہ تک بنی آدم کے خون سے کرۂ ارض کو لالہ زار بنائے گئے۔
شاہ شارلمین نے بت پرستان قوم سکسن کو جبر اُعیانی بنایا اور **بادشاہٹ**
 کی جہادی پالیسی نے بہتوں کو خلافت اُنکی مرضی کے آسمانی بادشاہت میں جکڑ دی
فریڈلوف اور **نالد** اپنی کتاب **پرینکپ آف اسلام** میں ارشاد کرتے ہیں
 کہ ۱۶۶۹ء میں یہ عجیب حکم بنام راجگان جزیرہ **امپوٹا** صادر ہوا تھا کہ بت پرستوں
 کی ایک تعداد صطباغ پانے کے لیے اُسوقت موجود رہا کرے جبکہ پاسٹر تقریباً ۱۷۰۰
 اُنکے پاس پہنچے، بت پرستوں کے ساتھ جو برتاؤ مسیحی مجاہد برتتے ہیں اُس سے
 قطع نظر **ناظرین تاریخ اسپین** کو ملاحظہ فرمائیں کہ مسلمانوں نے وہاں کے قدیم
 باشندوں کو کیسی مذہبی آزادی دے رکھی تھی اور جب تغیرات زمانہ نے زمام حکومت
 عیسائیوں کے ہاتھ میں دیدی تو اُنکے دستِ ستم نے کس طرح اسلام کا نام اُس خطہ سے

مثایا اور کیسی میدردیون کے ساتھ اُنکے حالِ شانِ معاہدہ برباد کیے۔ باوجود ان کے تو دل کے تعجب ہو کہ مشنری مقرر شاہانِ اسلام پر الزام لگاتے ہیں اور انجیل متی باب ورس کے کوہِ نبین پڑھتے "اور کیون اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہو دیکھتا ہو" اُس کا نرٹے پر جو تیری آنکھ میں ہو نظر نہیں کرتا،، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بادشاہوں کے اعمال کا اگرچہ اُن سے شاعت میں بہت بڑی مدد ملی مذہب عیسوی ذمہ دار نہیں ہے پھر اسلام بھی اُن جبر و ستم کا جس کا مرتکب کوئی مسلمان بادشاہ ہوا ہو کیونکہ وہ کیا جائے۔

دارِ شکوہ ہندوستان کی طرف میلان خاطر ایسے ظاہر کرتا تھا کہ بڑے بڑے ذی اقتدار راجگان ہند تخت نشینی کی نزاع میں اُسکی حمایت کریں گے۔
اوزنگ نیب دوسرا دعویٰ سلطنتِ زود فہم تھا اُسے بھائی کی چالاکی کو سمجھ لیا اور اُسکے مقابلہ کے لیے مسلمانوں کے جوش کو اُبھارا۔ الغرض اپنے اپنے سوانگ میں شاہجہان کے دونوں صاحبزادے معرکہ آرا ہوئے۔ اقبال اور **نگ نیب** کے ساتھ تھا اور اُسے لشکرِ مقابل کو با اینہم کہ وہ تعداد میں زیادہ اور شاہانہ سامان سے آراستہ تھا شکست دیدی۔ پھر فاتح نے دشمنوں کی دل شکنی کے لیے کچھ مندر توڑے مسجدیں بنائیں لیکن یہ سب تو خانگی جھگڑوں کے شعبہ سے تھے مذہب کو اُن سے کیا تعلق تھا۔

درحقیقت مذہب کا گہرا تعلق دنیاوی حکومت سے صرف تیس سال بعد وفات

پیغمبر علیہ السلام کے رہا کیونکہ خود آنحضرت نے ارشاد فرمایا تھا اَلْخِلَافَةُ بَعْدِي سَمَاءٌ
 ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يَصْبِرُونَ لَهَا مِلًّا كَغَضُوْنَا یعنی خلافت بعد میرے تیس
 سال تک ہی پھر اُس کے بعد بادشاہ سخت ہوں گے اس تیس سال کے زمانہ کو
 اہل اسلام زمانہ خلافت راشدہ کہتے ہیں جو قبل حکومت معاویہ بن ابی سفیان کے
 ختم ہو گیا۔ بعد انقراض زمانہ خلافت کے نیک بد دونوں طرح کے فرمان و احیے
 اور اقوام میں گزے ہیں ہوتے رہے لیکن انہیں باشتناے عمر بن عبدالعزیز جنگی
 حکومت صرف دو سال پانچ مہینہ رہی ایک بھی ایسا نہیں گذرا جسکے قول و فعل
 مذہبی معاملات میں بطور سند مانے جاتے ہوں بلکہ بعضوں کی نسبت شرمناک محرمات
 شرعیہ کا الزام لگایا گیا ہو اور بعضوں کی نسبت شبہ ہو کہ دائرہ اسلام سے بھی خارج
 تھے۔ دنیا کی حکومت بڑی فریب دینے والی ہو مزید بن معاویہ کو نہ صرف اسلامیت کا
 بلکہ خلافت رسول اللہ کا بھی دعویٰ تھا لیکن اُسکی تحریک سے رسول اللہ کے بٹے
 نواسہ کو زہر دیا گیا اور چھوٹے بیدردی کے ساتھ دشت کربلا میں شہید کیے گئے۔
 مزید یہی پرخضر نہیں ہو فرمان روا بیان مردانیہ و عباسیہ میں ایسے ایسے کورباطن
 گدے ہیں کہ اولاد رسول کے قتل کرنے میں نہ انکو قربت کا پاس تھا نہ خدا کا ڈر
 ایسے ہٹ دھرمی کی بات ہو کہ بادشاہان دنیا کے اعمال کی اگرچہ وہ مسلمان کہے جاتے
 تھے اسلام سے محاسبہ فہمی کیجائے۔

اب بھی ممبران مذاہب تبلیغی کو طبعاً یہ شوق ہو کہ ممبران مذاہب دیگر کو اپنے معتقدات کا

پیرو تائین پس اگلے زمانہ میں جبکہ دنیا کو مذہب کے ساتھ خاص دلچسپی تھی اور کبھی کبھی ملکی معاملات میں بھی وہ مددگار بن جاتا تھا ہم قیاس کر سکتے ہیں کہ اس شوق کا کیسا دلولہ رہا ہوگا۔ آج کل علوم و فنون کے مدرسے محتاج خانے یمیم خانے عیسائیوں کے روپیہ سے مشنری لوگ بلا غرض محض انسانی ہمدردی سے نہیں بناتے بلکہ بہت بڑی غرض ان فیاضیوں کی یہ ہے کہ اپنا کم و بیش اثر دالین اور اپنے خیال کے موافق دوسروں کو آسمانی بادشاہت میں داخل کرائیں۔ یہ خواہش ان لوگوں کی اگرچہ دوسروں کو ناگوار ہو لیکن انصافاً یہ کارروائی بڑی نیک نیتی کی ہے ہر مان جو لوگ محض دنیاوی اغراض سے تبدیل مذہب کرتے ہیں وہ البتہ لائق نفرین ہیں۔

بہاؤ دل آن فرومایہ شاد کہ از بہر دنیا دہد دین بہاد

دشمنہ مشنری خود غرض ہما نون کو خوب پہچانتے ہیں لیکن وہ کیوں جانچ کرین کہ انیوالا اپنے دلیمن کن خیالات کو چھپا کر لایا ہے وہ سمجھے ہوئے ہیں اور جو کچھ سمجھے ہوئے ہیں بہت ٹھیک ہے کہ یہ تازہ وارد کچھ دنوں میں خلوص کا رنگ پکڑ لیں گے اور اگر ان پر صحبت کا رنگ نہ چڑھا تو بھی انکی اولاد سمجھے یا نہ سمجھے مگر نکتہ تشریفات کو خدائی راز باور کر گئی۔ دنیاوی اغراض سے اپنے کو ایماندار ظاہر کرنے والے قدیم الایام ہوتے آئے ہیں چنانچہ پولوس مقدس فرماتے ہیں در کیونکہ بہتیرے چلنے والے ہیں جھکاؤ کر میں نے تم سے بارہا کیا اور اب رو رو کے کہتا ہوں کہ مے میٹھ کی صلیب کے دشمن ہیں انکا انجام ہلاکت ہے انکا خدا پیٹ انکا تنگ انکی بڑائی ہے دے دنیا کی

حیزون پر خیال رکھتے ہیں“ (فلیپین کا مرسومہ خط باب ۳ ورس ۱۸ و ۱۹)

ذی اقتدار مسلمانوں نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا جسکی پیروی اُن سے پہلے عیسائیوں نے کی تھی اور آج کل کے مشنری کر رہے ہیں۔ نتیجہ اس تحریک کے شک نہیں کہ کچھ لالچی دین فروش افراد نے اوپری دل سے اپنا نام دفتر اسلام میں لکھا دیا اور اگر آخر کار ایسے تازہ وارد صادق الایمان نہ بن گئے ہوں تو بھی انکی اولاد کی مسلمان بننا ہوئی لیکن اس طرح کی کارروائیوں کو جبریہ سمجھنا یا کہنا انصاف سے بعید ہر جان گوشتوں کو عام ازمین کہ وہ عیسائی رہی ہوں یا محمدی اس طرح کی ترغیبوں میں شریک ہونا ایک حد تک ضرور مجبوب تھا لیکن سچ یہ کہ اگلے زمانہ میں حکومت کا طرز دوسرا تھا اور انکی ضرورتیں زمانہ حال کی ضرورتوں سے مختلف تھیں اب جو لوگ زمانہ حال کی حکومتوں کو دیکھتے اور انھیں کی کسوٹی پر اگلی حکومتوں کو کسنا چاہتے ہیں انکی سخن سنجی کا خلاصہ یہ ہے کہ ہزاروں برس کی کوشش اور تجربہ کے بعد جو انتظامی سلسلہ دنیا میں قائم ہوا ہے وہ اگلے زمانہ میں کیون قائم نہیں ہوا لیکن ایسے سخن سنج درحقیقت تجربہ کی قوت اور زمانہ کی قدرتی ترقیات کو نہیں سمجھتے ایسے کہتے ہیں کہ بچپن میں بھی دینا کو وہی بلند خیالی ظاہر کرنا لازم تھا جسکو وہ سن کمولت میں ظاہر کر رہی ہے۔

اسلام پر اس کے مخالفوں نے اگلے زمانہ میں بھی الزام لگایا کہ انکی اشاعت بڑو شمشر ہوئی ہو یا یہ کہ اُس میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ آدھے والوں کو بمقابلہ بودھ لازم اور عیسائیت کے اپنے حلقہ میں کھینچ لے اس الزام کا جواب پیروان اسلام استدلالاً

دیتے آئے لیکن قدرت کا یہ ارادہ ہوا کہ خویش و سگیانہ پر اسلام کی روحانی قوتوں کو کائنات میں فی نصف النہار ظاہر کرے اور اس ارادے کی تکمیل میں جو درد انگیز واقعات چرخ نیلی فام کے سایہ تلے گزے اُنکا بیان علی سبیل الاجال یہ ہے۔

مشرقی حدود چین میں ایک سلسلہ پہاڑوں کا واقعہ ہے جسکو عربی تاریخوں کے مصنف طغاج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اس کو ہستانی ملک میں مغلوں کی قوم سکونت پذیر تھی آفتاب پرستی اور شرک فی الالوہیت اُنکا مذہبی شعار تھا۔ خورش میں حلال و حرام مردہ و زندہ کا امتیاز نہ تھا۔ جانوروں کی کھال پوشش کے لیے کافی تھی اور موئے کپڑوں کا استعمال نمود کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ آب و ہوائے ملک عام مواشی بالخصوص گھوڑوں کے موافق مزاج تھی۔ یہ گھوڑے عموماً نباتات ارضی پر خوشدلی کے ساتھ زندگی کرتے تھے اور ضرورت کے وقت اپنی ہی ٹاپوں سے نباتات کی جڑ کھود کے شکم پروری کر لینے میں اُنکو عذر نہ تھا۔ اس ساوگی تمدن کے ساتھ تمام قوم جفاکش بیباک اور ہر ایک مصیبت پر جو پیش آجائے صبر کرنے والی تھی۔ مغلوں کی سرحد ملک اسلامیہ سے بہت دور تھی اور درمیان میں ختائی امر کی حکومتیں ایک کو دوسرے سے اسطور پر جدا کیے ہوئے تھیں کہ مدتوں مغلوں اور مسلمانوں میں معرکہ آرائی کی نوبت نہیں آئی۔ بد قسمتی سے علاء الدین محمد بن کش

شکات تار تار کردہ

۱۲ شرح نہج البلاغہ مصنف شیخ عبدالعزیز بن عبدالحمید المدائنی

۱۳ قوم مغل ایک شاخ قوم ترک کی ہے جو خطہ تارین سکونت گزین ہوئی تھی ۱۲

جسکو خوارزم شاہ بھی کہتے ہیں بلاد ماوراء النہر پر مستولی ہوا امرائے ختائی اسکے دلیرانہ
 حملوں کو روک نہ سکے اور اپنے موروثی مقبوضات کو کھو بیٹھے لیکن اس حجاب کے
 اٹھتے ہی سرداران ترک نے ممالک مفتوحہ پر تاخت شروع کی آخر خوارزم شاہ نے دیکے
 صلح کر لی اور ایک حصہ ولایت ماوراء النہر کا انکو دیدیا۔ اسلامی سرحد میں یروسعیت پیدا
 ہو رہی تھی کہ خدا کے قہرینی نوع انسان کی شامت نے مغلوں میں اوقار لیا یعنی چنگیز خان
 نے ظہور کیا اور اسنے اپنی تدبیروں سے مغلوں کی متفرق جماعت کو تابع فرمان بنایا
 دیگر ممالک پر تاخت شروع کر دی چنانچہ اسکی فتمندیوں نے آسانی کے ساتھ سرداران
 ترک کے ہاتھ سے بھی متروک امرائے ختائی چھین لیا پھر تو قوی باز و سلطنت مغول کا دامن
 اسلامی مقبوضات سے مل گیا اور وہ بنیاد فساد قائم ہوئی جسنے صرف خوارزم شاہ کو
 نہیں بلکہ اکثر دول اسلامیہ اور دولت عباسیہ کو بھی صفحہ روزگار سے مٹا دیا ^{۱۱۸۵} ہجری
 میں قبائل مغول نے ماوراء النہر کی طرف پیش قدمی شروع کی اور ^{۱۱۸۵} ہجری میں خوارزم شاہ
 کی کوتاہ نظری سے ایسے واقعات پیش آئے کہ چنگیز خان کی جنگ جو طبیعت میں شہنشاہ
 پیدا ہوا اور وہ اپنی خو خوار فوجوں کو جنگی تشبیہ ریگ بیا بان سے ویجاتی تھی ساتھ لے کے
 اسلامی ممالک پر ٹوٹ پڑا۔ خوارزم شاہ مرد میدان تھا لیکن ادا بار نے اسکو ایسا محروم
 کر دیا کہ ہاتھ پیر پھول گئے اور ایسا کوئی مقابلہ نہ کر سکا جسکی امید اسکی پُر دلی سے کی جاتی تھی۔
 شکستہ دل آمد بمیدان فساد از دل باز شکست زان جرعت باز

بخارا۔ سمرقند۔ نیشاپور۔ ہمدان اور بڑے بڑے آباد مردم خیز شہر حملہ آوروں کے جوہر
ستم سے برباد ہوئے بیشمار مسلمان مارے گئے مسجدیں توڑی گئیں عمدہ عمدہ کتب خانے
ضائع کیے گئے۔ ظالموں نے صغیر و کبیر زن مرد کسی پر ترس نہیں کھایا اسن دی اور
خونریزیان کین معاہدے کیے بدعہدیان کین غرض ہر پہلو سے سرسبز ممالک کو
مثل اپنے نکبت آگین وطن کے وحشیوں کا مسکن بنا دیا۔ اس طوفان بلا کے جو طوفان
الوح کی طرح آفت جان تھا اصل جھوٹے ممالک اسلامیہ پر پڑتے رہے با این ہمہ آئیں
ترکان قچاق اور دیگر قوموں کو بھی بے دارغ نہیں چھوڑا اور جہاں پہونچا وہاں
قبضہ ارواح کا کام اتنا بڑھا کہ موت کا فرشتہ بھی اپنی ذمہ داریوں سے گھبرا اٹھا۔
پولنڈ اور ہنگری میں قتل عام عمل میں آیا اور ایک لڑائی کے بعد مغلوں نے صرف
دو ہینے کان روسی مقتولوں کے کاٹے اور ان سے نو تھیلے بھرے جنین ہر ایک
بیس من سے کچھ زیادہ تھا۔ وہ آگ جو ماورا النہر میں سلگی تھی تر و خشک کو جلاتی ہوئی
بغداد تک پہونچی مستعصم باللہ خلیفہ اور کورنک ابن حلقیہ کا وزیر تھا حکومت عباسیہ
پہلے ہی سے نیم جان تھی لیکن مسلمانوں میں کچھ دولہ قومی شجاعت کا باقی تھا جو کام آیا
اور ۱۲۵۷ھ ہجری میں بمقام یعقوب مغلوں کو شکست فاش ملی پھر دوسرا حملہ ۱۲۵۸ھ ہجری
میں بغداد پر ہلاکوبن تولی بن چنگیز خان نے کیا اسوقت بھی اسلامی لشکر جابازی
کے ساتھ برسر مقابلہ آیا لیکن کم بخت وزیر نے جو حملہ آوروں سے ملا تھارات کو

دجلہ کا بند توڑ دیا اور اکثر بہادران اسلام عالم خواب میں غریق رحمت الہی ہوئے۔ اس
 صدمہ کے بعد کسی مین قوت مقابلہ باقی نہ رہی۔ بید روی کے ساتھ خلیفہ کا خرمن حیات
 پامال ہوا۔ بغداد کا آباد شہر بھونکا گیا اور تھینہ گیا جاتا ہوا کہ بیس لاکھ تیس ہزار بغدادی اس
 فتنہ میں مر گئے اسی تعداد پر قیاس کرنا چاہیے کہ مغلوں کے شروع حملہ سے اس وقت
 تک کہ انھوں نے دارا خلافت کو یون برباد کیا کتنے مسلمان مارے گئے ہوں گے۔
 مسلمانوں کی تعداد بہت گھٹ گئی دنیاوی دولت اُنکے ہاتھ سے چھن گئی اور
 ہر طاعی مصیبتوں سے تمام قوم کو گھیر لیا لیکن اسلام کی روحانی قوت کو صرح حوادث جنبش
 نہ دیگی اور ہم تاریخوں میں ایسا کوئی تذکرہ موجود نہیں پاتے کہ اپنی بد نصیبی کے دور
 کرنے کو کسی مسلمان نے اتنے بڑے فتنہ تار میں اسلام سے انکار کیا ہو بلکہ اُن طاعین
 میں جو ترکوں کے ساتھ ہوئے مسلمانوں کے عقیدے دربارہ تصدیق نبوت اور
 بھی زیادہ مستحکم ہو گئے کیونکہ پیغمبر علیہ السلام نے طور اتراک کی خبر پہلے ہی سے
 دیدی تھی اور ایسی حدیثیں تیسری صدی ہجری میں درج کتاب بھی ہو چکی تھیں۔

حدیث

لا تقوم الساعة حتى تقاتل المسلمون قیامت نہ قائم ہوگی تا آنکہ لڑائی کریں مسلمان
 الترتك قومًا وجوههم ترکوں کی ایک قوم سے جنکے منہ مثل ستیرہ تہ ہوں

کالمجان المطرقة ثلبسون الشعر
 ومیشون فی الشعر (رواہ مسلم)
 جو پہنتے ہونگے بال اور چلتے ہوں گے بال میں سے
 انکی پوشاک اور جوتیان بال کی ہونگی۔
 ایک حدیث میں یہ سلسلہ بیانِ حلیہ اس قوم کے حملہ والوں کا (صغارِ لاعین
 (سرخ رنگ چھوٹی آنکھیں) اور دوسری میں ذلف لاف (چپٹی اور گندہ ناک)
 بھی واقع ہوا مام نووی شایع صحیح مسلم جو بڑا جنگ اتراک بقید حیات تھے لکھتے ہیں
 کہ یہ قوم ترک انھیں صفات کے ساتھ متصف ہو جسکا بیان بطور اعجاز ہمارے
 پیغمبر نے فرمایا تھا۔

کہا جاتا ہے کہ ایشیائی ممالک میں محلِ سرا کا بہت بڑا اثر مرد و زن پر پڑتا ہے اور میرا
 تو یہ خیال ہے کہ مذہبی معاملات میں ہر جگہ تعلقاتِ زن و شو خاص کر قوی اثر ڈالتے
 ہیں چنانچہ یو لوس مقدس نے اپنے ایک خط میں ہدایت کی ہے کہ ایمان دار زوجہ
 بے ایمان شوہر کو اور ایمان دار شوہر بے ایمان زوجہ کو خود نہ چھوڑے کیونکہ یہ جو دگی
 ایسے تعلق کے بے ایمان کو پاک بنانے کا موقع ملا ہے۔ معتدروا یتوں سے پتہ
 چلتا ہے کہ جب مغلوں کے اقبال کا آفتاب بہت بلند تھا اسوقت عیسائی
 فرقے اسطرح کے سلسلہٴ قربت کو ان لوگوں کے ساتھ مستحکم کیے ہوئے تھے خود
 چنگیز خان نے پریسٹر تیحی کی دختر سے جو قوم کا ریت کا سردار تھا اپنا عقد کر لیا تھا
 اور اگائی خان اسکا بیٹا بھی انھیں پریسٹر کے خاندان میں بیاہا گیا۔ منگو خان اور

اور ہلاکو نمبرگان جنگیز کی سکین عیسوی المذہب تھیں اور یا قا خان اسپر بلا کو کے ساتھ تو
 شاہنشاہ قسطنطنیہ نے اپنی بیٹی بیاہ دی تھی ایسے ظاہر ہے کہ مغلی دربار میں عیسائیوں
 کا کیسا رسوخ تھا اور وہ اپنا اثر ڈالنے کا کتنا عمدہ موقع رکھتے تھے۔ ۱۲۵۳ھ میں
 ہینٹن شاہ ارمن جو لطافت طبع اور جادو بیانی کے ساتھ موصوف تھا
 منگو خان کے دربار میں حاضر ہوا اور مل جل کے قاآن کو براہِ گنجتہ کیا اور
 اقرار بھی لے لیا کہ وہ اپنے دروازوں سے اسلام کو نابود کر گیا۔ طفیل میں ایک عیسائی
 وزیر کے جوگیو کہ خان کا باقتدار شیر تھا مغلی دربار میں اُس کے ہم مذہبوں کی آہٹ
 بہت کچھ ہوتی تھی اور یہ لوگ اپنے رسوخ کو اسلام کی بیخ کنی میں استعمال کرتے تھے
 ان پر ایوٹ سازشوں کے بعد مگر انھیں کے بنیاد پر شاہان ممالک یورپ بھی زہریلی
 پالسی اُگھنے لگے سینٹ لوئی بادشاہ فرانس اور چارلس بادشاہ صقلیہ نے
 ارغون خان کی خدمت میں سفارتیں بھیجیں کہ وہ اسلام کی بربادی کے لیے
 سلاطین عیسائی کے ساتھ اتفاق کرے خود ارغون خان مسلمانوں سے طبعی نفرت
 رکھتا تھا اُس نے دفتر ملازمت سے مسلمانوں کے نام اک ظلم کاٹ دیے تھے اور دربار
 میں اُن کے آنے کی قطعی مانفت کر دی تھی۔ بختی کی گھٹا مطلع امید کو سطح تیرہ واکر تھی
 تھی اور حضرت اسلام اطمینان کے ساتھ اُس کا تماشہ دیکھتے اور کبھی کبھی مسکراتے تھے
 یُرِیدُونَ اَنْ یُّطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَہِمْ وِیَاْبِی اللّٰہُ اِلَّا اَنْ یَّسْتَمِرَّ

لَوْ كُنَّا وَكَوْكِهَةَ الْكَافِرُونَ ۝ (بارہ ۱۰ سورۃ التوبہ رکوع ۴)

آخر اسلام نے اپنے حریفوں کو مات دی مگر کہ خان کے دلمین خدا کی ہدایت سما گئی اور اسلام لایا پھر نکودار سرریا آئے دولت ایٹھانی جو عیسائی تھا اور جب کو ایام طفولیت سے مذہب عیسوی کی تعلیم ملی تھی اپنا مذہب ترک کر کے مسلمان ہو گیا لیکن ابھی بنیاد اسلام مغلوں میں مستحکم نہیں پڑی تھی اسلئے ارغون خان کو موقع ملا اور نکودار کو مار کے خود مالک تخت تاج بن بیٹھا اور جہانیاک بن پیر سلطان کی ایذا رسانی میں کوتاہی نہیں کی جب وہ مراتب اسکا جانشین فرزند غازان خان ۶۹۷ھ ہجری میں سچے دل سے اسلام کا حلقہ بگوش بن گیا اور تاتاری قومیں جو دیار اسلام میں پھیلی ہوئی تھیں یکے بعد دیگرے اسلامی حلقہ میں داخل ہو کر شرف اندوز سعادت ہوئیں۔

مسلمانوں نے قریب ایک صدی کے مغلوں کے ہاتھ سے ذلتیں اٹھائیں مصیبتیں سہیں لیکن انھیں کے ضمن میں ثابت ہو گیا کہ اسلام میں ایسی روحانی قوت موجود ہو کہ وہ فاتحان بلاد اسلام پر بھی فتح حاصل کر سکتا ہو۔ ملکی پالیسی سے اسکی پالیسی جدا ہو اور اسکی منادی مغلوں کی سی آزاد اور خود سر قوموں کو روشن حجتوں کی تاثیر سے اپنے حلقہ اثر میں لاسکتی ہو۔

۱۰ چاہتے ہیں کہ خدا کے ذرا کوٹھ سے چھوٹے بچاویں اور خدا کو غلط ہو کہ اپنے ذرا کو پورا کر کے سب کو چکاؤ کو بڑا

بعض عیسائیوں کا یہ خیال ہو کہ اُن دنوں جبکہ اسلام بمقابلہ عیسائیت کے فیروزِ زمند
 ہوا عیسائی فرقوں کے باہمی اختلاف نے تار یوں کو انکی تعلیم سے بے اعتقاد کر دیا
 تھا اور اسی وجہ سے اسلامی تعلیم غالب آگئی لیکن تاریخوں سے ثابت ہو کہ ابھی جھگڑوں
 میں مسلمانوں کی حالت عیسائیوں سے اگر بُری نہیں تو اچھی بھی نہ تھی۔ خواجہ نصیر الدین
 طوسی جو بہت بڑے عالمِ مذہب شیعہ کے تھے کہا جاتا ہو کہ اُنھیں نے ہلاکو کو تسخیر
 بغداد پر آمادہ کیا تھا۔ اور ابنِ علقمی شیعہ بھی جیسا کہ پہلے تحریر کیا گیا دشمنوں سے
 سارے رکھتا تھا۔ ان دونوں کو یہ امید تھی کہ بعد زوالِ دولتِ عباسیہ سرِ خلافت
 بنی فاطمہ کے قدموں سے مقدس ہوگا۔ لیکن مغلوں کو تو حکومتِ اسلامیہ کا مٹانا
 مقصود تھا وہ کب ایک کو اٹھاتے اور دوسرے کو اسکی جگہ بٹھاتے الغرض باہمی
 رشک و حسد سے حکومت موجودہ جانی رہی اور اسطرح آئے دن کی نزاعِ خلافت
 ہمیشہ کے لیے طر ہو گئی۔ **اصطفیان** ایک محفوظ جگہ مسلمانوں کے پناہ کی تھی
 اُسے باوجود متواتر حملوں کے اپنے تئیں ۸۳۰ھ ہجری تک مغلوں کے دستِ بُد
 سے بچا یا تھا لیکن شافعیہ و حنفیہ میں جو متحد الاعتقاد اسلامی فرقے ہیں مخالفت
 بڑھ گئی۔ شافعیہ نے مغلوں کو حوصلہ دلایا وہ خوشی کے ساتھ چڑھ دھڑے
 زمانہ محاصرہ میں شافعیوں نے حنفیوں کی اور حنفیوں نے شافعیوں کی گردنیں
 کاٹنی شروع کیں۔ آخر شافعیہ نے شہرِ پناہ کے دروازے کھول دیے اور مغلوں نے

ذیل ہو کے بلا تفرقہ دوست دشمن دونوں فرقتے کے خون سے سطح زمین کو لالہ بنا دیا۔ دربارین علمائے شیعہ و اہل سنت اپنے اپنے عقائد کی تائید سرگرمی کے ساتھ کرتے تھے چنانچہ **غازان خان** نے مذہب اہل تسنن اختیار کیا۔ اُسکے بھائی **خرمبندہ** نے مذہب شیعہ قبول کیا۔ پھر **خرمبندہ** کے بیٹے **ابوسعید** نے اہلسنت کی روش اختیار کی اور آخر کار مغلوں کا وہی شاہی مذہب قرار پایا پس ان تذکروں سے ثابت ہو کہ عیسائیوں سے دو ایک قدم خانگی جھگڑوں کے میدان میں مسلمان بڑھے ہوئے تھے۔ ایسے جو وجہ معذرت منجانب مذہب عیسوی بیان کی گئی ہو وہ درحقیقت ناکافی ہے۔

ضوابط اسلام میں بحیر مسلمان بنانے کا کوئی حکم نہیں ہے اور متعصب فقیہوں نے بھی اپنے تصانیف میں کوئی ایسی رائے ظاہر نہیں کی ہے وہ کیونکر ایسی کوئی رائے ظاہر کر سکتے تھے جبکہ قرآن پاک میں صحت و صریح یہ ہدایتیں موجود ہیں۔ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ الْمَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمَّ بِمِيعَاتٍ أَفَانَتْ شَكَرَهُ النَّاسُ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ (پارہ ۱۱۔ سورہ یونس۔ رکوع ۲۹)

لَا أُرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا

تاریخ اختلاف ۱۲
اسے بغیر اگر تھا را پروردگار چاہتا تو سب زمین کے پہنے والے ایمان لاتے تو کیا تم لوگوں پر بھر کر سکتے ہو کہ سب ایمان لائیں ۱۲

بحیر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے

وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (پارہ ۳۔ سورۃ البقرہ رکوع ۳۳)
 فَاِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ اَسَلَمْتُ فَحَيْلِيْ لِلّٰهِ وَرَمٰنِ اَسْعٰنُ مٰرَ قُلِّ لِلَّذِيْنَ
 اٰتَوْا الْكِتٰبَ وَالْاُمِّيْنَ ؕ اَسَلِمْتُكُمْ فَلَنْ اَسْكُوْا فَاَقْدٰهْتَ كَدًا
 وَلَنْ تُوَفَّقُوْا اِلٰهًا عَلَيَّكَ لَبْلَغُ ط وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِالْعٰبِدِيْنَ (پارہ ۳۔
 سورہ آل عمران رکوع ۱)

تعجب ہر تعجب نہیں ستم ہر کہموجودگی ایسے نصوص صریح کے تمت لگائی جائے
 کہ اسلام نے اپنے عقائد کو جو برہ تسلیم کرایا اور اس طور پر وہ جماعت کھڑی ہوئی
 جسکے زہد و تقویٰ کی حکایتوں سے تاریخ کی کتابیں بھری ہیں اُنکے اخلاق ہر چند
 اپنے بزرگوں کے صفات کمالیہ سے بہرہ مند نہیں ہیں لیکن حقیقت اسلام کی نسبت
 اُنکے عقیدے اب بھی ویسے ہی راسخ ہیں۔ (س) پیغمبر اسلام نے روحانی
 و اخلاقی دائرہ سے قدم باہر نکالا شاہانہ حکومت عرب میں قائم کی اور زمانہ خلافت راشدہ میں بھی
 اُنکے خلفاء حلقہ حکومت کو بڑھاتے گئے غرض دونوں زمانہ میں خون ریزیوں ہوئیں

۱۷ دین میں زبردستی کا کام نہیں ہوگا یہی سے ہدایت ظاہر ہو چکی ہیں جو چھوٹے مہبودوں سے
 انکار کرے اور اللہ پر ایمان لائے تو اُس نے مضبوط رستی پر کھڑی جو لوٹنے والی نہیں ہے اور اللہ سنستا
 اور سب کچھ جانتا ہے ۱۲

۱۸ لے پیغمبر اگر تم سے لوگ بحث کریں تو کہہ دو کہ میں نے اور جو لوگ میرے پیرو ہیں خدا کے
 آگے سر جھکیا دیا اور اہل کتاب اور جاہلان عرب سے کہو کہ کیا تم اسلام لاتے ہو اگر تھے لوگ اسلام
 لائیں تو بیشک راہ راست اختیار کی اور اگر وہ گروائی کریں تو تمھارا کام صرف منادی کا ہے اور اللہ
 بندوں کا حال دیکھتا ہے ۱۲

دوسروں کے مال لوٹے گئے۔ لیکن ایسی کارروائیاں منصب نبوت و خلافت نبوت کے شایان نہ تھیں۔ دیکھو مسیح علیہ السلام اور اُنکے حواریوں نے کس طرح اپنی تعلیم کو دنیاوی تعلقات سے علیحدہ رکھا صبر و سکوت کے ساتھ خود مصیبتیں اٹھائیں مگر دوسروں کا دل دکھانا گوارا نہیں کیا۔ (ج) ہمنے پہلے تحریر کیا ہے کہ ہر زمانہ کی روش جدا گانہ ہوتی ہے اور نیک نیت بلند خیال دشمنند مجبور ہوتے ہیں کہ زمانہ موجودہ کی حالت کو ملحوظ رکھ کے شایستہ تدبیروں پر کاربند ہوں۔ ظل عافیت میں انگلش گورنمنٹ کے ہملوگ مدتوں سے استفادہ امن و امان کر رہے ہیں اسلئے ہمارے دماغ میں یہ قوت نہیں رہی کہ پورا اندازہ اُس طوفان بے امنی کا کریں جو اگلے زمانہ میں جلد جلد اُٹھتے اور حضرت آدم کی کھیتی کو برباد کر کے بہت دنوں میں فرو ہوتے تھے۔

یہ امن کا دور آزادی کا زمانہ اگر پہلے موجود ہوتا تو پیغمبر اسلام پر منحصر نہیں ہر شایہ کسی سجادہ نشین نبوت کو ضرورت نہ پڑتی کہ میدان جنگ کی زحمتوں کو اٹھائے۔ ہمارا پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں نے مدتوں دشمنوں کے ہاتھ سے طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کیں ذلتیں اُٹھائیں اپنے وطن کو چھوڑ کر دوسری جگہ جا بسے لیکن دشمنوں نے پھر بھی سچھا نہیں چھوڑا اور ہر گاہ فرض تبلیغ کا ادا کرنا ضرور تھا اسلئے خدا کا قہر جو شش میں آیا اور بضرورت وقت غوریزی کی اجازت دی گئی۔

حکایات مظالم شرکین

حکایات مظالم شرکین

نبوت کے بعد تین سال تک اعلان دعوت اسلام کی جرأت نہیں ہوئی چوتھے سال اعلان کی نوبت آئی۔ پیغمبر علیہ السلام بلند آواز سے منادی کرتے تھے کہ لا الہ الا اللہ۔ کو تا کہ تمھاری بھلائی ہو اور پیچھے پیچھے عبدالعزیٰ انھین کا پیچھا چلاتا جاتا تھا کہ یہ جھوٹا ہو اسکی بات نہ مانو پس ہر گاہ اپنے پیچھا کی یہ حالت تھی تو درویش کی مداخلت ناجائز کو قیاس کرو کہ کس حد تک پہنچی ہوگی۔ جب مسلمان جو رستم کو ستے ستے تھکائے اسوقت انکی ایک جماعت نے ترک وطن کیا اور صحابہ بن بھری شامش کے ملک میں پناہ لی دشمنوں کو پھر بھی چین نہیں آیا سفارت بھیجی بہت کچھ جو رستم کو لگائے کہ بادشاہ ان مظلوموں کو ظالموں کے حوالہ کر دے۔ لیکن وہ نیک دل سچا عیسائی تھا اُس نے سفارت کو ناکام واپس کر دیا اور عرصہ تک غریب الوطن جماعت اُس کے سایہ رحمت میں آسودہ اور مطمئن رہی۔ عقبہ ابن ابی معیط نے خانہ کعبہ کے پاس رسول اللہ کی گردن میں کپڑے کی پھانسی لگائی اور ایسا کھینچا کہ دم گھٹنے لگا مگر خیریت گزری کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پہنچ گئے اور ہر خبیثہ انکو بھی سخت جسمانی تکلیف پہنچائی گئی لیکن سیطرہ اُنھوں نے اپنے رہنما کی گلو خلاصی کرائی۔ ایک دن سوانا نماز میں مصروف تھے اسی عقبہ بد عاقبت نے شتر کی اوجھڑی پشت مبارک پر رکھ دی جب جناب فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور کی بیٹی تشریف لائیں اور اُس بار کو دور کیا

اُس وقت آپ سجدہ سے سر اٹھا سکے۔ رسول خدا کی موجودگی میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دعوت اسلام کے متعلق کچھ تقریر کی مشرکین نے اُنکو ایذا میں پہنچائیں اور بالخصوص عتبہ بن ربیعہ نے اُس مقدس ہمنہ پر جسے خدا کی توحید بیان کی تھی اس قدر ضربیں لگائیں کہ تمام چہرہ سوچ گیا اور اندیشہ پیدا ہوا کہ اس صدمہ سے جان برباد ہو سکیں گے۔

نبوت کے ساتویں سال رسول خدا مع اپنے رشتہ داروں کے ایک درہ کوہ میں محصور ہوئے قریش نے اُنکے ساتھ رابطہ برادرانہ ترک کر دیا کھانے پینے کی چیزیں بھی جماعت محصور کے پاس علانیہ پہنچنے نہیں پاتی تھیں الحاصل تین سال کا زمانہ سخت مصیبتوں میں گُٹا اُسکے بعد گوشہ تنہائی سے نکلنا نصیب ہوا۔ لیکن پھر بھی قریش نے ایذا رسانی نہیں چھوڑی۔ آخر پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے معتقد جو طاقت سفر رکھتے تھے گھر بار مال و متاع چھوڑ کے مدینہ چلے گئے مگر جن لوگوں نے بغرض گرفتاری اہل اسلام حبشہ تک ریشہ دوانی کی تھی وہ دیار عرب میں شمع اسلام کا فروغ کن آنکھوں سے دیکھتے ایسے بعد ہجرت بھی مزامت اور مخالفت کا سلسلہ جاری رہا۔ ہر گاہ قدرت کو وہ سلوک جو مسیح علیہ السلام کے ساتھ کیے گئے یا تھے اُسے زیادہ تحمل نامناسب جانا اور حکم دیدیا کہ اُسکے برگزیدہ بندے جسمانی قوتوں کو دفع شرین استعمال کریں۔

دنیا کے پادشاہ اپنے سفیروں کی اہانت کو خود اپنی اہانت جانتے اور حسبِ طبع مناسب

سمجھتے ہیں اہانت کرنے والوں سے مواخذہ کرتے ہیں۔ خداوند عالم ان بادشاہوں سے زیادہ غیرت مند ہے یہ پادشاہ اہانت انبیاءوں کے ممکن تھا کہ آسمان سے پتھر گراتا آگ برساتا حضرت نوح کا سا طوفان برپا کر دیتا لیکن اُس نے یہ کچھ نہیں کیا بلکہ منکروں کو ہاتھ سے اُنھیں کے ہمجسوں کے گوشمالی دلا دینا کافی خیال کیا۔ ایسے حقیقت وہ لڑائی ان جبکی شکایت ہر رحمت الہی کا پہلو لیے ہوئے تھیں اور عقلاً اور انصافاً ان کوئی وجہ معقول اعتراض کی نہیں ہے۔

خدا کسی کو ایسے کام کی تکلیف نہیں دیتا جو اسکی طاقت سے باہر ہوں ایسے جب تک مسلمانوں کو ایک درجہ کی قوت حاصل نہیں ہوئی اُنکو قتال کا حکم نہیں ہوا اور غالباً مسیح علیہ السلام کو بھی لڑائی کا حکم اسی وجہ سے نہیں دیا گیا کہ اُسکے تابعین کو لڑائی کی قوت نہیں رکھتے تھے۔ اُن لوگوں کے استقلال مزاج کا توتذکرہ ہم پہلے کر آئے ہیں اب یہ فقرات انجیل کے ملاحظہ کیجیے۔

اُس نے اُنھیں کہا پر اب جسکے پاس بٹوا ہو لیوے اور سبط جھولی بھی ادھیں پاس نہیں اپنے کپڑے بیچ کے تلوار خریدے کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں کہ یہ نوشتہ کہ وہ بدون میں گنا گیا ضرور ہو کہ میرے حق میں پورا ہوا ایسے کہ یہ باتیں جو میری بات ہیں انجام تک پہنچیں۔ اُنھوں نے کہا کہ دیکھ لے خداوند یہاں دو تلوار ہیں اُس نے اُن سے کہا بہت ہے۔ (لوقا۔ باب ۲۲۔ درس ۳۶ لغایت ۳۸)

پس ظاہر ہے کہ جانچ کی گئی مگر جو سامان موجود پایا گیا وہ محض نا کافی تھا۔ پھر انجیل

یوحنا کا باب ۱۸ اور س ۱۰ دیکھیے۔ تب شمعون پطرس نے تلوار جو اُس پاس تھی کھینچی اور سردار کا ہن کے نوکر پر چلائی اور اُسکا داہنا کان اڑا دیا۔

اس واقعہ سے ثابت ہو کہ جب تکے پاس تلوار تھی وہ بھی مرد میدان نہ تھے ورنہ پطرس کی تلوار جو بحالت سخت اشتعال طبع کے چلی تھی ملکھوس کے کان پر قناعت نہ کرتی بلکہ کندھے پر برق کے مانند پڑتی اور کمر تک تیر جاتی۔ علاوہ اُن امور کے جبکا تذکرہ کیا گیا رومیون کی گورنمنٹ بہت مضبوط تھی اُسے یہودیوں کی تحریک سے ہر چند ظالمانہ کارروائی کی لیکن وہ بھی ضابطہ کے اوٹ میں تھی اور جرم کے بابت فی الجملہ قانونی تحقیقات بھی عمل میں آئی تھی۔ احوال ممالک شام میں ایسا اندھیر نہ تھا جو حجاز کے خود سر قبائل پچائے ہوئے تھے۔ پس مسیح کی حالت پیغمبرِ اسلام کی حالت سے مختلف تھی اور اُن دونوں بزرگواروں نے اپنے اپنے عہد میں وہی عمل کیا جس پر منجانبِ اِسماء مور تھے اور جو نظریات موجودہ قرین عقل بھی تھا۔

اب تحقیق طلب یہ واقعہ ہو کہ کیا خداوندِ عالم بھی اپنے انبیاء کو یا اُن لوگوں کو جو اُس کے مقبول بارگاہ ہوں قتال کا حکم دے سکتا ہو اور اُس نے قبل ظہور اسلام کے ایسے احکام نافذ فرمائے ہیں؟ ہر گاہ انجیل اور قرآن کی تعلیم میں اختلاف ہو اسیلئے ہر کوہِ عتیق کی مقدس کتابوں سے شہادت حاصل کرنا چاہیے جسکی عظمت وہ سب مذہبی فرتے کرتے ہیں جو خرم براہِ سبی کے خوشہ چین ہیں۔

شہادت (۱)

باب ۳۱ کتاب استثنائین تاکید کے ساتھ موسیٰ کو حکم دیا گیا کہ اگر تیرا عزیز قریب یا دوست جانی تجھ کو واسطے عبادت غیر خدا کے پھسلانے تو وہ اس طرح قتل کیا جائے کہ پہلے اُسپر تیرا ہاتھ اور اُسکے بعد دوسروں کے ہاتھ پڑیں اب سمجھنے کی بات ہے کہ جب پھسلانے والوں کے لیے یہ تعزیر تجویز کی گئی تو جو لوگ بحیرہ بنوں کا بیٹھو انا چاہتے تھے اگر اُن سے لڑنے کا حکم دیا گیا تو اُسپر ہمارے بھائیوں کو کیوں حیرت ہوتی

شہادت (۲)

اسی کتاب استثنائین کے باب ایک سے ظاہر ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کو بنی حناق سے لڑنے کا حکم دیا گیا۔ لیکن جب اُن لوگوں نے جی چڑایا تو خدا ناخوش ہوا اور موسیٰ سے کہا کہ تم لوگ ارض موعود میں داخل نہ ہو گے لیکن کالب کے اُردے دیکھو گا اور نون کا بیٹا یشوع اُس میں داخل ہوگا۔ اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ خدا اپنے پیارے بندوں کو لڑائی کا حکم دیتا ہے اور جو لوگ ایسے حکم کی تعمیل نہیں کرتے اُس پر عتاب فرماتا ہے۔

شہادت (۳)

یشوع بن نون کی کتاب پڑھو اُس سے ظاہر ہوگا کہ اس نبی نے خدا کے حکم سے کس قدر خونریزی کی۔ بنی نوع انسان پر تو یہ الزام تھا کہ وہ غیر خدا کی پرستش

کرتے ہیں لیکن حیوانات بھی اُن لوگوں کی شامت اعمال سے ورطہ بلا میں پڑ کے ہلاک کیے گئے۔ میری کچھ کا شہر سب شہروں سے پہلے سخر کیا گیا اور سولے ایک فاحشہ عورت اور اُسکے خاندان کے کسی ذمی روح کی جان بخشی نہیں ہوئی۔ یہ شہر مع جملہ اشیائے موجودہ کے پھونکا گیا لیکن روپا اور سونا اور پتیل اور لوہے کے ظروف خدائی خزانے میں داخل کر لیے گئے۔ اُسکے بعد شہر عی میں قتل عام ہوا بارہ ہزار جانیں تلف کر کے شہر میں آگ لگا دی گئی گر وہاں کے مولشی زندہ چھوٹے گئے اور اُن پر اور تمام اسباب پر فوج فاتح نے بطور مال غنیمت قبضہ کر لیا۔ وہاں کے بادشاہ نے پھانسی پائی اور شام تک اُسکی نقش دار پر چھبولتی رہی اسی طرح دیگر مقامات پر قتل و غارت کی کارروائیاں تاحیات لیشوع بن نون زور و شور کے ساتھ جاری رہیں۔

شہادت (۴)

اسموئیل نبی کی پہلی کتاب باب ۵ اور ص ۳ میں تحریر ہے کہ اُنھوں نے ساؤل بادشاہ کو خدا کا یہ حکم سنایا۔ ”دسواں توجا اور عمالیت کو مار اور بھجھ کر اُنکا ہر ایک ملت حرم کر اور اُن پر رحم مت کر بلکہ مرد اور عورت ننھے بچے اور شیر خوار اور بیل بھیر اور اونٹ و گدھے تک سب کو قتل کر“ ساؤل نے سب کچھ جو کہا گیا تھا کر دکھایا۔ لیکن حکم خدا کے خلاف کچھ موٹے تارے مولشی

واسطے قربانی کے بچا لایا۔ اسکی بری نیا زندگی پسند نہیں آئی اور مجرم نافرمانی اسکی بادشاہت جاتی رہی۔

عہد عتیق کی آسمانی کتابوں میں جب اسطرح کے واقعات موجود ہیں تو مجکو حیرت ہو کہ اہل کتاب انکو تو جائز سمجھتے اور مسلمانوں کے پیشواؤں پر تشکیک کرتے ہیں حالانکہ پیغمبر علیہ السلام اور انکے خلفائے راشدین اپنی حفاظت کے لیے لڑائیاں لڑے یا ایسے دشمنوں کے دبانے کے واسطے جن سے آئندہ خطرہ نقصان کا تھا اور اگر خدا کے حکم سے انھوں نے بالفرض محض توسیع حکومت کی غرض سے بھی جنگ کی ہوتا ہم اہل کتاب کا اعتراض اُن لوگوں پر اُسوقت تک وارد نہ ہوگا جب تک موسیٰ اور دیگر انبیاء سے مرسلین بنی اسرائیل کی کارروائیوں کو اعتراض کرنے والے ناجائز نہ کہ لیں۔ مسلمانوں کا پہلا پیام یہ ہوتا تھا کہ اسلام لاؤ یا جزا دو جب ان دونوں سے انکار کیا جاتا تو اُسوقت لڑائی شروع کرتے۔ مگر کبھی جوتن لڑکوں بڑھوں اور پاپا سچوں کو نہیں مارتے اور راہبوں اور اہل کنائیں کے قتل کی تو خاص ممانعت تھی۔ گیناہ جانوروں کو ہلاک کر کے یا آبادستیوں کو بھونک کے یہ لوگ کبھی باعث بربادی عالم نہیں ہوئے۔ ایسے تسلیم کرنا چاہیے کہ دنیا میں جنگ میں بھی اسلامی رحمدلی اور انسانی ہمدردی مسلمانوں کا ساتھ نہیں چھوڑتی تھی۔

الجزیہ

جزیہ کے بابت بہت کچھ شور و غوغا مخالفین اسلام نے کیا ہے لیکن وہ حقیقت ایک ملکی ٹیکس تھا جو غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور اُسکے ادا کرنے والے جنگی خدمات سے بری رہتے تھے اور انصافاً اُسکا مطالبہ لائق اعتراض نہ تھا۔ وہ یونان اور پارسیوں کی گورنمنٹیں بھی اپنے عہد میں اس طرح کا ٹیکس لیتی تھیں اور خود مسیح علیہ السلام نے اُسکے نسبت جو رائے ظاہر کی ہے اُسکا تذکرہ اس موقع میں دلچسپ ہے۔ **فریسیوں** نے بعد ایک تمہید کے سوال کیا کہ قیصر کو جزیہ دینا روا ہے یا نہیں۔ درپیشوع نے انکی شرارت سمجھنے کے لئے یہاں کا روئے مجھے کیوں آزماتے ہو؟ جزیہ کا سکہ مجھے دکھاؤ۔ مے ایک دینار اُس پاس لائے تب اُس نے اُسے کہا یہ صورت اور سکہ کسکا ہے اُنھوں نے کہا قیصر کا پھر اُس نے کہا پس جو چیزیں قیصر کی ہیں قیصر کو اور جو خدا کی ہیں خدا کو دو۔ (متی باب ۲۲ و رس ۱۸ الفایت ۲۱) اب یہ کہنا کہ نجوف قیصر وہ جواب جو دینا چاہیے نہیں دیا گیا حقیقت مسیح کی صاف گوئی پر تمت لگانا ہے اور صحیح تعبیر ان فقرات کی یہ ہے کہ حضور نے فریسیوں کے سوال کا مدلل جواب یوں دیا کہ دینار تمھارے ہاتھ میں بظلیل اُس نظام کے آیا ہے جسکو قیصر نے قائم کیا ہے۔ ایسے معاوضہ اپنے نظام کے شاہی گورنمنٹ کو استحقاقاً جزیہ کی رقم ملنی چاہیے۔

کتاب استثنائے باب ۲۰ میں خدا نے حضرت موسیٰ کو وہ سلوک بتائے ہیں جسکو ساتھ قوم مفتوح کے برتنا چاہیے تھا۔ اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۲۷۵ھ میں ایک فقرہ ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ **يَكُونُوا لَكَ عَيْنِدْ اَوْ يُعْطَوْكَ الْجَزِيَّةُ** یعنی جو لوگ

صلح اپنا شہر تیرے حوالہ کرین گے وہ غلام بنکے تجھ کو جزیہ دین گے پس نہ صرف عہد جدید بلکہ عہد قدیم کے صحیفہ نویس بھی واجبیت جزیہ کی سند موجود ہے۔
یہ ملکی ٹیکس لائق شکایت نہ تھا لیکن غالباً اسکی صورت غیرون کو دو وجہوں سے بھیا نک نظر آنے لگیں۔

اولاً۔ وہ غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور مسلمان اسکی ذمہ داری سے کلیۃً محفوظ تھے۔ لیکن بات یہ ہو کہ غیر مذہب کے آدمیوں کو انھیں کے مجنسوں سے لڑنا مسلمان فرمان و داخل بد اخلاقی سمجھتے تھے یا یہ کہ ان کو غیر مسلم رعایا کی طرف سے اندیشہ تھا کہ مخالفوں سے عین وقت جنگ کے سازش کر کے باعث کلات ہوں گے بہر حال غیر مسلم رعایا سے نقدی امداد کو مقننات مصلحت سمجھ لیا گیا اور ملکی حفاظت اور جنگی خدمات کا بار مسلمانوں پر آن پڑا۔ پس یہ بے انصافی کی کارروائی تھی کہ مسلمانوں سے جنگی خدمتیں لیجا تیں اور پھر نقدی امداد دینے پر بھی وہ لوگ مجبور کیے جاتے۔

ثانیاً۔ فقہائے اسلام کی تصانیف میں نوعیت جزیہ اور طریقہ وصول کی تکلیف ناموزون بیان کی گئی ہیں ایک مصنف نے لکھا ہے کہ جزیہ دینے والا اصالتاً حاضر ہو اور خود اپنے ہاتھ سے کھڑا ہو کے رقم جزیہ کو حوالہ محصل کرے محصل اسوقت بیٹھا ہو اور دینے والے کو دشمن خدا کے لقب سے خطاب کرے اور اسکی گردن پر ایک ٹھپ بھی لگائے۔ اور بعض دیگر مصنفین نے کچھ اور بھی اس خصوص میں یہودہ مباغیہ کیے ہیں۔ لیکن یہ سب متعصبانہ ضوابط ہیں جنکو تنگ دل مولوی بنایا کرتے مگر دانشمند

ناظران ملک کا اُن پر عمل نہ تھا اور نہ وہ ضوابط اس قابل تھے کہ اُن پر عمل کیا جاتا قیاس کیا جاتا ہو کہ فتنہ مارتا رہیں مسلمانوں کی حکومت جاتی رہی محکوم قوموں نے نئے فاتحین کا خیر مقدم کیا اور پُرانی فرمان رواقوم کی بدخواہی میں دل کے بخار نکالے جب پھر زمانہ نے پلٹا دکھایا اور تاتاری حکومتیں اسلامی جنگیں اُسوقت کینہ کش مولویوں نے نیزہ قلم کو سنبھالا اور حالتِ تعالٰیٰ میں جو کچھ جی چاہا لکھ گئے لیکن جیسا کہ میں نے قبل اسکے تحریر کیا ہے اسلام ایسے طبعی اور بے بنیاد ضوابط کا جواب دہ نہیں ہے۔

علامہ **سید محمد امین** مصنف ردالمحتار تحریر فرماتے ہیں کہ جب جزیرہ کے ادا کرنے والے کو کافر کننا شرعاً ناروا ہو تو اُسکا مفادیہ ہوا کہ اُسکو دشمن خدا بھی نہ کہا جائے نہ اُسکا گریبان پکڑا جائے نہ جنبش دی جائے اور نہ دھپ لگائی جائے۔ کیونکہ سب کا رد و ایقان تکلیف دہ ہیں اور اسی لیے اِن امور کی تردید محقق علمائے اس بیان سے کی ہو کہ اسطرح کی ایذا رسانیموں کی سند رسول اللہ کے قول و فعل میں پائی نہیں جاتی اور نہ خلفائے راشدین میں کسی نے اُسکا ارتکاب کیا ہے۔

جزیرہ کا حکم قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے **يُحْكُمُ الْجَزِيرَةَ عَنْ يَدِ قِيَاهُمْ صَاعِشُونَ** (پارہ ۱۰۔ سورۃ التوبہ رکوع ۳) یعنی قتال سے اُسوقت باز آؤ کہ وہ لوگ خوار ہو کے اپنے ہاتھ سے جزیرہ دین۔ چونکہ لفظ صاعشون کا بعد تذکرہ قتال کے آیا ہے اسلئے ظاہر ہے کہ اُس سے اطاعت کی خواری مراد ہے جو مفتوح کو بمقابلہ فاتح عموماً حاصل ہوتی ہے۔ اور مقصود بیان صرف یہ ہے کہ جب وہ لوگ مطیع

ہو کے جزیرہ دنیا قبول کرین تو لڑائی موقوف کر دو۔ امام فخر الدین ازمی
 اپنی تفسیر میں تحریر کرتے ہیں یُقَالُ اَعْطَا يَدَهُ اِذَا اَلْفَكَادَ وَالْحَاغَ يَخْضَعُ دِيْنًا
 ہاتھ کا اُسوقت کہا جاتا ہے جبکہ فرمان برداری کیجائے۔ ایسے مراد عسکری دین سے
 دینا جزیرہ کا بلا انکار کے مراد ہے اور سطح محقق مفسرین نے کہا ہے کہ صفار سے مراد وہی
 جزیرہ کا دینا ہے۔ عرب میں ایسی حکومت بالادست جو امن کو قائم کرے اور اس کی بدولت
 باہمی کشت و خون کا انداد ہو موجود نہ تھی اسوجہ سے بنی اسمعیل کی نسبت وہ خدا
 کا وعدہ کہ انکو بڑی قوم کرینگا پورا نہیں ہوا تھا۔ پیغمبر علیہ السلام بنی اسمعیل میں اُسی
 رتبہ کے بنی تھے جس رتبہ کے بنی اسرائیل میں موسیٰ علیہ السلام گذرے ہیں۔
 جناب مؤخر الذکر اپنی قوم کو قبطیوں کی غلامی سے چھوڑالائے اور انکو عزت اور
 وقار کے مدارج پر صعود کرنے کے لائق بنایا۔ حضرت مقدم الذکر نے اپنی قوم کو
 جہل کی تاریکی نفاق کے بند بچانے سے نکالا اور تربیت اخلاق سے لُکے دل و دماغ
 کو ایسا کچھ معمور کر دیا کہ وہ دنیا کی نامور قوم قرار پائی اور آج تک اُسکے سرداروں کے
 نام صفحات تاریخ کے زینبِ زینت سمجھے جاتے ہیں۔ حضرت موسیٰ کے خلیفہ یوشع
 بن نون نے ملک شام کے ایک حصہ میں بنی اسرائیل کی حکومت قائم کی اور ہمارے
 پیغمبر کے خلفائے تمامی ارض شام اور بڑے بڑے مشہور اقطاع دنیا کو بادیشینانِ عجم
 کے زیرِ نگیں کر دیا۔ اُسی حکومت کی بدولت جو عرب میں قائم ہوئی تھی دنیاوی ترقیات
 کی ابتدا ہوئی۔ یونان کا مردہ فلسفہ جلایا گیا وہ اچھا تھا یا بُرا لیکن اُسکی نسل سے فلسفہ

وجود میں آیا جسکی چمک دمک دیکھ کے آج عقل کی آنکھ میں چمکا چوند پر جاتی ہے غرض جو حکومت دنیا کی سدھارنے والی ہمارے رہنما سے قدسی صفات نے قائم کی تھی وہ کسی ذاتی غرض پر مبنی نہ تھی بلکہ وہ خدا کی برکت تھی اور دینی و دنیوی رفاه عام کو قدرت نے اُسکے دامن دولت سے وابستہ کیا تھا۔ (س) مسلمانوں میں مذہبی اختلاف کثرت سے پھیلے ہیں اور کسی نووارد کے لیے بہت دشوار ہے کہ وہ سمجھ لے کہ اسلام کے اصلی معتقدات اور واقعی احکام کیا ہیں۔ غیر مشہور فرقوں سے قطع نظر کجائے تو بھی سنی شیعہ خوارج اور معتزلہ کے جھگڑوں میں طبیعت اُجھ جاتی ہے ان مذاہب اربعہ کے پیرو بڑے بڑے عالم متقی اور پرہیزگار گدے ہیں اور ہر ایک اپنے اعتقاد کی تائید میں لمبی چوڑی دلیلیں پیش کرتا ہے اور دوسروں کی تردید میں اُسکے پاس الزامی حجوتوں کا طومار موجود ہے۔ الغرض زود فہم تیز نظر آنے والے کے لیے بھی مشکل ہے کہ وہ ان اختلافات کے گرد و غبار میں اسلام کے چہرے کو بے حجاب دیکھ سکے۔ (ج) اسلام پر منحصر نہیں جملہ مذاہب مشہورہ اس مصیبت میں مبتلا ہیں اور حقیقت حال یہ ہے کہ پہلے معتقدات مذہب میں سادگی موجود تھی اعمال میں سہولت کے ساتھ مصلح کا لحاظ رکھا گیا تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ تابعین مذہب نے رنگ آمیزیان کیں اسلئے قدرتی سادگی جاتی رہی

۱۔ صرف سات دینا قرین مانہ ذات حضرت کے قبضہ میں تھے جنکو قبل از نزاع روح پر فوج خدا کی اہ میں لوایا اعلانہ عسرت کی یہ حالت تھی کہ ام المؤمنین عائشہ کے گھر میں جہان آپ جلوا فروز تھے معمولی روشنی کا بھی سامان موجود نہ تھا اور انکو اپنا چراغ بھیج کے دوسرے کے یہاں سے چند قطرے تیل کے منگوانے پڑے ۱۲

پیچیدگیان پیدا ہوئیں اغراض اعمال کو پھیلون نے فراموش کیا پھر تو ان کا وجود گران سنگ ہو کے بشکل ورزش جسمانی باقی رہ گیا۔

انجیل شریف میں عی احکا م سے نام تھے شریعت موسوی کی بندش کو پولوس کی تعلیم نے شروع ہی میں ڈھیلا کر دیا ایسے بمقابلہ مذاہب دیگر عیسائیوں میں عملی آزادی زیادہ ہے لیکن اعتقادی پیچیدگی کی حالت وہی ہے جو اورون کی۔ ہکو اس موقع میں صرف ان اختلافات کی بنیاد دکھانی ہے جو اسلام سے تعلق رکھتے ہیں ایسے ہم بالاخص مگر آزادی کے ساتھ اپنے خیالات انکی نسبت ظاہر کرتے ہیں بعد رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلا اختلاف انکی جانشینی کے متعلق پیدا ہوا اشارون سے سمجھنے والون نے اپنے مذاق کے موافق جو کچھ سمجھ لیا ہو لیکن حق یہ ہے کہ حضور نے اس بحث کی نسبت کوئی فیصلہ صریح نہیں فرمایا تھا اور غالباً ایسی بحث کے طے کرنے میں مصلحت تھی کہ مسلمانوں کی جماعت آزادی کے ساتھ جس سرگروہ کو خود منتخب کرے اسکا اثر ماتحتون پر معقول پڑے گا اور پھر ایسا سرگروہ اپنی معزولی کو بھی تابع سے عام سمجھ کے عایا کی ایذا رسانی یا دشمنی کی جرأت نہ کر سکے گا۔ بہر حال اسوقت دو امیدوارون کی نسبت خیالات کو رغبت انتخاب پیدا ہوئی بنی ہاشم اور انکے متوسل علی بن ابی طالب کو اور عام مسلمان جن میں زیادہ با اثر قرشی مہاجرین کی جماعت تھی ابو بکر صدیق رض کو جانشینی کے لیے پسند کرتے تھے۔ حضرت مقدم الد کو بغیر کے اس چچا کے

بیٹے تھے جس نے اپنے بھتیجے کو مثلِ فرزند کے پالا اور ہر ایک موقع میں انکی پر رانہ حمایت کی وہ خود رسول اللہ کی دخترِ فاطمہ الزہرا سے بیاہے تھے جو وقتِ وفاتِ باپ کے زندہ تھیں اور آج تک دنیا میں انھیں کی بطنی اولاد نسلِ رسول کی یادگار ہو۔ آپ نے ایامِ طفولیت سے زیرِ سایہِ عاطفت پیغمبرِ علیہ السلام تربیت پائی تھی اور خطرناک معرکوں میں وفاداری اور شجاعت کے گرانمایہ جوہر دکھائے تھے ان وجوہ سے اُن کو اور اُن کے حامیوں کو امید تھی کہ وہی خلیفہ مقرر ہوں گے جنابِ مؤخر الذکر اگرچہ دوسرے قبیلہ کے آدمی تھے لیکن انھوں نے خالصاً و بحتاً ایسے نازک وقت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو گیا تھا رسول اللہ کا ساتھ دیا اور اُسیدِ اسلام کے لیے جان و مال کے فدا کرنے میں اُنکو کبھی دریغ نہیں تھا یہ تائیدِ معمولی یا خیالی نہ تھی بلکہ اسکی بدولت و حقیقت اسلام کو بڑی بڑی مدد ملی اور عینِ ضرورت کے وقت انھیں کی تحریک سے چند با اثر سعادت مند اسلام کے حلقہٴ ارادت میں داخل ہوئے۔ وہ عمر آدمی تھے زمانہ کے سرد و گرم کا تجربہ حاصل تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بیٹی محبوب ترین ازواجِ پیغمبرِ علیہ السلام کی تھیں زمانہٴ جاہلیت میں خود ذی وقار تھے اور اسلامی دور میں بھی تمام مہاجر و انصار اُنکی دانشمندی کے معترف اور اخلاق کے گرویدہ تھے الغرض عام رائے اُنکے انتخاب کی طرف مائل ہوئیں اور وہی رسول اللہ کے جانشین مقرر کیے گئے انھوں نے خدماتِ خلافت کو اُسی حسن و خوبی سے انجام دیا جسکی امید انتخاب کرنے والوں نے اُن کی

ذات سے کی تھی۔ بہت بڑا ثبوت اُنکی دانشمندانہ دوراندیشی اور مدبرانہ اثر کا یہ ہے کہ صرف اپنی تجویز سے **عمر بن الخطاب** کو اپنا جانشین مقرر کروایا گیا۔ جو جرات انکار کی نہیں ہوئی۔ تاریخ کے پڑھنے والے اقرار کرتے ہیں کہ خلیفہ دوم کا عہد حکومت دولت اسلامیہ کا چمکیلا دور تھا خویش و بیگانہ اُنکی بے لوث محبت سے بہرہ مند تھا اور اُنکی ملکی تدبیروں نے قیصر و کسریٰ کے پُر غرور سرین چکر ڈال دیا تھا۔ باہمی رشک و حسد کی آگ کا بھڑکانا عربوں کے خصائص طبعی میں داخل تھا لیکن باسطوت امیر نے ہر چند اس قوم کو دولت مند بنایا مگر سطح قابو میں رکھا کہ کسی قسم کا فتنہ و فساد برپا نہ کر سکی۔ اتنے بڑے با اقتدار فرمان روا کا جسکے نقش قدم پر فتح و ظفر جبین نیاز گر گزرتی تھی فقیرانہ زندگانی کرنا اور معاملات اہم کے علاوہ چھوٹی چھوٹی خدمتوں کا بھی بذات خود انجام دینا حقیقت ایسے دل و دماغ کا کام تھا جسکی نظیر دنیا نے شاید کبھی نہیں دیکھی۔ عالم کائنات کے اتفاقات سخت عبرت انگیز ہیں اتنا بڑا فیروز مند سردار ایک بے وقعت غلام کے ہاتھ سے زخمی ہوا اور یہ سمجھ کے کہ شمع حیات جو جھللا رہی ہے جلد گل ہونے والی ہے انھوں نے چند نامور بزرگوں کی کمیٹی ایسے مقرر کی کہ اپنے میں ایک کو واسطے خلافت کے منتخب کر لیں چنانچہ کثرت رے سے **عثمان بن عفان** تیسرے خلیفہ قرار دیے گئے یہ بزرگ عمرو بن الخطاب سے پہلے ایمان لائے تھے۔ اپنے دونوں پیش رو سے زیادہ قرب قرابت رسول اللہ کی عزت ان کو حاصل تھی اور

پیغمبر علیہ السلام کی دولت و کثرت بھی یکے بعد دیگرے اُنکے عقد نکاح میں آئی تھیں وہ مسلمانوں میں بڑے دولت مند سمجھے جاتے تھے اور بزمانہ عسرت اپنے مال و متاع کو اسلامی ضرورتوں میں دیا دلی کے ساتھ صرف کیا تھا مگر افسوس ہو کہ زمانہ خلافت میں مثل خلفائے سابق جو ہر قابلیت دکھانے کے انکاد و رخلافت بارہ سال رہا کچھ عرصہ تک تو نظام مملکت فاروقی طرز پر چلا گیا لیکن رفتہ رفتہ اسکی صورت بگڑی شکایت کی آوازیں ہر طرف سے بلند ہوئیں بلوایان مصر نے آخر کار دار الخلافہ کا محاصرہ کر لیا اور بیدردی کے ساتھ قتل خلیفہ کے مرکب ہوئے۔

کہا جاتا ہے کہ خود خلیفہ کو مسلمانوں کی خونریزی گوارا نہ تھی لیکن غالباً اہل مدینہ بھی رضامند نہ تھے کہ ایسے خلیفہ کی حمایت میں جسکو پسند نہیں کرتے تھے جنگ کریں بہر حال خلیفہ کی قسمت میں جو لکھا تھا وہ ہو لیا لیکن یہ کسی معمولی آدمی کا خون تھا جو رنگ نہ لاتا اور جیسا کہ اُنکے دشمن سمجھے ہوئے تھے وہ بوجہا چنانچہ اس ایک خون کے مواخذہ میں نوے ہزار مسلمان مارے گئے اور آپس کے اختلاف نے دائرۂ اسلام میں اس طرح جڑ پکڑ لی کہ وزیر و بڑھتا ہی گیا۔

خلیفہ ثالث وفات رسول کے پچیسویں سال شہید ہوئے اعتراض کرنے والے اُنکے نظام خلافت پر بہت نکتہ چینی کرتے ہیں اسلئے میں چند واقعات کے بیان پر مجبور ہوں جو ناظرین کو سمجھا سکتے ہیں کہ اسوقت کن مشکلات کا سامنا ہو گیا تھا۔

اولاً زندانہ زندگانی کرنے والے صحابہ رسولؐ کی جماعت کو دست موت نے گھٹا دیا تھا اور جو باقی رہ گئے تھے انکی ہمتیں بڑھاپے نے پست اور اثر کو کم کر دیا تھا نئے پودہ کے نوجوان نکتہ چینی پر تل گئے اور دنیا کی دولت نے اکثر ان کو بہکایا کہ سیدھی راہ چھوڑ کے اُس راستہ پر چلین جو انکی ذاتی نمود کا ذریعہ ہو مسیح علیہ السلام نے بہت ٹھیک فرمایا ہے: "ادنت کا سوئی کے ناکے سے گزر جانا اس سے آسان ہے کہ ایک دولت مند خدا کی بادشاہت میں داخل ہو" (متی)۔ باب ۱۹۔

درس ۲۲

ثانیاً وسعت حکومت بہت بڑھ گئی اُسکے سنبھالنے کو مشاہیر و یاب فوج اور پابند ضابطہ سرشتہ کی ضرورت تھی لیکن اُسوقت تک بارگاہ خلافت میں یہ شاہانہ سامان موجود نہ تھے۔ اس لیے سات سو آدمیوں کو حوصلہ ہوا کہ دارا خلافت پر یون چڑھ آئیں اور دھمکیاں دے کے خواتنگار اضااف ہوں۔

ثالثاً زمانہ کارنگ دیکھ کے بامید قیام امن خلیفہ نے نیک نیتی کے ساتھ اپنے رشتہ داروں پر بھروسہ کیا اور کسی قدر خود انکی نیک مزاجی بھی قربت مندوں کی پرورش پر مائل تھی۔

غرض بنی امیہ کا رسوخ قدیم الاسلام ہاجرو انصار اور زیادہ تر انکی اولاد کو ناگوار

۱۔ حضرت عثمان کے عہد میں ایک گھوڑے کی قیمت ۷۰ لاکھ دینار اور خاص مینہ میں ایک باغ کی قیمت مروجہ

چار لاکھ درہم سمجھی جاتی تھی اور اس گرانہ کیوجہ عربوں کی دولت مندی تھی ۱۲

گذرا اور تمام قوم میں ناراضی پھیل گئی۔

بعد شہادت خلیفہ ثالث **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے منصب خلافت نے عزت و شرف حاصل کیا ایسے عالی دماغ عالی قدر خلیفہ کی جانشینی سے مسلمانوں کو امید تھی کہ فاروقی خلافت کی برکتیں عود کرینگی لیکن نفاق اپنا کام پہلے ہی کر چکا تھا ادبار کی گھٹائیں مطلع اقبال کو تار یک کیے ہوئے تھیں اسلئے ابجھا ہوا معاملہ سلجھ نہ سکا اور خلافت رابعہ کا تمام وقت باغیوں کی جنگ میں کٹ گیا۔ ان لڑائیوں کی زیادہ تصریح موجب تطویل اور اس رسالہ کی اغراض سے باہر ہو لیکن انھیں کے ضمن میں نفاق نے خونریزی کے ساتھ مذہب کے مقدس دامن پر دست درازی شروع کی مختلف فرقوں نے اپنے مذاق کے موافق اعتقاد کے دائرے کھینچے اور زمانہ مابعد میں طح طح کی رنگ آمیزی انھیں دوائر کے اندر ہوا کہین۔

خیالات کی تیرگی لائق حیرت ہو کہ ایسے مقدس پیشوا پر عبدالرحمن بن ملجم مرادی نے بامید ثواب آخروی تیغ آزمائی کی جسکے اثر سے سنگہ سحری میں شیعہ ولایت گل ہو گئی۔ بعد اس جاگزا واقعہ کے چند مہینے **حسن مجتبیٰ**ؑ نے اپنے جد امجد کے جانشین رہے اور پھر آپ نے بغرض رفع فساد حکومت سے دست برداری

کی اور اسی دست برداری کے ساتھ خلافت راشدہ کا دور بھی ختم ہو گیا **إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** بعد انقراض خلافت راشدہ عرصہ تک خاندان بنی امیہ فرمان روا رہا اور اُسکے بعد بنی عباس کا دور حکومت ۳۲۰ھ ہجری میں شروع ہوا

اُس دور سے بڑی عمر پائی اور مہلک امراض میں بھی مبتلا ہے مدون ایسی زندگانی کرتا چلا گیا جو درحقیقت مرنے سے بھی بدتر تھی۔ عباسیوں کے عہد میں عربی حکومت کی سادگی جاتی رہی دربار خلافت نے عجمی شان و شوکت کا رنگ ڈھنگ اختیار کر لیا لیکن علمی ترقیات کے دروازے بھی انھیں نے کھولے اور یونانی فلسفہ کو اسلامی حلقہ میں جگہ دی۔

پہلے سولے قرآن پاک کے کوئی اختلاف یا علمی کتاب عربی زبان میں مدون نہ تھی روایت حدیث کا بھی مدار حافظہ پر تھا اور صرف بعضوں نے متفرق اوراق پر یادداشتیں لکھ لی تھیں لیکن ۱۲۷ھ ہجری میں کتب حدیث اور مغازی اور فقہ کی تالیف علماء اسلام نے شروع کی اور تھوڑے ہی دنوں میں طبع طبع کی تصنیفوں سے کتب خانے بھر دیے۔

کچھ دنوں کے بعد فلسفہ یونان کے تہجے عربی زبان میں کیے گئے جس نے مذہبی عقائد پر اثر ڈالا اور اُسکی بدولت صرف مناظرہ کی مجلسیں گرم نہیں ہوئیں بلکہ کشت و خون کی بھی نوبت آئی۔

خلاصہ بیان یہ ہے کہ بنیاد اختلاف خلافت کے جھگڑوں نے ڈالا اور فلسفہ کے توغل نے اُسکی دیواریں بلند کیں باقی ہے اور سامان اُنکی کفالت کبھی نیک نیتی کبھی بد نیتی کبھی دنیوی غرض کبھی دینی حمیت کرتی رہی اور آخر کار باہمی اختلاف کی وہ صورت پیدا ہوئی جسکی شکایت سائل نے واجبی طور پر کی ہے۔

مسلمانوں میں فرقۃ اہلسنت و جماعت کی تعداد دوسرے فرقوں سے بہت زیادہ ہے لیکن دنیا میں پیروان مذہب شیعہ کی بھی معقول تعداد موجود ہے۔ ان دونوں کے اعتقاد میں بہت کچھ اختلاف ہے مگر اصل جھگڑا جو کبھی کبھی شرمناک حوادث کا ذریعہ ہوا یہی ہے کہ فرقہٴ مقدم الذکر جملہ خلفائے راشدین کی عظمت کرتا ہے اور فرقہٴ مؤخر الذکر تین پہلے خلیفوں کو صرف منصب خلافت کا غاصب نہیں کہتا بلکہ اسکا ان لوگوں کے با ایمان مرنے میں بھی کلام ہے۔ میں بلا ارادہ تائید یا تردید کسی فریق کے قرآن پاک کی ایک آیت لکھتا ہوں اس کے اصول پر اگر نظر کریں تو انصاف پسند دور اندیش جو اتفاق کے زہریلے اثر کا بہت کچھ تماشا دیکھ چکے ہیں بے باغ و عناد کو تہ کر کے برادرانہ اتفاق سہولت کے ساتھ پیدا کر سکتے ہیں۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۵ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

ماخذ تفسیر۔ فقہ۔ اصول فقہ اور علم کلام وغیرہ علوم کے جنکو مذہب سے تعلق ہے قرآن اور احادیث ہیں لیکن عقل نے بھی ان کے اخذ میں نمایاں مدد دی ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر عقل صحیح نیک نیتی سے کام میں لائی گئی ہو تو قانون انہی اور قانون عقلی نے مل جل کے جو نتیجے پیدا کیے ہوں وہ قدر کے لائق اور

یہ لوگ گذر گئے انکا کیا اس کے لیے اور تمہارا کیا تمہارے لیے ہے اور جو کچھ وہ لوگ

کر گئے اسکی پوچھ کچھ تمہے نہوگی۔ ۱۲

ذریعہ فلاح دینی اور دنیوی ہون گے۔ قانون عقلی ہر ذی عقل کے نقش دل ہر قرآن اور کتب احادیث کو بھی قدرت نے واسطے انعام حجت کے ارزان کر دیا ہر اور ان کے ترجیح بھی ضرورت کے موافق ہو چکے ہیں۔ اسلئے جو یاے حق نتائج کو خود جانچ سکتا ہو کہ انہیں کون بادقت لائق قبول ہو اور کس میں احتیاط کا پہلو زیادہ محفوظ رہ سکتا ہو۔ یعنی اصلی عقائد اور واقعی احکام قرآن و حدیث میں یا انکی مدد سے مل سکتے ہیں بشرطیکہ عقل کی روشنی میں آزادی کے ساتھ انکا مطالعہ کیا جائے۔ یہ سچ ہے کہ اس طرح کی کارروائی دقت سے خالی نہیں ہے لیکن جب دنیا کی دقت معمولاً بڑی بڑی محنتوں سے حاصل ہوتی ہو تو دینی دولت اگر اتنی محنت کی طلب ہو تو شکایت کی کیا وجہ۔ (س) عقل و ادراک کا بسیط قانون پورا پورا اس کے دل میں منقوش نہیں ہے اسلئے وہ جو یاے حق جو نامکمل قانون عقلی اپنے پاس رکھتا ہو کیونکر بڑے بڑے دانشمندان کے نقد تحقیق کو پرکھ سکتا ہو۔ (ج) قرآن کا یہ اعجاز ہے کہ وہ جاہلون اور کم عقلوں کو بھی یہ پیمانہ انکے ادراک کے سعادت ہدایت بہرہ مند کرتا ہے اور بڑے بڑے ذی علم دانشمند جب اُس کے معانی بلند پر غور کرتے ہیں تو انکو سادگی کی نہ میں نکات حکمیہ کا گراں بہا ذخیرہ موجود ملتا ہے سادہ مزاج قوم عرب نے جسکو فلسفہ جدیدہ و قدیمہ سے واقفیت نہ تھی قرآنی ہدایتوں و قرآنی احکام کو اچھی طرح سمجھ لیا تھا احیائاً اگر کوئی دقت پیش آئی تو یہ غیر علیہ السلام کے بیان فیض ترجمان سے حل ہو گئی اب ہر چند ہادی برحق سے ہر کلامی کی عزت

اصل عقائد اسلامی کا ہر ذی عقل امتیاز کرنا

دنیا کو حاصل نہیں ہو سکتی لیکن مجموعہ احادیث نبویؐ بڑی خوبون سے مرتب ہوا و قدر
 نے اس دور میں بنی نوع انسان کی قوت ادراکیہ کو زیادہ تیز کر دیا ہوا سیلے ہر درجہ کے
 طالبان حق کے لیے آسان ہو کہ ضروری عقائد و شرائع کی تیقح کرین اور اس چند و
 زندگانی میں اتنا سامان تو مہیا کر لین جو عذاب اخروی سے نجات دلا سکے۔ دنیا کے
 کام میں جیسا کہ انسان اپنے ہمنسون کی اعانت کا محتاج ہوا سیلے اس کو بسا اوقات
 یہ ضرورت پیش آتی ہو کہ دینی معاملات میں دوسروں سے استمداد کرے اور کچھ
 شک نہیں کہ ایسی استمداد بھی دانشمندی کی ایک معقول کارروائی ہو لیکن اس کے
 لیے شرط ہو کہ مستفی پرہیزگار روشن ضمیروں کی زنجیر درگھڑ کاٹی جائے اور پھر سُنکے
 اور سمجھ کے اُنکا نقد سخن اپنی معیار عقل پر بھیجا جائے۔ خدا اپنے بند و نکو کسی
 خدمتون کی تکلیف نہیں دیتا جو اُنکی طاقتوں سے باہر ہوں اور ظاہر ہو کہ خدا تباری
 کے لیے انسان کو یہی قوت عقلی عطا کی گئی ہو جسکی بدولت وہ مابین الحق و الباطل
 امتیاز کر سکتا ہو پس بعد مساعی عقلیہ اگر نندگان خدا نیک نیتی کے ساتھ کسی باطل
 عقیدہ یا حکم کی پیروی کرین تو اُنکو انصافاً عند الناس معذور اور عقلاً عند اللہ مباحور
 ہونے کی گنجائش ہو لیکن جو سہل انکار خدا کی دی ہوئی عقل کو کام میں نہیں لاتے
 اور شعار باطل میں دوسروں کی تقلید کرتے ہیں اُنکے لیے مشکل ہو کہ قاضی محشر کے
 روبرو اپنی بے راہ روی کا معقول حذر پیش کر سکیں کیونکہ یہ تقلید تو اُسی نہج کی
 ہو جسکی رکاکت کو پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا ہو۔

اِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا اَلْفَيْنَا عَلَيْهِ
 اَبَانَا اَوْ لَوْ كَانَ اَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُوْنَ ط
 (بارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۰)

اکثر آیات قرآنی کے معانی صاف ہیں یا یہ کہ واضح دلائل عقلی نے اُن کے دوسرے
 پہلو کی تردید کر دی ہو ایسی آیتوں کو لسانِ شرع میں محکم کہتے ہیں لیکن اُن کے علاوہ
 چند آیتیں ایسی بھی ہیں جنکے الفاظ سے معانی کے مختلف پہلو پیدا ہوتے ہیں
 یا کچھ انشائے ظاہر ہوتے ہیں اور عقل کا کافی شہادت نہیں دیتی کہ ان معانی مختلف
 کا کون پہلو مقصود یا حروفِ مقطعات سے کیا مراد لیکٹی ہو چنانچہ ایسی ہی پہلو دار
 آیتیں اور نیز وہ آیتیں جن میں متذکرہ بالا اشارات موجود ہوں مثلاً کہی جاتی ہیں
قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی هُوَ الَّذِيْ اَنْزَلَ عَلَیْكَ الْكِتَابَ مِنْ اٰیَاتٍ مُّحْكَمَاتٍ هُنَّ
اُمُّ الْكِتَابِ وَاُخْرٌ مُّشَابِهَاتٌ فَاَمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ نَزَعٌ فَرِغَتْ شِعْمُهُنَّ
مَنْشَابَهُ مِنْهُ اَتَّبِعَا الْفِتْنَةَ وَاَتَّبِعَا تَاوِیْلَهُ وَمَا يَعْلَمُ تَاوِیْلَهُ اِلَّا اللّٰهُ

لے جب اُن سے کہا جاتا ہو کہ جو خدا نے تم پر اُسی پر حملہ تو کہتے ہیں کہ ہم اُس راستہ پر چلیں گے جس پر اپنے باپ اور نون
 چلتے پایا ہو کیا وہ ایسا کریں گے اگر چاہئے کہ باپ واسے بے سمجھ اور بے راہ ہوں ۱۲
لے لے پیغمبر اُسی پر وردگار سے پیروی کتابِ اناری جبین بعض آیتیں مضبوط ہیں اور وہی اصل
 کتاب ہیں اور بعض آیتیں ہم ہیں پس جن لوگوں کے دلیں کجی ہو وہ مبہم آیتوں کے پیچھے پڑے رہتے ہیں
 تا کہ فساد برپا کریں اور اُنکے اصل مطلب کو معلوم کر لیں حالانکہ اصل مطلب سولے اسد کے اور کسی کو معلوم
 نہیں ہو اور جو لوگ بڑے ذی علم ہیں کہ ہم اُن پر ایمان لائے یہ سب کچھ پروردگار کی طرف
 سے ہو اور سولے عقل مندوں کے یہ نکتہ اور کوئی نہیں سمجھتا ۱۲

وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ لَهُ

أُولَٰئِكَ كِتَابٌ ۝

(پارہ ۳ سورہ آل عمران رکوع ۱)

جیسا کہ خود خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہے متشابہ آیتوں کے ٹھیک معانی اُسیکو معلوم
ہیں لیکن بلا ارادہ فساد ہر ایک پہلو پر غور کرنا بندگانِ نیاز مندی ہو اور صلی مقصود پر
اجمالی ایمان لانا اظہارِ عبودیت کی بے خطر کارروائی غالباً بالقصد و لا اختیار کتاب الہی
میں متشابہ آیتوں کو اسی لیے جگہ دی گئی ہے کہ بندگان باخلاص کو اس طرح اظہارِ عبودیت
اور نیاز مندی کا موقع ملے یا بعض حقائق ایسے دقائق پر مشتمل تھے جو بمشکل احاطہٴ عقل
سما سکتے ایسے انکی مزید تصریح میں زیادہ تر اندیشہ گر ہی کا تھا بہر حال مدارِ حکم و متشابہ کا
اوپر امتیازِ اربابِ عقولِ کاملہ کے ہو اور معمولی سمجھ کے آدمیوں کے لیے تو ممکن ہے کہ
بعض محکم آیتیں بھی نہ شکل متشابہ دکھائی دیں۔ سیدھا راستہ متوسط الفہم مسلمانوں کے لیے
یہی ہے کہ متشابہ آیتوں پر اجالا ایمان لائیں اور حل معانی کے شوق میں پڑ کے اپنے خیالات
کو زیادہ تاریک نہ بنائیں اعلیٰ درجہ کے دانشمندان کی حالت دوسری ہو وہ اگر بصورت
حل معانی کی طرف توجہ کرتے ہیں تو بھی ان کے پائوں جادہ مستقیم سے نہیں ڈگاتے
انکی دقیقہ سنجی و لحیب مضمون پرستی ہو مگر بھی متشابہ اور محکم آیتوں کا فقرہ ان کے
پیش نظر رہتا ہے اگلے زمانے کے بڑے بڑے محتاط عقلمند بھی باوجود استعداد و اویل
ایمانِ اجمالی پر قناعت کرتے اور پُر خطر راستہ پر چلنے کی جرأت نہیں دکھاتے تھے
چنانچہ مالک بن انس سے کسی نے فقرہ *أَلَمْ تَجِدْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی* کے

مطلب پوچھے آپ نے فرمایا اَلْاِسْتِوَاُ مَعْلُوْمٌ وَ الْكَيْفِيَّةُ مَحْصُوْلَةٌ وَ الْاِيْمَانُ بِہِ
 واجب و السَّوَالُ عَنْہُ بِدَلِّ عَتَةِ اُسْتَوَا کے معنی لغت میں استقرار کے ہیں اور استقرار کو
 بظاہر جسمیت لازم ہے حالانکہ خدا کی ذات کہ درت جسمانی سے منزہ اور پاک ہے سوال کا
 جواب آسان تھا کہ محاورہ عرب میں لفظ استوا بمعنی غلبہ کے بھی آیا ہے اور وہی معنی
 اس موقع میں چسپان ہیں لیکن ایسے تعین کی سند ہر گاہ حدیثوں میں پائی نہیں گئی
 اسلئے اس محتاط عالم نے اپنی طرف سے تعین معنی کی جرات نہیں کی بلکہ سوال
 کو بھی جدت طبعی کا غیر محمودہ قرار دیا۔ یہ بزرگ علم حدیث اور فقہ و فہم کے امام ہیں۔
 امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ مالک بنجیم العلماء ہیں اور بعد قرآن کے انکی کتاب موطا سے
 زیادہ صحیح دوسری کتاب نہیں ہے لیکن باوجود جلالت قدر اتنے بلا ادب تھے کہ مدینہ منورہ
 میں کبھی کسی جانور پر سوار نہیں ہوئے اور ایک مرتبہ وقت روایت حدیث کے بچھڑنے
 متواتر ٹونک مائے لیکن آپ نے نہ روایت حدیث کو قطع کیا اور نہ اس عرصہ میں کسی
 قسم کی لغزش بیان میں ظاہر ہونے پائی۔

غیر ضروری مباحث میں پچھلون نے دائرہ نفاق کو کیونکر بڑھالیا اسکی ایک جرسبتہ
 مثال یہ ہے کہ تیسری صدی ہجری کے شروع میں یہ بحث پیدا ہوئی کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم
 بعضوں نے اسکو مخلوق کہا بعضوں نے سکوت کیا اور اکثروں نے قدیم سمجھا۔ سو اتفاق
 سے مامون الرشید نے یہ رائے قائم کرنی کہ قرآن مخلوق ہے اور جو لوگ اسسکے حدوث کا

اُسْتَوَا کے معنی معلوم ہیں اسکی کیفیت غیر معلوم ہے ایمان لانا اسپر واجب ہے اور اسکے معنی سے سوال کرنا باعث ہر

اعتقاد نہیں رکھتے دائرہ اسلام سے خارج ہیں چنانچہ اُس نے بڑے بڑے نامور عالموں پر ارتداد کی تہمت لگائی اور انکی جان و آبرو کا دشمن بن بیٹھا اب میں بالاختصار اس بحث کی حقیقت کو تحریر کیے دیتا ہوں تاکہ ناظرین سمجھ لیں کہ تھوڑی سی بات کا بڑھالینا اور مذہب کے اوٹ میں طبعی جدت کا تماشا دکھانا اگلے مسلمانوں نے اپنی تفریح کا ایک سیوہ شغل بنالیا تھا جسکا اثر رفتہ رفتہ یہ پیدا ہوا کہ جماعت کا اتفاق ٹوٹ گیا اور وہ مذہب جو دوسروں کو حسن اخلاق کے ضوابط سکھارہا تھا خود بد اخلاقیوں میں الجھ گیا۔

خلاصہ بحث

قرآن اور حدیث میں اس طرح کا کوئی تذکرہ موجود نہیں ہے کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم لیکن حسب طرح دیگر حقائق اشیا کی تفتیش دنیا میں کیجانی ہے اگر حقیقت قرآنی کی بھی جستجو کیجائے تو اسکا عقلی نتیجہ یہ ہے کہ اگر قرآن کے لفظ سے خدا کا کلام جو اسکی صفت کمالیہ میں شمار کیا جاتا ہے مراد ہو تو وہ ضرور قدیم بلکہ عین ذات پاک ہے اور اگر اس لفظ سے وہ مراد والفاظ مراد ہیں جنکو ہم لوگ لکھتے اور پڑھتے ہیں اور جنکے اوٹ میں خدا کی صفت تکلم نے اپنا جلوہ دکھایا تھا تو وہ بلا کسی اشتباہ کے حادث اور مخلوق ہے اگر اگلے مقدس بزرگوں کا علم قرآن اور حدیث پر محدود تھا اور وہ اس حد سے خود بھی نکلنا گوارا نہیں کرتے تھے اسلئے اگر ان کے ذہن نے اس تفرق تک رسائی نہیں کی تو کیا تعجب ہے لیکن اہل طور

فلسفی مامون الرشید کو بھی غالباً اس تفرقہ کا امتیاز نہیں ہوا تھا ورنہ اگر وہ سنجیدہ طرز پر اس تفریق کو پہلک کے سامنے پیش کرتا تو شاید زیادہ اختلاف نہوتا اور یہ نزاع لفظی آسانی طر ہو جاتی ہاں بعض محتاط پھر بھی یہی کہتے کہ جس عقدہ کو قرآن اور حدیث نے نہیں کھولا اُس کا حل عقل کی انگلیوں سے کرنا داخل بدعت ہے۔ بہر حال اپنی احتیاط کے ایسے بزرگوار لائق عظمت تھے لیکن عظمت درکنار یہ ضدی خلیفہ ان غریبوں سے ابھڑا کسیکو مڑتشی کہا کسی کو خائن کسی کو مشرک بتایا کسی کو جاہل غرض جو کچھ منہ میں آیا کہتا گیا اُنھیں مظلوموں میں بھٹی بن عبد الرحمن العمری ایک فاروقی نسب زاہر تھے جنکی شان میں سرست بادہ سخوت نے یہ زہریلا فقرہ اُگلا اما الیچی العموی فان کان من ولدا عمر بن الخطاب فجوابہ معروف اس ریمارک میں صرف بھٹی کے نسب پر شبہ ظاہر نہیں کیا گیا بلکہ اُنکے اُس جد بزرگوار پر عداً تعریض کی گئی جسکی اُلوا العز می کے صفہ میں بے ادب قائل کو قصور و کسری کے ممالک پر عزت حکومت حاصل ہوئی تھی اور وہ قصر بغداد میں فلسفہ یونان کا دفتر کھول سکا تھا۔ امام احمد بن حنبل بہ جرم انکار عقیدہ مامونی پابند سلاسل دربار خلافت کو روانہ کیے گئے لیکن اُنکے پہونچنے کے پہلے مامون کی گرفتاری کا حکمنامہ عالم بالا سے پہونچ گیا اور وہ داعی اجل کو لبیک کہتا دنیا سے چل بسا مامون الرشید کو خلق قرآن پر ایسا اصرار شاید اسوجہ سے ہوا ہو کہ امین الرشید اُسکا حریف حدوث قرآن کا منکر تھا لیکن زیادہ قوی قیاس یہ وجہ ہو کہ اس خلیفہ کی طبیعت خود پسند

۱۲ لیکن بھٹی عمری اگر اولا د عمر بن خطاب سے ہو تو اُسکا جواب معروف ہو ۱۲

واقع ہوئی تھی دنیاوی حکومت تو اس نے بھائی کو مار کے حاصل کر لی لیکن تمام علم اس
 شوق میں مبتلا رہا کہ معاملات مذہب میں بھی اُسکا تفوق اسلامی دنیا تسلیم کر لے چنانچہ
 ایک مرتبہ کسی محدث نے کوئی حدیث اُس سے سُن کے روایت کی خلیفہ نے
 حوصلہ افزائی کی غرض سے دس ہزار درہم اُسکے حوالہ کیے تاکہ حام اہل اسلام اور بالخصوص
 بنی ہاشم حق پسندی کے معتقد بن جائیں اُس نے امام علی رضا کو اپنا ولیعہد تسلیم کر دیا
 لیکن علوی جماعت اس کارروائی پر بدین حجت معترض رہی۔

خیرہ سرہین کہ در حمایتِ عہد بادشہ را وہد ولایتِ عہد
 بنی عباس اُسکو پہلے ہی سے ناپسند کرتے تھے اب کچھ اور زیادہ بگڑ گئے اور آخر کار
 جیسا کہ کہا جاتا ہے (واللہ اعلم بالصواب) مضطرب الخیال خلیفہ نے برگزیدہ
 دو دمان مرتضوی کو زہر دیکے ہلاک کیا چنانچہ غالب بھوسی فرماتے ہیں۔

در خلافتِ خلافت از رہ کین بود چون کشتنِ امام ضرور
 عاقبت میزبانِ حمان کش خواجم از ہر داد درانگور

اگر یہ موت طبعی رہی ہو تو اتفاق وقت پر سخت تعجب ہوتا ہے کہ امام علیہ السلام نے سفر
 میں بمقام طوس پہنچ کے انتقال فرمایا اور جدت پسند خلیفہ کو یہ موقع ہاتھ آگیا کہ
 ہارون الرشید کے لحد میں اُس مقدس جسد کو یہین امید لٹادی کہ باپ کی روح بیٹے
 کی حُسن تدبیر سے استفادہ برکات اخروی کر سکے چنانچہ اُس مضحک تدبیر کی سختی
 کو ایک عربی شاعر نے کیا خوب ظاہر کیا ہے۔

مَا يَنْفَعُ الرَّجُلَ قُرْبُ لَوْكٍ وَلَا عَمَلُ الْوَلَدِ لِقُرْبِ الرَّجُلِ مِنَ صَرِيحٍ

بعد اس کثرت کے بقدر طبیعت نے ایک رکوٹ لی اور بحکم اس عقیدہ کو تسلیم کرنا چاہا کہ حضرت علی رضی حضرت ابو بکر رضی عنہ سے فضل تھے اور یہ حکم بھی صادر کیا کہ معاویہ بن سفیان کو جو کوئی اچھا کلمہ وہ واجب القتل ہی رہا حال یہ اسلامی حکومت جو درحقیقت مذہب اور اہل مذہب کے لیے بلائے جان تھی ایسی ہی مشاغل میں کٹ گئی پیشوا مذہب تسلیم کرنا تو بڑی بات ہو آج تک شیعہ اور سنی دونوں اسلامی فرقے مامون الرشید کے ان چھپوے خیالات پر نفیر کرتے ہیں۔

مامون الرشید کے بعد خلق قرآن کے مسئلہ پر معتمد بامد نے اور بھی زور دیا امام احمد بن حنبل پر بار پڑی اور بہت سے علمائے اسلام بیدریغ طعمہ نہنگ اجل کر دیے گئے معتمد کے بعد واثق بامد بھی پدیری روش پر چلا اسکے روبرو ایک مقدس شیخ ابو شیبہ زنجیرون میں جکڑے حاضر کیے گئے جن پر یہی الزام تھا کہ قرآن کو مخلوق نہیں کہتے اس بزرگ نے دلیری کے ساتھ سوال کیا کہ کیا رسول اللہ اس عقیدے سے وقت تھے اور مسلمانوں کو اسکی تعلیم نہیں دی یا یہ کہ اُن کو خود اس عقیدے سے واقفیت حاصل نہیں تھی؟ جواب دیا گیا کہ واقف ضرور تھے لیکن دوسروں کو تعلیم نہیں تھی اس جواب کو سن کے شیخ نے خلیفہ کو سمجھایا کہ جب پیغمبر علیہ السلام نے لوگوں کو تعلیم نہیں دی تو کیا تم کو اتنی گنجائش نہیں ہو کہ سکوت کرو اور بندگان خدا کو یوں نہ ستاؤ۔

لے ناپاک کو پاک کی نزدیکی سے کچھ نفع نہیں پہونچتا اور نہ۔ پاک کو ناپاک کی نزدیکی سے کچھ ضرر پہونچتا ہے۔

بات مقول تھی اور واقعہ مامون کا ایسا جتنی نہ تھا اس لیے کلمہ حق نے اپنا اثر دکھایا اور خلق خدا اُس مصیبت سے چھوٹی جسمین برسوں مبتلا رکھی گئی تھی۔ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ زوالِ دولِ اسلامیہ کا اثر مذہبِ اسلام پر بھی پڑ گیا لیکن یہ خیال حقیقت سے بنیاد ہی بعد خلافتِ راشدہ اکثر اسلامی حکومتیں جو دنیا میں قائم ہوئیں انکی بدولت مسلمانوں کو قومی اعزاز و ضرور حاصل تھا لیکن مذہب نے بمقابلہ نقصان کے اُن سے بہت کم فائدہ اٹھایا ہے۔ یہ دنیا دار فرمانِ روا جو شہ نسانی میں عموماً بد اخلاقیوں کا ارتکاب کرتے رہے اور اُن میں بعضوں کو یہ شوق بھی دامنگیر رہا کہ دنیاوی اغراض کو مذہبی پیرایہ میں پکاکے رو برو پیش کریں اس سہیودہ پالیسی نے اُن لوگوں کو تو نیک نام نہیں کیا لیکن غیروں کی نگاہ میں مذہبِ اسلام کی بہت کچھ تحقیر ہوئی۔ اربابِ حکومت کی بد اخلاقیوں بوجہ اتحادِ مذہب عام مسلمانوں میں پھیل گئیں رفتہ رفتہ تمام قوم مذہبی روشن ضمیری کو چھوڑ بیٹھی اور اب اسلامی دنیا اُس رنگ میں ڈوبی نظر آ رہی ہے جسکو دوست و دشمن دونوں ناپسند کرتے ہیں۔ دولتِ عباسیہ کا عہد مسلمانوں کے اقبال کا زمانہ کہا جاتا ہے لیکن جو تاریخی تذکرہ تحریر کیا گیا اُسکو دیکھ کے ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ خلفاء وقتِ مذہب پر کیسے ستم توڑ رہے تھے اور حق یہ ہے کہ علمائے باعمل کی جیسی آبروریزی مامون کے زمانہ میں ہوئی اُسکا نشان بھی انگریزی حکومت میں دیکھا نہیں گیا اور یہ معصوم کی سی ایذا رسانیوں کا تذکرہ کسی شایستہ گورنمنٹ کی نسبت اس دور میں سنا جاتا ہے۔ خاص وجہ ان خرابیوں کی یہ تھی کہ اگلے فرمانِ داؤن کی شخصی حکومت

اپنی کارروائیوں میں آزاد تھی اکثر ان کو خدا کا ڈر مذہب کا پاس نہ تھا اگر اسی کے ساتھ
 اپنے تئیں مستحق جانتے تھے کہ مذہب پر بھی فرمان روائی کریں اور اپنے خیال کے ساتھ
 کمرہ شریعت کو گردش دیتے رہیں۔ حال کی شائستہ گورنمنٹ ہند فرمان روائی میں
 قانون عدالت کی پابند ہوا درہت بڑی خوبی یہ ہو کہ وہ دنیاوی معاملات سے سروکار
 رکھتی ہو اور مذہب پر کسی قسم کی حکومت نہیں جاتی۔ مغلی حکومت کا شمار اسلامی حکومتوں
 میں تھا جسکو مٹے ہوئے ایک صدی سے زیادہ زمانہ گزر گیا یہ سچ ہو کہ اُس کے ساتھ
 مسلمانوں کی دولت مند بھی ہندوستان سے رخصت ہوئی لیکن خدا کا شکر ہو کہ مذہب
 پر اُسکا کچھ بھی خراب اثر نہیں پڑا بلکہ اُسکے حق میں آزادی کی معتدل ہو زیادہ سازگار
 ثابت ہوئی۔ آجکل دیہ بدیہ مسائل شرعی کی اشاعت ہو رہی ہو دینیات کا علم ہر طرف
 پھیل رہا ہو پہلے اسلام کی خوبیوں کا اعتقاد زیادہ تر تقلیدی تھا اور اب وہ قلوب پر
 استدلالاً قبضہ کرنا جاتا ہو ذاتی طور پر انگریزی گورنمنٹ عیسائیوں کے فرقہ پرست
 میں شامل ہو لیکن بصیغہ ملک داری وہ جملہ مذہب کی حمایت یکساں طور پر کرتی ہو یہ کی
 بلند خیالی کی برکتیں ہیں کہ ہر فرقہ اپنے اعتقاد کی تائید میں آزادانہ تقریر و تحریر کا اُس حد
 تک مجاز ہو کہ دوسرے فرقوں کی ناجائز دل شکنی نہ ہو اور نظام امن میں فوریہ پرے
 بے تعصبی کی اس سے زیادہ کونسی دھچپ نظیر ہو سکتی ہو کہ خاص خطہ انگلستان میں
 لیورپول کے چند موروثی عیسائیوں نے اپنی روشن ضمیری سے اسلام قبول کیا
 لیکن حکومت کو اُنکے خیالات میں بھی دست اندازی کی رغبت پیدا نہیں ہوئی چنانچہ

ان سعادت مندوں کی جماعت روز بروز ترقی کر رہی ہے اور عجب نہیں کہ رفتہ رفتہ اسلام کی خوبیاں حق پسند انگلش قوم کے دلشین ہوں اور انگلستان کی سرزمین جس طرح دنیاوی اقبال سے بہرہ مند ہے اسی طرح بہ توفیق الہی دین دہات سے بھی مالا مال ہے۔ اسلام کے بدخواہ سرسام خندا سے متاثر ہو کے طرح طرح کی پیشین گوئیاں اُسکے مخططات کی متعلق کر رہے ہیں اور غالباً انکے دماغ میں یہ خط سوا گیا ہے کہ دنیاوی تنزل کی خبریں مسلمانوں کو دینی ترقیات سے بھی روک دین گی۔ لیکن ایسے دورانہ نشیوں کو سمجھ لینا چاہیے کہ اسلامی جماعت کسی دنیاوی فائدہ کی امید میں مذہب اسلام کی پیروی نہیں ہے بلکہ وہ دنیا کی بے ثباتی و عبرت کی نگاہوں سے دیکھتی ہے اور محض اعتقاد معاد نے منافع آخرت کے لیے اُسکو حضرت اسلام کا والد و شیدائنا دیا ہے۔ اسلامی حکومتیں مٹ جائیں قومی اعزاز یا مال حوادث ہو فلاں کی نکبت ناں شبینہ کا محتاج کرنے لیکن جب تک دنیا میں بعد الموت بقائے روح کا عقیدہ موجود ہے اس وقت تک صلی اسلام کو لغزش نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر یہ عقیدہ فراموش ہو تو اسلام پر منحصر نہیں کرہ ارض سے تمام مذاہب مشہورہ کے پائون انکھڑے جائیں گے ایسا ایک زمانہ ضرور آنے والا ہے لیکن اُس دورہ فطکی میں خود عالم حوادث بھی اپنی عمر طبعی کو پہنچ کے بستر موت پر سسکیاں لیتا اور لمبی لمبی سانس بھر کے دم توڑتا ہوگا۔

فائدہ

مدتوں کے بعد تجربہ نے آئینہ عقل پر پالش کی امن کی خوبیاں ارباب حکومت کے
 ذہن نشین ہوئیں جس نے انتظام نے ذرائع سفر آسان کر دیے جسکی بدولت بنی نوع
 انسان کو یہ عمدہ موقع مل گیا کہ سمجھنوں سے تبادلہ خیالات کریں اور ایک دوسرے
 کے حقائق اعتقاد ہی اور روش علمی پر مطلع ہو کے خود اپنے اعمال اور اعتقادوں کا
 ان سے مقابلہ کر سکیں۔ ان دنوں مذہبی مجالس میں یہ عام شکایت پھیلی ہوئی ہے کہ
 کلجگ کے اثر سے اگلی نیشین ڈھیلی ہوتی جاتی ہیں لیکن حقیقت کلجگ بے تصور ہے
 عقلی جودت آہستہ آہستہ اوبام و تعصب کو مٹاتی جاتی ہے اور اسی جودت کی حمایت
 میں قانون عقلی اپنی علمداری بڑھا رہا ہے۔ یہ قانون بہت پرانا ہے اور فطرت کے ساتھ
 عالم وجود میں آیا لیکن جہالت و تعصب دنیا میں اُسکے حریف بن گئے اور ان دنوں
 نے اُسکے نفاذ میں سخت مزاحمتیں پیدا کیں کبھی کبھی تو اُسکو اتنا حقیر کر دیا تھا کہ یہی
 درباروں میں آنے جانے کی بھی اجازت نہ تھی لیکن اب دول یورپ کی طرح اُس کا
 ستارہ اقبال بھی عروج پر ہے اپنے دشمنوں کو قدم پر شکست دے رہا ہے وہ باوجود ایسی
 کامیابیوں کے خود بھی قانون الہی کا معتقد ہے لیکن انسانی دستکاریوں نے جو کچھ اضافہ
 کیا ہے اُسکا سخت دشمن ہے سادہ طبیعت پیروان ملت جتنا چاہیں سر دھنیں گردش فلکی
 کو گالیان دین مگر قانون عقلی کی فیروز مندی مصنوعی ضمیموں کو قانون الہی سے جدا کر دینی
 اور اُسی کے ساتھ جب تک خود بے راہ نہ ہو سچے اور اصلی قانون الہی کے ساتھ اُسکی
 نیاز مندی قائم رہیں گی۔ اسلامی قانون حلقہ عقلی کا ایک چمکیلا دائرہ ہے قانون عقلی

عقل کی آویزش ساتھ اوبام و تعصب

مصنوعی ضوابط کے مٹانے میں کامیاب ہوا کرے لیکن قانون اسلام اُسکی دست برد
سے محفوظ ہو کہ سچ پوچھو تو اس عقلی دور میں اُسکا خدا و احسن اور بھی زیادہ پیارا نظر
آتا ہو اور اُسکے جمال بالکمال کے نئے نئے شیدائی پیدا ہوتے جاتے ہیں۔
نہ کچھ شوخی چلی باد صبا کی بگڑنیں بھی نہ لٹ کی بنا کی

تنبیہ

برگزیدہ مسلمانوں کی التجا اپنے پروردگار سے یہ تھی رَبَّنَا اِنَّا فِی الدُّنْیَا
حَسَنَةٌ وَّا فِی الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ اَلَمْنَا لَكَ الْاَمْرًا (پارہ ۲ سورۃ البقرہ کو ع ۲۵)
اور راہ سے بھٹکی ہوئی جماعت کا تذکرہ قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے۔
خُذِبَتْ عَلَیْکُمْ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاقُ الْعَصَبِ مِنَ اللّٰهِ — (پارہ ۱)
سورۃ البقرہ کو ع ۷)

ہر دشمنندادہ کر سکتا ہے کہ افلاس کا دن کیسا تاریک اور محتاجی کی رات کتنی بھاری
ہوتی ہے چنانچہ بغرض تسکین ایسے کم نصیبوں کے جو بلا سے افلاس میں مجبور پھنس
گئے ہوں بغیر علیہ السلام نے بار بار ارشاد فرمایا کہ ایسے لوگوں کو حالت موجودہ پر صبر
کرتا جا ہیے عادل معذیل محرومی دنیا کے معاوضہ میں اُنکو عالم علوی کی برکات سے

لے لے جاتے پروردگار کہو دنیا میں برکت ہے اور آخرت میں برکت ہے اور کہو خدا کی آخرت سے بچا ہے

لے لے آن پر دولت اور محتاجی چھال گئی اور خدا کے غضب کو کمال لے لے

صنات دنیوی کی طلب

بہرہ منکر کیا۔ افسوس ہے کہ پست خیال مسلمانوں نے اُس پاکیزہ دلِ نبی کی تعبیر غلط کی اور بدقسمتوں نے یہ معنی لگائے کہ خود اپنے ہاتھوں سے سامانِ افلاس کا مہیا کر لینا بھی ذریعہ حصولِ سعادتِ اخروی ہے۔ تاریخین شاہد ہیں کہ اگلے مسلمان تحصیلِ مال میں مساعی جملہ کو صرت کرتے تھے لیکن انکی دولت مند سی نفس پروری کے لیے نہ تھی بلکہ مسکینوں کی پرورش اور رفاہِ عام کے کاموں میں دینی و مکتوبات کو یہ لوگ بیدریغ لگا دیتے تھے بے سمجھ دیکھنے والوں نے سمجھ لیا ہو کہ بھولے بھالے دولت مند گاڑھی کمائی کا ثمرہ برباد کر رہے ہیں لیکن درحقیقت وہ دورانِ زلیش کفایت شعار تھے اپنا مال خدا کے خزانہ میں جمع کر گئے اور آج اُس دولت دنیا کی بدولت آسمانی بادشاہت میں چین کر رہے ہیں۔ عزیزو۔ سفیان ثوری کا نام اور انکے علم و کمال اور زہد و تقویٰ کی حکایتیں تنہ سننی ہیں انکے مواظظہ دلپذیر کے یہ چند فقرے دیکھ لو اور ان سے سبق حاصل کرو۔

حدیث

سفیان ثوری نے فرمایا کہ اگلے زمانہ میں مال کم رہے سمجھا جاتا تھا مگر اب تو وہ مومنوں کی سپر ہے اگر دینا نہ تو امرِ اہم لوگوں کو تقصیر سمجھیں پس جسکے پاس کچھ زہو چاہیے کہ اُسکی

عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَالَ كَانَ الْمَالُ قِيَمًا
مَضْرُوبَةً فَإِذَا الْيَوْمُ فَهُوَ تَرَسُ الْمُؤْمِنِ
وَقَالَ لَوْلَا هَذِهِ الدِّينَانِ لَقُنْدَلُ بَنَّا
مَوْلَى الْمُلُوكِ وَقَالَ مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ

مِنْ هَذَا شَيْءٌ فَلْيَصِلْهُ فَإِنَّهُ زَمَانٌ إِنْ
 اخْتَارَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ يَبْدُلُ دِينَهُ
 وَقَالَ الْخَلَالُ لَا يَحْتَمِلُ السَّرَفُ
 (سرد اہل فی شرح السہ)

اصلاح کرے (یعنی بڑھائے اور حفاظت کرے)
 کیونکہ یہ ایسا زمانہ ہے کہ ارباب احتیاج پہلے دین فحشی
 کرتے ہیں۔ حلال مال کی یہ شان نہیں کہ بیہوش
 خرچ کیا جائے۔

ناظرین رسالہ ہذا کو اگر مجالس عظیمین شرکت کی عزت حاصل ہوئی ہو تو سوچ بتائیں کہ رسول
 معمولی احکام شرعی اور اکثر گرم فقیروں کے جن سے اختلاف کی آگ زیادہ بھڑک جائے
 کسی بزرگ نے مالی حالت کے متعلق بھی کوئی تقریر کی تھی غالباً اس سوال کا جواب
 یہی ہو گا کہ کبھی نہیں باشا دونادر۔ اس خصوص میں اگر مولانا سے نیاز مندانه شکایت
 کی جائے تو شکایت کرنے والے سے ایسے اُبھڑ پڑیں کہ اُس غریب کو اپنی جان چھوڑنا
 دشوار ہو۔ اگر عرض کرو حضور کو یہ غیظ و غضب کیوں ہو تو ارشاد ہو گا کہ ہم خدا و لون کی
 شان نہیں ہو کہ دنیاوی مصالح پر اپنی مقدس توجہ مبذول کریں۔ اب اُن سے کون
 پوچھے کہ آپ نیپال کی ترائی میں دورہ کرنے کیوں نہیں جاتے اور انھیں آباد اور
 زرخیز ممالک کو اپنے قدم سے ہر سال کیوں پامال کر رہے ہیں۔ غریب مسلمانوں نے
 جو کچھ نذر کیا اُس کا حساب تو دیجیے کہ کس قدر اشاعت دین میں صرف ہوا اور کس قدر
 جناب کے راحت پسند عیال چٹ کر گئے۔ **سفیان ثوری** زیادہ نہیں تو
 غالباً آپ کے برابر پرہیزگار رہے ہوں گے اُنکی شان میں ایسی ہر ایت سے کیا بٹہ
 لگا جو آپ کے نقد تقویٰ کو لگ جاتا۔ بالفرض اگر کوئی قوی دل یہ لگتے ہوئے فقرے

اگر ارش کرنے تو جواب سوال نذا رو شدت غضب میں کوئی دقیقہ گزارش کرنے والے
 کی ذاتی تحقیر کا فروگداشت نہیں کیا جائے گا۔ احوال اکثر اسلامی واعظوں کی یہی
 حالت لازمی ہے۔ حق پرست عالم جو اسلامی روشن ضمیری سے بہرہ مند ہوں بہت
 تھوڑے سہگئے ہیں اور خود غرضوں کے غوغاے بے معنی میں انکی آواز تک سنائی
 نہیں دیتی۔ آپس کے جھگڑوں نے مسلمانوں کو تھکا دیا حکومت کا نشہ بھی کچھ رنگ
 لایا غرض کچھ ایسے سوئے کہ تن میں کی شدہ بدہ نہ رہی خدا سید احمد خان دہلوی کی
 قبر کو اپنی رحمتوں سے بھرے وہ کسی طرح جاگ اٹھے رو کے ڈپٹ کے کچھ کے چلا گئے
 اور وں کو بھی جگانا چاہا سوئے والوں کو خیر خواہ اور بد خواہ کا امتیاز کب تھا بدہوشی
 کی حالت میں اسی بیچاے سے ابھجھ گئے حوصلہ تک یہی تماشہ ہوا کیا آخر سید مرحوم
 نے اگر بہتوں کو جگایا نہیں تو ہندوستانی مسلمانوں کو جو کما ضرور دیا لیکن ستم بالائے ستم
 یہ کہ ہمارے واعظ اب بھی کوشش کر رہے ہیں کہ جاگنے والوں کو مسلمان اور سونے
 والوں کو قیامت تک اٹھنے نہ دیں درحقیقت یہی طوفان بے امتیازی سخت دناک
 ہو اور اگر اسکی بدولت تمام قوم غبارِ ادا برین اٹ جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔
 دینی عقائد میں مسلمان انگریزوں کے خلاف ہیں اور بالیقین ہمارے عقائد
 مذہبی ایسے مستحکم اصول پر مبنی ہیں کہ ہم انکی کچی ہوئی طناب کو ایک انچھ بھی ڈھیلی نہیں
 کر سکتے لیکن دنیاوی تدبیروں میں اس دشمنند قوم کی تقلید نہ کرنا صرف حماقت نہیں
 بلکہ ایک طرح کی دیوانگی بھی ہے ایسے بیہودہ خیالات کے نتائج ہم لوگ دیکھ رہے ہیں

اور اگر کاہلی اور ہٹ دھرمی کے یہی لیل و نہار رہے تو کوئی کیا کہے اُسکے کھٹے پھل
آئندہ نسلیں خود چکھ لیں گی۔ قوم کے لیے شرم کی بات ہو کہ اُسکے مورث کمالات
دنوی و دینی میں اُستاد زمانہ تھے اور اب اُنکو کسی دوسرے سے سبق لینے کی ضرورت
حاضر ہو لیکن اس بد بختی میں بھی وہ خوش نصیب ہو کہ اُسکو انگلش نیشن کے روبرو
دست احتیاج دراز کرنا پڑا ہو۔

می شنیدم ز مردم دانا گر تر بار زمانہ فست دکار
ہمت از مردم کریم طلب خاک از تودہ کلان بردار

یہ ہنرمند قوم عیسائی مذہب رکھتی ہو اور جیسا کہ ہم نے پہلے کہیں لکھا ہو اُس زمانہ میں
جبکہ جان کے لالے پڑ گئے تھے قدیم الاسلام مسلمانوں کو اُسی بادشاہ کے ظل طافت
میں پناہ ملی جو عیسوی المذہب تھا قرآن پاک میں عیسائیوں کا تعلق مسلمانوں کے
ساتھ ان خوشگوار لفظوں میں بیان کیا گیا ہے۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَوْدَّةً وَلِلَّذِينَ
آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ فَيَقْسِيهِمْ وَيَزِيدُهُمْ
وَقَاتِلْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (پارہ ۶ سورۃ المائدہ رکوع ۱۱)

دانشمند اصحاب رسول کے جیسے خیالات عیسائیوں کی نسبت تھے وہ
حدیث ذیل سے ظاہر ہوتے ہیں۔

اے پیغمبر لوگوں میں مودتِ اہل اسلام سے اُن لوگوں کو قریب پائو گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں
یہ قریب مودتِ ایلیم ہو کہ اُمین علماء و مشائخ ہیں اور یہ لوگ غور زمین کرتے ۱۲

حدیث

عن المستورد القرشي انه قال عند عمر بن
العاص رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة و
الروم اكثر الناس فقال له عمر ابعروا
تقول قال اقول ما سمعت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال للئن قلت ذاك
ان فيهم نخصا لا ادعاهم لاحكم
الناس عند فتنة واسرع مافاة
بعد مصيبة وادوا شكهم كسرة
بعد فرة وخيرهم لمسكين وتبيرو
ضعيف وخامسة حسنة جميلة وامنهم
من ظلم الملوكة - (رواه مسلم)

مستورد قرشی کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن العاص کے
روبرو بیان کیا کہ رسول اللہ سے میں نے سنا ہے کہ
قیامت اسوقت قائم ہوگی کہ نصاریٰ سب لوگوں سے
زیادہ ہوں گے عمر نے کہا دیکھو کیا کہتے ہو میں نے کہا کہ
وہ جی رسول اللہ سے سنا ہے تب عمر نے کہا کہ اگر تم
یہ کہتے ہو تو درحقیقت نصاریٰ چار صفتوں سے
متصف ہیں (۱) مصیبت کے وقت بڑے بردبار
ہیں۔ (۲) مصیبت کے بعد سب زیادہ جلد بڑھاپا
ہو جاتے ہیں۔ (۳) بھاگنے کے بعد سب پہلے
پھر حملہ کرتے ہیں۔ (۴) مسکین یتیم و ضعیف کے لیے
دوسرے بہتر ہیں اور پانچویں بڑی عمدہ صفت یہ ہے
کہ سب زیادہ بادشاہوں کے ظلم کو دیکھتے ہیں۔

جس قوم کے یہ صفات ہیں اور جسکی شفقتیں پہلے بھی ہم پر مبذول ہو چکی ہیں ایسے بہتر دنیا میں
کون قوم ہے جسکو ہم اپنا استاد بنائیں اور اس کے ساتھ دنیا و مندانہ روال بطر بٹھائیں۔ ہمارے یہ
پُرانے دوست قبل اسکے بزرگان اسلام کی تربیت میں علمی اور اخلاقی فائزے اٹھا چکے ہیں

اسی لیے اُنکا فرض ہے کہ مصیبت کے دنوں میں ہماری دستگیری کریں اور حسبِ طرح کچھ مسلمانوں کی تعلیم سے خود بہرہ مند ہو سکتے تھے اب اپنی تعلیم سے مسلمانوں کو بہرہ مند کریں۔
 مدین گزریں کہ نیک خیال انگریزوں نے اپنا دامن تربیت بگڑے ہوئے خاندان کے لیے دراز کر دیا لیکن خود مسلمان اُنکی تربیت سے بھڑکتے ہے اور مانوس اُسوقت ہو جبکہ دُور چلنے کی ضرورت لاحق ہوئی لیکن دُور تا کیسا وہ تو دھیمی چال بھی ٹھیلنے اور ڈھیلنے سے چلتے ہیں۔ **دوستو**۔ غیرت کو کام میں لاؤ ہمت کا پٹو کا باندھ لو اور دنیا کو دکھا دو کہ ہماری رگوں میں اپنے بزرگوں کا مقدس خون اتنا بڑا ہے اور ہم اپنی کھوئی ہوئی دولت علم و ہنر کو اپنی کوششوں سے پھر بھی حاصل کر سکتے ہیں۔

تنبیہ

حدیثوں سے پتا چلتا ہے کہ ایک دن آنے والا ہے کہ اسلامی جماعتیں ٹوٹ جائیں اُنکی حکومتیں پامال حوادث ہوں اور اسلام کی برکتیں جو دنیا میں پھیلی ہوئی ہیں سمٹ کے طرفِ حرمین کے عود کر جائیں۔

حدیث

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسلام شروع ہوا غریب و جلد پھر غریب

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الاسلام بدء غریبا و سيعود غریبا

اسلام کا آخر انجام دنیا میں

ہو جائیگا جیسا کہ شریعہ میں تھا اور سب کے درمیان دو مسجدوں (مدینہ و مکہ) کے آجائے گا جیسا کہ سانپ سمٹ کے اپنے بل میں چلا جاتا ہے۔

کَسَا بَدَمٌ وَهُوَ يَارِزِيْن
المسجدَيْنِ كَمَا تَارُ الرُّاحِيَّةُ
فِي حَمْرِهِا۔ (رواہ مسلم)

خبر ہے کہ عراق و شام و مصر سے جو نقد و جنس حجازیوں کو ملتی ہے اس کا سبب باب ہو جائے گا۔ اور آخر مومنین صادقین کو وہی مصیبتیں برداشت کرنی پڑیں گی جبکہ تحمل ابتدائے زمانہ میں پیروان اسلام کر چکے ہیں۔

حدیث

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عراق کا ملک اپنے درم فیض و کیمیا اور شام کا ملک اپنے مری اور دینار کو روکیگا اور مصر کا ملک اپنے ارب اور دینار کو روکیگا (فیض اور مری غلہ کے پیمانے ہیں) ارب بھی ۶۴ سیر کا ایک ستائہ ہے اور ہر جاؤ گے جیسے آگے تھے اور ہر جاؤ گے تم جیسے آگے تھے گواہی دیتا ہوں کہ گوشت منخون ابلی ہریرہ کا۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منعت العراق درہمًا وفضیلاً ومنعت الشام وادیًا ودرہما ومنعت مصر ارباً ودرہما واعدتہم من حیث بداتہم واعدتہم من حیث بداتہم واعدتہم من حیث بداتہم علی ذلک لحم ابی ہریرۃ ودمہ۔ (رواہ مسلم)

ہرزی عقل انسان جانتا ہے کہ ایک دن اس کو مرنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرے فانی کا

چھوڑنا ضرور ہو لیکن مرتے مرتے یہ متبادل سے نہیں جاتی کہ اندک مہلت مزید ملے اور
 جہنستان حیات میں کچھ اور سیر و تماشا دیکھ لیں۔ اکثر ایسا بھی ہوا ہے کہ مریض سخت خطرہ میں پڑ گیا
 عزیزوں نے اُسکی زندگانی سے امید قطع کر لی لیکن ایسی ناامیدی کی حالت میں تباہی لگتی
 کوئی تدبیر کارگر ہوئی اور بیمار بستر مرگ سے اٹھ کھڑا ہوا پس مقتضائے عقل نہیں ہے کہ حملہ
 مایوس ہو کے پہلے ہی سے تسلیم کر لیں کہ وقت موعود آگیا اور مسلمانوں کے لیے اب شیغل
 بے شغلی بس ہے کہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے فناے عالم کا انتظار کریں۔ (س) قرآن کو تو
 مشہور تر قماے اسلام بالاتفاق کتاب الہی تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن ہر فرقہ مجموعہ احادیث کو
 جو اُسکے پاس ہے خالص ذخیرہ ہدایات نبوی کا بیان کرتا ہے۔ پس آزاد طالب حق متحیر ہو
 کہ کس مجموعہ کو اپنے اعتقادی و عملی رہنمائی کے لیے منتخب کرے۔ (ج) بعد انقضائے
 عہد خلافت راشدہ اور دولت بنی امیہ کے جبکہ اختلاف نے دائرہ اسلام میں چند مضبوط
 قلعے بنالیے تھے کتب حدیث کی تالیف شروع ہوئی اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ متعدد میں
 کتنی جھوٹی حدیثیں اپنے خیال کی تائید میں بنائی گئیں اور کتنی سچی حدیثیں صفحہ خاطر سے
 محو ہو گئی ہوں گی بہر حال بلند خیال مسلمانوں نے (خدا انکو جزاے خیر دے) کوششیں کیں
 سچی حدیثوں کو چھانٹ کے الگ کیا اور بلا لحاظ ضعف اور قوت روایت کے اُنکے مدارج
 بھی لکھ دیے اس چھان بین کا یہ نتیجہ پیدا ہوا کہ دنیا کی روایتوں میں حدیث کی روایتیں
 اعتبار کے پائے بلند پر پہنچ گئیں اور آئندہ کے لیے دروازہ وضع احادیث کا بند ہو گیا
 یہ سب کچھ ہوا مگر پھر بھی کہنا مشکل ہے کہ یہ چین کا نٹون سے پاک اور یلغ کھٹے پھلون سے

خالی ہے۔ انتخاب کرنے والی جماعتیں مختلف خیال اور جداگانہ مذاق کے ساتھ میدانِ بین میں آئی تھیں انکے ممبروں نے بے پروائی سے یا بالقصد والا اختیار جو کچھ اچھی یا بُری کارروائیاں کی ہوں انکو خدا وند عالم الاسرار جانتا ہے لیکن اُن لوگوں نے اپنے معتقدوں کے لیے ایسے مضبوط احاطے جو سد سکندر سے ٹکڑاڑائیں بنا دیے کہ توڑے نہیں ٹوٹتے اور نہ اُنکے خلاف رفا ریشیشن کی کوئی کوشش بچھڑے ہوئے بھائیوں کو پھرلا سکتی۔

پیشوایانِ ملت جو ان احاطوں کے پاس بانہیں کسی بندہ خدا کو اپنے محدود دائرہ سے نکلنے کی کب صلاح دینے لگے لیکن آزاد طالبِ حق عقل و انصاف کی رہنمائی سے پھر بھی ایک استہ جسکی تصریح ذیل میں کی جاتی ہے اختیار کر سکتا ہے۔ یہ راستہ تعصب و عناد کے فراز و نشیبِ پاک ہے اور جہان تک غور کیا جاتا ہے رہروانِ حقیقت کو بے خطر منزلِ مقصود تک پہنچا سکتا ہے۔

قرآنِ پاک کی سبب کتابِ گنجینہٗ انصاح ہے اُس میں صرف نصیحتیں نہیں ہیں بلکہ ان نصیحتوں کی توثیق بھی اہم سابقہ کی حکایات سے کی گئی ہے۔ ان حکایات کو دیکھیے تو وہ بار بار معرضِ بیان میں آئی ہیں پس اس وسعتِ بیان پر نظر کر کے عقل سلیم جو تعلیمِ الہی کی عظمت کرتی ہو کبھی باور نہیں کر سکتی کہ خدا کی کتاب میں تکرارِ قصص کو تو گنجائش مل گئی مگر ضروری سلسلہٴ اعتقادات جن پر مدارِ نجات تھا نامکمل رہ گیا الغرض اسلامی معتقدات جن پر نجاتِ اخروی کا مدار ہے صرف اُسی قدر ہیں جو قرآنِ پاک میں بیان کر دیے گئے اور حق یہ ہے کہ بیاناتِ مجمل کی تفصیل اور بیاناتِ مبہم کی توضیح بھی امرِ زائد ہے جو لوگ تفصیل و توضیح کی جرات نہیں کرتے

وہ باادب فرمان اسلام ہیں اور جو لوگ بضرورت اسکی جرأت کرتے ہیں انکی سعادت مندان
 نہیں نالائق تحسین ہیں لیکن دوست اور دشمن دونوں کو باور کرنا چاہیے کہ ایسی جستجو کی محرک
 درحقیقت مسلمانوں کی عقلی جدت ہے اور مذہب اسلام نتائج تحصیل کے خطا و صواب کا ذمہ دار
 نہیں ہے اعتقادی مرحلہ جب سطح محدود کر لیا جائے تو اب ضوابط عبادات و معاملات کا منتظر
 پیش نظر آجاتا ہے لیکن مشہور مجاہد عہد ہای احادیث میں جو ضابطہ نشان دیا گیا اسکو دشمنان
 اسلام نے اپنے نفس کی مستبد کیا ہے ان کا ماحصل یہی ہے کہ بندگان خدا اپنے خالق کے حضور
 میں وہ نیاز مندان پیش کریں جنکی طرف قرآن میں اشارہ کیا گیا ہے اور ان کا تمدن مجال اخلاق
 سے بہرہ مند اور شر و نفعانی سے پاک ہے۔ پس طالبان حق نیک نیتی کے ساتھ بہ تحریک
 اپنے کائنات کے جس ضابطہ پر منجملہ ان اسلامی ضوابط کے کار بند ہوں منزل مقصود
 ایک پہونچ کے خدا نے چاہا تو سب کے سب نعمت جنت کا استفادہ کریں گے۔ (س)
 تیرہ صدیوں کے عرصہ میں دنیا نے اپنا رنگ بدل دیا اور بعض شرعی احکام حالت موجودہ
 کے مناسب پائے نہیں جاتے اور یہ بھی ایک وجہ مسلمانوں کے تنزل قومی کی ہے۔ (ج)
 اعتقادات اور عبادات کے احکام و نیز وہ مسائل جو صلت حرمت آداب و اخلاق کے
 ساتھ تعلق رکھتے ہیں ہرگز حسن تمدن کے خلاف نہیں ہیں باقی ہے وہ احکام جو محض
 دنیاوی معاملات سے متعلق ہیں ان میں اکثروں کی بنیاد اوپر لے فقہاء اور فیصلہ جات
 قضات اسلام کے ہے۔ ان بزرگوں نے نیک نیتی کے ساتھ موافق حالت زمانے کے
 اپنی رے ظاہر کی تھی اب اگر ذی علم و راست بار مقلد اہل اسلام موافق حالت اپنے

معاملات دنیا اور بعض احکام شرعی

زمانہ کے سابقین کی رسلے میں ترمیم کریں تو بوجہ اس دست اندازی کے اُن پر الزام خلفاء و رزمی احکام اُسی عاملین ہو سکتا۔ ہاں جن دنیاوی معاملات کے متعلق کوئی صحیح حدیث مروی ہو اسکا ادب ہر صادق الایمان پر واجب اور لازم ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے ہادی علیہ السلام کی حکیمانہ رسلے نے اپنے تابعین کو ایک موقع و سعت خود دیدیا ہے۔

حدیث

طلحہؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ لوگوں پر گدرا جو کھجور کے درختوں کے اوپر تھے آپؐ فرمایا یہ لوگ کیا کرتے ہیں لوگوں نے عرض کیا بیوزن لگاتے ہیں یعنی زکوٰۃ میں کھتے ہیں گا بھڑا ہو جاتی ہے آپؐ فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ اس کا دوائی میں کوئی فائدہ نہیں ہے خیر ان لوگوں کو پہنچی اور اُنھوں نے بیوزن کرنا چھوڑ دیا بعد ازاں حضور کو یہ بات معلوم ہوئی اور آپؐ فرمایا کہ اگر اس کا روائی میں اُن لوگوں کو فائدہ ہے تو اسکو عمل میں لائیں میں نے تو ایک خیال ظاہر کیا تھا پس میرے خیال پر مجھے مواخذہ نہ کرو لیکن جب میں اس کی طرف سے کوئی

عن طلحہ قَالَ مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى رُءُوسِ النَّخْلِ فَقَالَ ابْصُرْ هَؤُلَاءِ فَقَالُوا يَلْعَنُونَ يَجْمَعُونَ الذِّكْرَ فِي الْأُنْتِ فَنَلَعَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ظَنُّكُمْ بِهِنَّ خَلَّتْ شَيْئًا قَالَ فَاحْذَرُوا بِذَلِكَ فَتَرَكُوهُ فَاحْذَرُوا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوا فَلَمِنِي إِثْمًا ظَنَنْتُ ظُلْمًا فَلَا تَتَوَاحِدُوا بَيْنِي بِالظَّنِّ وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنِ اللَّهِ

شَيْئًا فَنُؤَابَ فَإِنَّ لَنَا الْكَذِبَ عَلَى اللَّهِ
عَزَّوَجَلَّ (رواہ مسلم)

اس پر جھوٹ بولنے والا نہیں ہوں۔

(س) اعتقاد مسئلہ تقدیر نے مسلمانوں کو کابل بنادیا ہوا اور وہ سمجھے ہوئے ہیں کہ جو کچھ ہو گیا

ہو اسکا تعین ہمارے وجود سے پہلے ہو چکا ہو اور اب اس کے خلاف کوئی کوشش کامیاب نہیں ہو سکتی۔ (ج) پولوس مقدس نے رومیوں کے موسومہ خطابات میں مسئلہ

تقدیر کی تشریح کی ہے جس کے چند فقرے اس موقع میں نقل کیے جاتے ہیں۔ اے آدمی تو کوئی

ہو کہ خدا سے ٹکرا کر تباہ ہو گیا کارگیری کا ریکر سے کہہ سکتی ہے کہ تو نے مجھے ایسا کیوں بنایا کیا

کہا رکاشی پر اختیار نہیں ہو کہ ایک ہی لونڈے میں سے ایک تن عزت کا اور دوسرا

بے عزتی کا بنائے؟ عیسائیوں کی روز افزون ترقیان تمام دنیا مشاہدہ کر رہی ہے جس

اگر اعتقادی مسئلہ تقدیر ہارج دنیاوی ترقیات کا ہوتا تو پولوس مقدس کے معتقدوں کو یہ

اچھے دن کیوں نصیب ہوتے۔ یہ تقریر الزامی ہو اور مسئلہ تقدیر ایسا اہم ہے کہ اس کے نسبت تحقیقی

رے ظاہر کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے چنانچہ میں اس کی تشریح اپنے خیال کے موافق کروں گا

لیکن قبل ازیں کہ نفس مسئلہ پر اظہار رے کی نوبت آئے چند مقدمات کا ذہن نشین

کر لینا ضروری ہے۔

مقدمہ (۱)

یوں تو مسلمانوں میں اختلاف کی بنیاد بروز وفات پیغمبر علیہ السلام پڑ گئی لیکن ابھی

بنی حاشہ متعلقہ مسئلہ تقدیر

ان اختلافات نے تبلیغی شکل اختیار نہیں کی تھی کہ واصل ابن عطا نے ایک اعتقادی مسئلہ میں
حسن بصری سے اختلاف کیا اور انکی مجلس سے اعتزال (دکارہ) کرکے اپنی جماعت بٹھانی
شروع کر دی۔ واصل آزاد طبیعت رکھتا تھا عقائد اسلامی میں اسکی ٹوٹگیاں پہلک کو
دبچپ نظر آئیں اسلئے اسکے معتقدوں کا گروہ جسے اسکے مخالف معتزلہ کہتے ہیں روز بروز
بڑھتا گیا۔ اس فرقہ کے معتقدات میں فلسفہ کا رنگ لیے ہوئے عقلی جودت موجود تھی
اُسنے بڑے بڑے متبحر عالم صاحب تصنیف پیدا کیے لیکن معلوم نہیں کہ بعد فروغ اس فرقہ کو
ایسا اخطا طکیدن ہو گیا کہ اب اسکے پیرو اسلامی دنیا میں شاذ و نادر پائے جاتے ہیں فرقہ معتزلہ
کی دیکھا دیکھی دوسروں نے بھی عقل کی خردہ بین سے اعتقادات کی جانچ شروع کی کچھ
دُنوں کے بعد طبع آزمائی کے لیے یونانی فلسفہ آکیات اور طبیعیات کا پستارہ لیے بغل
میں پونچ گیا پھر تو مسلمانوں نے اسکی دھجیان اسکی مقراض سے اڑا دیں مگر اپنی قبائِل
میں بھی اُسکے خرمنا ٹکڑوں کے حاشیے اور گوٹ لگا لیے۔ الغرض اس شکل سے موجود
علم کلام وجود میں آیا جو منقولات کا پہلو لیے ہوئے درحقیقت ایک طرح کا عقلی فلسفہ ہے۔
ہر گاہ زمانہ کی حالت مقتضی تھی کہ علم کلام کی ایجاد بغرض تائید اسلام کی جائے اسیلئے
دانشمند مسلمانوں نے اسکی تالیف میں عرق ریزیاں کیں اور دنیا کو دکھا دیا کہ عقلی جانچ
میں بھی اُسکے معتقدات کامل العیار ہیں مگر اس پسندیدہ کاروائی کے ساتھ یہ خرابی بھی پیدا
ہو گئی کہ مسلمانوں نے تائیدی جھٹوں کے نتائج کو مذہبی معتقدات میں شامل کر دیا جسکی
بنیاد پر گروہ بندیان ہوئیں اور اب ہر گروہ اُس نتیجہ سے تجا و زکر ناگوارا نہیں کرتا جسکو

اُسکے علمائے سلطنت نے اخذ کیا تھا لیکن حق یہ ہے کہ عقلی میدان بات تک کھلا ہے اور ہر دانشمند کو یہ حق حاصل ہے کہ بقوت استدلال کوئی دوسرا نتیجہ اخذ کرے اور اس کو بتائے عقائد قرآنی کام میں لائے۔

مستزاد (۲)

عقل کی بلند پروازی ان ہر چند لائق حیرت ہیں لیکن خدا کی ذاتِ صفات اور اُسکے رموزِ قدرت کا ٹھیک ٹھیک معلوم کر لینا ادراک کی طاقت سے باہر ہے دنیا میں نگہبازوں کا فرق اہل بصر پر پوشیدہ نہیں ہے لیکن کور بادِ زاد سمجھانے سے بھی اُس فرق کو دم نشین نہیں کر سکتا۔ سیطرح جس بادِ نشین نے فوٹو گراف کا آلہ نہیں دیکھا اور نہ اُس کے دلکش ترلے سنے ہیں وہ کبھی باور نہ کر گیا کہ انسانی صوت و صدا اس طور محفوظ کیا جاسکتی ہے کہ جب چاہو سن لو۔ پس جب انسانی صنعتوں کے سمجھنے میں یہ دقتیں پیش آتی ہیں تو واجب الوجود کی ذات و صفات اور اُسکے کارخانہ قدرت کے اسرار تک اگر انسان ضعیف البیان کی عقل نہیں پہنچتی تو اُس پر کسی دانشمند کو کیوں تعجب ہو خدا کی ہدایت اور عقل کی رہنمائی سے جس قدر پتہ چل گیا وہ انسان کے لیے بایہ فخر ہے لیکن اُس سے زیادہ ترقی کی تمنا ایک ایسی ہوس ہے جو شاید پوری نہیں ہو سکتی۔ الغرض میدان تنگ ہے اور قوتِ طبعی کے دکھانے والے صرف حلقہٴ محدود کے اندر دوڑ دھوپ کر سکتے ہیں۔

مقدمہ (۳)

مسئلہ تقدیر ایسا پیچیدہ ہے کہ فہم انسانی اُسکے بار و قائق کو بشکل اٹھا سکتی تھی
اسی لیے پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو اُس پر بحث کرنے کی ممانعت فرمائی کہ کون نہیں
جانتا کہ دائرہ حکم سے باہر جانا خلاف شان اطاعت ہے لیکن مخالفوں کے حملے نے
ہم مسلمانوں کو مجبور کر دیا ہے کہ میدان بحث میں آکر دفاعی کارروائی عمل میں لائیں۔

مقدمہ (۴)

کارگاہ عالم میں جو نیک و بد اعمال ہو رہے ہیں اُنکے ساتھ علم حق۔ ارادہ الہی
ارادہ انسانی۔ فعل۔ خلق مراد۔ فضل خدا کے تعلقات ہیں اور انھیں تعلقات کے سمجھ لینے
سے معلوم ہوگا کہ مسئلہ جہزاد و سزا کی عادلانہ اصول پر مبنی ہے اور اپنے افعال کے برتنے
میں انسان مجبور ہی یا مختار۔

علم حق

عالم کائنات میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے یا آئندہ ہونے والا ہے ان سب پر خدا کا
علم ازلی حاوی ہے کیونکہ عقل تسلیم نہیں کرتی کہ ایسا قادر تو نابود و سرون کو دولتِ علم سے
بہرہ مند کرتا ہے اپنے ملک کے گزے اور آنے والے واقعات سے لاعلم ہو اور سکا داکاں مال

کم و بیش معائب جبل سے آلودہ پایا جائے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجِدْنَاهُ مُفَاقِمًا لِلْغَيْبِ
لَا يَعْلَمُ إِلَّا الْاَهْوَاَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرَقِ الْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ رَقَّةٍ اِلَّا يَعْلَمُهَا
وَلَا حِجَّةَ فِي ظُلُمَاتِ الْاَدْوِیِّ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ اِلَّا فِي
كِتَابٍ مُبِیْنٍ ۝ (پارہ ۶ سورہ انفام رکوع ۶)

امام رازی فرماتے ہیں کہ اقرب بالصواب یہ ہے کہ کتاب مبین سے خدا کا علم مراد ہے
لیکن بعضوں کا خیال ہے کہ اس لفظ سے لوح محفوظ مقصود ہے جسکی تعبیر ام الکتاب سے
بھی ہوئی ہے اور جسکو پروردگار نے قبل تخلیق عالم ایسے مرتب کیا ہے کہ نفاذ علم الہی پر
ملا لگہ آسمان مطلع ہوں اور جوش عقیدت کے ساتھ اسکی تقدیس کیا کریں۔ باوجود ایسی
وسعت کے یہ علم اُن افعال کی علت تامہ یا ناقصہ نہیں ہے جو ٹھیک سی علم ازلی کی موافق عالم
ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ کتاب طبقات معتزلہ میں ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی گئی ہے۔

حدیث

حدثنی ابی عمر بن الخطاب ان	مجھے کہا میرے باپ نے کہ میں نے رسول اللہ صلی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل	علیہ وسلم کو یوں فرماتے سنا ہے رسول اللہ فرماتے تھے

۱۔ خدا کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جسکو سوائے اسکے اور کوئی نہیں جانتا وہ جانتا ہے اُن چیزوں کو جو
خفگی اور ترسی میں ہیں اور کوئی پتہ نہیں گزرتا مگر اسکو جانتا ہے اور زمین کے اندھیروں کا دانہ اور تر و خشک

علم اللہ فیکم کمثل السماء اظلتکم
 والارض الذی اقلتکم فہما لا
 تَسْتَطِيعُونَ الخروج من السماء
 والارض فکذلک لا يستطيعون
 الخروج من علم اللہ تعالیٰ ولا تخفکم السماء والارض
 علی الذنوب فکذلک لا یحکمکم اللہ تعالیٰ علیہ
 (تفسیر کبیر تحت آیتہ اِنَّ الدِّینَ کفر وَاَسْوَاَ عِلْمِمْ
 وَلَئِنْ نَحْنُ اَمْ لَمُتَدِنِ رُحْمَہُمْ لَا یُؤْمِنُونَ)

یہ حدیث اگر صحیح ہو تو اس سے یہ معقول نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ علم الہی ہر چند ممکنات پر حاوی ہے
 لیکن وہ علت افعال قبیحہ نہیں کہا جاسکتا۔ مجھکو حیرت ہے کہ امام رازی نے اس تفرقہ کو نظر انداز
 کیا اور حدیث کے مضمون پر تعارض کی تمت لگا دی لیکن الحمد للہ کہ دوسرے اسلامی فلسفی
 خواجہ نصیر الدین طوسی عمر خیام کے جواب میں اس تفرقہ کی طرف ایما کرتے ہیں۔

علم ازلی علت عصیان کردن پیش عقلا از خایت جہل بود

دلیل اس لئے کی یہ ہے کہ اگر ہم فرض کر لیں کہ خدا کا علم اس طور پر حاوی نہیں ہے تو بھی
 افعال کا سلسلہ وقوعی جیسا کہ جاری ہے عفت لہ جاری رہیگا اور اگر علت کا تعلق درمیان
 میں ہو تو غیر ممکن ہے کہ بغرض قصور علم کے بقائے سلسلہ افعال کو کوئی دہشت مند باور کر سکے۔
 مثال اسکی دنیا میں یہ ہے کہ تم نے کسی شخص کے قیافہ یا اسکے گزشتہ کردار خواہ طرز عمل سے

قیاس کر لیا کہ وہ آئندہ از تکاب سرقرہ کر گیا پھر جیسا کہ تمہارا قیاس تھا اُس نے جرم مذکور کا ارتکاب کیا ایسی حالت میں ہر کس و ناکس تمہاری فطانت اور دور اندیشی کی داد دیگا لیکن کیا دنیا میں ایسے بیوقوف بھی موجود ہیں جو مکمل الزام دین کہ اس جرم کا ارتکاب تمہارے علم اور قیاس کی تحریک سے ہوا ہے۔ (س) علم باری علت نہو لیکن جب خدا جانتا تھا کہ کون شخص از تکاب افعال قبیحہ کر گیا تو اس نے ایسے کجخت کو سپردا ہی کیوں کیا۔ (ج) جو مالک الملک اپنے نفاذ قدرت میں آزاد ہوا سپر اعتراض جانا کہ اُس نے ہمارے خیال کے موافق کارروائی تخلیق کیوں نہیں کی داخل حماقت ہے لیکن یہ پتہ لگانا کہ وہ جو کچھ کر رہا ہے دائرہ الضاف سے باہر ہے یا نہیں ایک عاقلانہ تفتیش ہے اور بندگان خدا کو حق ہے کہ قاضی محشر کی صفت معدلت کو قبل اسکے جان لین کہ خود انکا مقدمہ اسکے دربار عظمت میں پیش ہو۔ چنانچہ میری بحث کا مقصود صرف اسی قدر ہے کہ اپنے پروردگار کی شان معدلت کو ظاہر کروں جیسا کہ اس نے خود فرمایا ہے۔

مَنْ عَلَى صَالِحٍ فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ

لِّلْعَبِيدِ (پارہ ۲۲- سورہ حم السجده رکوع ۶)

۱۔ جو نیک عمل کرے اسکا فائدہ خود اسکے لیے ہے اور جو بُرا کرے اسکا وبال اسی پر ہے اور تمہارا پروردگار بندگان پر ظلم نہیں کرتا۔
 ۲۔ بعضوں کا یہ خیال ہے کہ ملک غیر میں تصرف کرنا ظلم ہے اور ہر گاہ عالم کائنات سب خدا ہی کا ہے تو وہ اسکے ساتھ جو عمل کرے اُسکو ظلم قرار نہیں دے سکتے لیکن میں کہتا ہوں کہ ظلم کے معنی جو کچھ ٹھہرا ہو مگر خدا کی شان نہیں ہے کہ وہ عذر کرے واللہ کو اس ہیبت آگ نظر سے ساکت کر دے کہ ہمارے قوت کا کوئی مقابل نہیں ہے اور ہمیں خالق کل ہیں اس لیے جسکو چاہتے ہیں بے قصور جہنم میں جلاتے ہیں اور جسکو چاہتے ہیں جہنم جنت میں بساتے ہیں اور اگر یہی جواب کافی ہو تو نصبر آں پاک میں کیوں عمل پر مدد عذاب و ثواب بیان کیا جاتا ۱۲

ارادہ الہی

ارادہ کے معنی خواہش کے ہیں اب اس لفظ سے اگر خدا کی رضا مقصود ہو تو کون ذمی ہو ش کہہ سکتا ہو کہ اس کی پاک خواہش اور مقدس رضا ایسے رذیل درجہ پر تنزل کر سکتی ہو کہ وہ اپنے بندوں کے افعال قبیحہ یا اس کے ازکاب پر ایک منٹ کے لیے بھی رضامند ہو۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَخْضَىٰ يَحْيَىٰ ۚ إِنَّكَ فَرِحَ** (پارہ ۲۳- سورۃ الزمر رکوع ۱)۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (پارہ ۲۴- سورۃ الذین رکوع ۴) اور اگر اس لفظ سے قصد تکوین مراد ہو تو عقلاً صرف یہی ایک خیال قرین صواب ہو کہ وہ ذات پاک باوجود وسعت اقتدار اپنے قصد کو افعال عباد کے ساتھ خلط ملط ہونے نہیں دیتی کیونکہ وہ جس فعل کا ارادہ کرے غیر ممکن ہو کہ اس کے خلاف جلوہ ظہور میں آئے اور اگر وہ ایسے ارادے کو کام میں لائے تو بھر کوئی عزت ثواب کیوں پائے یا ذلت عقاب کیوں اٹھائے۔ بے خدمت انعام سے بہرہ مند کر دینا شک نہیں کہ فیاضی کا کام ہو لیکن خود اپنے ارادے سے نئے کام لینا اور کسی بے اختیار پر الزام لگانا محاسن اخلاق سے بعید اور شان معدلت سے منزہ اور دور ہو حالانکہ خداوند عالم خود

۱۲ خدا اپنے بندوں کا کفر پسند نہیں کرتا

۱۳ ہتھے آدمیوں کو اور جنوں کو اس لیے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کریں

ارشاد فرماتا ہے۔ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ طَوْمًا اللَّهُ يُرِيدُ
ظُلْمَ الْاَلْعَالَمِينَ (پارہ ۴۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

اقسام ظلم میں ایک یہ ہے کہ خود پروردگار اپنے بندوں کو ستائے دوسرا وہ ظلم ہے جسے
بندے بوجہ ارتکاب معاصی یا غیہی اوپر اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں۔ تیسرا وہ ظلم ہے
جو ایک مخلوق دوسرے تعجب یا غیر تعجب پر کرتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں لفظ ظلم
بشکل نکرہ تحت نفی واقع ہے اس لیے صاف و صریح اُسکی یہ معنی پیدا ہوئے کہ خداوند خدا
ان اقسام ثلاثہ میں کسی قسم کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ہے جو بزرگوار اس واسطے
خلاف صدور افعال نیک بدکا ارادہ کرنے والا خدا ہی کو سمجھتے ہیں انکی نیک نیتی
پر شبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ دیگر آیات قرآنی کے معنی لگانے
میں اُنکو دھوکا ہوا۔ اس لیے اُنکے پانوں اعتقاد جبر کے دلدل میں پھنس گئے چنانچہ ہم
تین آیتوں کی تشریح کرتے ہیں جو زیادہ تر اہم خیال کی گئی ہیں **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی**
خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى ابْصَارِهِمْ غَشَاةٌ وَهُمْ مُّعَذِّبُونَ
كَوْثِهِمْ (پارہ ۱۔ سورہ البقرہ رکوع ۱)

خداوند عالم نے اپنے مقاصد کو اُنھیں الفاظ میں ادا کیا ہے جنکے ذریعہ سے انسان اپنے
مافی الضمیر کا اظہار کیا کرتا ہے۔ اب دیکھیے کہ کبھی ہم ہر اس لیے لگاتے ہیں کہ جس ظرف پر

۱۔ پیغمبرِ خدا کی نشانیاں میں جکڑے ہوئے ہر پروردگار عالم پر کس طرح کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ۱۲

۲۔ اُنکے دلوں پر اور کانوں پر خدائے مہر لگادی ہو اور انکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہو اور انکے لیے برا عذاب ہو ۱۲

وہ لگائی گئی اُسین سے کوئی چیز نکالی نہ جائے اور نہ دوسری چیز اُسین شامل ہو سکے
مگر کافروں کے قلب اور کان پر اس غرض سے مہر لگائی نہیں گئی ہو کیونکہ ایمان یہی
مگر اُن کے قلب میں تو سیکڑون باتیں خطور کرتی ہیں اور ہزاروں طرح کی آوازیں اُن کے
کانوں میں پہنچتی رہتی ہیں پس اگر مہر حفاظت لگائی گئی ہوتی تو ایسے داخل کو بھی گنجائش
نہ ملتی ہاں کہنے والے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مہر صرف واسطے روک ایمان کے لگائی گئی ہو۔
لیکن میں کہوں گا کہ الفاظ میں تو کوئی ایسی تخصیص نہیں ہو اور جب بتائید قرآن دیگر تفسیر
کرتا ہو تو قرینہ عقلی کیون کام میں نہ لایا جائے جو خدا کی برات اسطرح کے جوہر سے کرتا
ہو۔ پھر کبھی باغراض شہادت صفحہ قرطاس پر اور بطور علامت شناخت دوسری چیزوں لگانا
مہر کا معمولات سے ہو۔ پس یہ قرینہ عقلی وائید دوسری آیتوں کہ کیون ہم نہ کہیں کہ یہ مہر نہ تھا
کی ہو اور خود قاضی محشر گواہ ہو کہ کفار اپنے قلب میں بالقصد ایمان کو گھسنے نہیں دیتے اور
نہ اپنے کانوں میں کلمہ حق کو جگہ دیتے ہیں یا یہ کہ یہ مہر ایسے بطور علامت لگائی گئی ہو کہ
ملاکہ متعینہ اُن لوگوں کو جو مستوجب عذاب عظیم بوجہ اپنے کردار کے قرار پائے ہیں ایسی علامت
سے بھان لین اور اُن کے ساتھ وہ سلوک کریں جسکے وہ مستحق ہیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمْناً لَّمْ يَحْكَمْ لَهُمْ حَقٌّ يُحْكَمُوا لَعَنَهُمُ اللَّهُ لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
لَمَّا كَانَتْ أُمَّةٌ لَمْ يَكُنْ لَهَا دِينٌ وَلَا نَبِيٌّ لَمَّا كَانَتْ الْمِثَالُ لِكُلِّ أُمَّةٍ لَعَنَهُمُ اللَّهُ لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
(یارہ ۴۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۸)

۱۷ جو لوگ اسلام سے انکار کرتے ہیں یہ خیال نہ کریں کہ ہم جو ان کو ڈھیلے سے ہے ہیں وہ ان کے حق میں تبرج

جہاں دھیل دینے کا حاصل یہ ہو کہ وہ اور زیادہ گناہ کریں اور اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہو ۱۲

جو لوگ خدا پر ہمت لگاتے ہیں کہ اُسی کے ارادہ سے افعال قبیحہ کا بھی صدور ہوتا رہتا ہے وہ اس آیت سے اپنے خیال کی سزا اُسی وقت حاصل کر سکتے ہیں جبکہ لام لیذا دوا کا واسطہ علت کے ہو لیکن جب عقلی و نقلی شہادتیں معنی علت کی تردید کرتی ہیں تو ہر کسی دوسری معنی کی تلاش کرنی چاہیے جو بسند بخاورہ عرب صحیح ہو لام بغرض اظہار نتیجہ کا عربی محاورہ مبین اکثر الاستعمال ہے اسیلے کیا ضرورت ہے کہ یہ لام لام علت سمجھا جائے اور عاقبت کلام نہ کہا جائے۔ کسی کو دوسری سندوں پر ممکن ہے کہ اطمینان حاصل نہ ہو اسیلے میں خود قرآن پاک کی آیت ذیل کو بطور سند پیش کرتا ہوں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالْقَطْعَةُ أَلَّا يُرْمَوْكَ**

لِيَكُونَ لَكُمْ عَدُوٌّ وَأَوْحَا نَا (پارہ ۲۰۰ - سورۃ القصص رکوع ۱)
قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَمَنْ مِّنْكُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ۖ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ كِتَابَةً أَن يَفْقَهُوْهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا (پارہ ۷ - سورۃ الانعام رکوع ۳)

اس آیت کو پڑھ کے خیال کرنا کہ خدا نے بعضوں کو انکار امر حق پر مجبور کر رکھا تھا ایسا خیال ہے جسکی تردید عقلاً اور نقلاً دونوں طرح سے ہوتی ہے لہذا صحیح تعبیر یہ ہے کہ ایک طرف پیغمبر خدا باغراض حفاظت اپنے ساتھیوں سے گفتگو فرماتے اور دوسری طرف مشرکین مشوون کی کھوج میں لگے تھے تاکہ تدبیروں کو بگاڑ دیں اسیلے جہاں تک ان مشوون کا تعلق تھا

لَهُ موسیٰ کو فرعون کے گھروالوں نے اٹھالیا جسکا نتیجہ یہ تھا کہ وہ لنگے پیلے دشمن اور ذریعہ غم ہو ۱۲

لَهُ بعض مشرک تمھاری طرف کان لگاتے ہیں اور ہم نے اُن کے دلوں پر پرے ڈال دیے ہیں

اور کانوں میں گرائی پیدا کر دی ۱۳

حافظ حقیقی نے اُنکے قلوب پر پرے ڈال دیے اور کانونِ مین نقل سماعت پیدا کر دیا تاکہ باتوں کو کم سنیں اور جو کچھ سن لیں اُنکے یہ کونہ پہنچیں۔ جو رے ظاہر کی گئی اُسکی تردید اور تائید میں بکثرت منقولی اسناد پیش ہو سکتی ہیں لیکن ہر گاہ علاوہ نقل کے عقل بھی اس رے کی ثبوت ہر اسلئے کچھ شک نہیں کہ تردیدِ سندوں کے کچھ اور مطلب ہیں جبکہ بیان محقق مفسرون نے کر بھی دیا ہے۔

آیات مذکورہ بالا اور اُنکی ہمشکل آیتوں کے اگر وہی معنی لیے جائیں جنکو ہم اے مخالف لگاتے ہیں تو بھی سب اعتراضوں کا معقول اور اسلم جواب یہ ہے کہ جب انسان عناداً طریق حق سے روگردانی کرتا ہو تو کبھی بطور ہمزائے اسی دنیا میں اُسکے اختیارات کی قوت گھٹا دیجاتی ہے اور وہ خدا شناسی کی دولت کو حاصل نہیں کر سکتا پس جس طرح عذابِ اخروی ناقابلِ اعتراض ہے اُسی طرح یہ دنیا کی محرومی جو حقیقت اعمالِ قبیحہ کی سزا ہے کیون لائق اعتراض ہو۔

ارادۃ انسانی

مرتعش کا ہاتھ اُسکے خلاف مراد جنبش کرتا ہے اور صحیح الاعضاء مصور کی انگلیاں سرِ مو اُسکے ارادہ سے تجاوز نہیں کرتیں نسیمِ نسیم چل رہی ہے سرخ پھولوں کی پنکھڑیاں سبزِ رختوں کی ٹہنیاں ہل رہی ہیں عابدِ سحر خیز بھی بسترِ خواب سے اٹھا ضابطہ شرعی کے موافق ہاتھ مٹھ دھوئے اور بربل جو مصلیٰ بچھا کے اداے نماز میں نیاز مند

حرکتیں شروع کیں دانشمندان کے ڈھونڈنے میں اگر وقت ہو تو کسی صحرائی سے پوچھ دیکھو وہ بھی ان مختلف حرکات میں جو کچھ بابہ الامتیاز ہی کہہ چلے گا اور تم سمجھ لو گے کہ بعض حرکتوں کو اضطراری اور بعضوں کو ارادی قرار دیتا ہے۔ اپنے اعمال روزمرہ پر غور کر کے ہر انسان باور کرتا ہے کہ اُس کے کالبخاکی سے ایک مولہ اٹھتا ہے اور اپنے ہی ارادے سے جو کچھ پسند خاطر ہو کر گذرتا ہے۔

افعال صاحبان شعور کی کچھ نہ کچھ غایت ضرور ہوتی ہیں لیکن دورانِ پیش سعادت میں اُس فائدہ کی طرف رغبت کرتے ہیں جو مستقل اور اندیشہ مضرت سے پاک ہو اور کوتاہی میں تنگ خیال نفع عاجل کے پھیر میں پڑ کے ایسے ناشائستہ افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جسکے نتیجہ میں اکثر ندامت اٹھانی پڑتی ہے۔ یوں تو خیالی حجتوں کا سلسلہ دراز ہے لیکن کارگاہ دنیا میں جب ہم خود اپنے ہی نفس کو مرید اور مرشد پاتے ہیں تو پھر حیف ہے کہ بالارادہ کام ہم کریں اور کہیں کہ یہ خدا کے ارادہ اور اُسکی مشیت سے کیا گیا ہے سچ یہ ہے کہ قادر توانا نے مثل اور قوتوں کے ایک آزاد قوت ارادی بھی انسان کو عطا کی ہے جس پر تکلیف کا دار و مدار ہے اور نیک و بد افعال کے ساتھ اس آزاد ارادہ کی پابندیاں جو مشاہدہ کیجاتی ہیں وہ نفس انسانی کی کارگذاریان ہیں جسکے صلہ میں کوئی مستوجب عقاب ہوتا ہے اور کوئی مستحق ثواب۔ کہا جاتا ہے کہ جب ارادہ کی نسبت ساتھ حرکت و سکون اور مختلف حرکات کے برابر ہے تو آخر ایک کو دوسرے پر ترجیح کسے دی ہے لیکن ہمنے قبل ازین مجہد ترجیح پر اشارہ کر دیا ہے اور اب پھر واضح طور پر بیان کرتے ہیں کہ دنیا کی ہر حرکت و سکون میں

ایک طرح کا نفع ہو اور نفس انسانی میں یہ استعداد رکھی گئی ہو کہ بالطبع کسی خیالی منفعت کی تحریک کو قبول کر لے یعنی اُس سے متاثر ہو کے مغلوب ہو جائے پس ہم واسطے تاثر اُس محرک کے خارجی وجہ ترجیح کیوں تلاش کریں اور کیوں یہ نہ کہیں کہ کسی وجہ محرک سے باختیار خود مغلوب ہو جائے نفس انسانی کی خاصیت ہے جسکو ہم لوگ بدانتہا جانتے اور امتیاز کرتے ہیں۔ جو لوگ سبب محرک کے لیے خارجی وجہ ترجیح تلاش کرتے ہیں اُن سے عجب نہیں کہ میری توضیح کیلئے بھی ایک دوسری توضیح طلب کریں اسلئے میں مقدمہ (۲) کا حوالہ دیتا ہوں اور اُسی کے ساتھ عرض کیے دیتا ہوں کہ اپنی کوتاہ فہمی کا بخار خالق کائنات پر توڑنا اور اسکو مردہ یا فعال قبیحہ کہنا ہوشمندی سے دور اور ادب سے بعید ہے۔

فصل

از کتاب اور الکتاب فعل و عمل کے الفاظ سے وہی حرکات مقصود ہیں جن کو وقت عمل کا حامل کام میں لاتا اور فاعل خیر و شر کہا جاتا ہے یہ حرکت انسان بالاختیار والا ارادہ پذیر یعنی انھیں آلات کے جنھیں قدرت نے عطا کیے ہیں صادر ہوتی ہے لیکن ہر گاہ ان آلات کا ساکن و متحرک کرنا ارادہ کرنے والے کے قبضہ اقتدار میں دیدیا گیا ہو اسلئے صدر افعال کی ذمہ داری اُنکے صادر کرنے والوں پر ہے اور آلات کا عطا کرنے والا الزام سے پاک ہے۔

تمثیلاً فرض کرو کہ نیک خیال حداد نے ایک فولادی مقراض بنا دی جس سے جائز اور ناجائز دونوں کام لیے جاسکتے ہیں مزید برآں اُس شخص کو جسکے لیے مبتلا کی گئی

سمجھا بھی دیا کہ ناجائز کام میں استعمال نہ کرے لیکن قابض مقرض نے بدکاریاں شروع کیں اور راہ چلتوں کی حبیب کرنے لگا پس ایسی حالت میں وہی بدکار لائق سزا ہو گا اور حد پر کوئی دشمن الزام نہ دے گا کہ اُس نے کیوں ایسی چیز بنائی تھی جو ارتکاب جرم میں کام آئی۔ (س) اگر حد قطعاً جانتا ہو کہ یہ مقرض حبیب تراشی کے کام میں لائی جائیگی تو وہ ضرور لائق الزام ہو اور ہر گاہ خداوند عالم نتیجہ کار کا جاننے والا ہو اسلئے اُسکی کارروائی بخصوص عطاے آلات کیوں لائق اعتراض نہو۔ (ج) حد تابع قانون قدرت ہو اسکو استعداد ضعف اس شرط سے بخشی گئی تھی کہ اُس میں بد احتیاطی کی کوشش نہ کرے لیکن خداوند عالم کی قدرت ایجاد کسی دوسرے کی عطیہ نہیں ہو اسلئے کسکو حق ہو کہ اُسکی آزاد قوت کو پابند شرائط کرے اور بوجہ خلاف ورزی شرائط عطا کے اُس پر الزام لگائے پھر گمراہ سے زیادہ گمراہ اُن آلات کو جو دیے گئے کام میں لاتا اور کچھ استھھے کام بھی کرتا ہو پس مقتضائے حکمت نہ تھا کہ یہ آلات عطا نہ کیے جاتے اور کم و بیش کارروائی خیر اس نامحمود سیرت کی روک دی جاتی۔

خدا نے ہر قوم کی طرف راہ دکھانے والے بھیجے آسمانی کتابیں بھی نازل کیں اور سب سے بڑی کتاب میں شد و مد کے ساتھ کبھی شکل خطاب فرماتا ہو کہ کس طرح تم لوگ خدا کا انکار کرتے ہو کہاں نہ کہے جاتے ہو اور کبھی بصیغہ غائب ارشاد کرتا ہو کہ کیوں تم لوگ ایمان نہیں لاتے اور تذکرہ و نصیحت سے روگردانی کرتے ہیں پس اگر افعال کا صادر کرنے والا وہی ہو تو کیا وہ اپنے بندوں سے مذاق کرتا ہو اور سلسلہ الزام میں ایسی

باتون کو پیش کرتا ہے جنکو خود اُسی نے اپنے ارادہ سے کیا ہے خداوند کریم تو باوجود قدرت کاملہ کے تمام محبت کرتا آیا ہے۔ **قالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا فِتْنَةً مِّن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَنَ**

(پارہ ۱۶ - سورہ طہ رکوع ۸)

قالَ اللَّهُ تَعَالَى أَرْسَلْنَاكَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ -

(پارہ ۶ - سورہ النسا رکوع ۲۳)

پس کیا خدا نہیں جانتا تھا کہ اُسکے کچھ بندے طریقہ استدلال سے واقف ہوں گے اور وقت بڑھے جانے فرد جرم کے عاجزانہ لہجہ میں سہی مگر یہ عذر معقول پیش کر سکیں گے۔
درمیانِ قعدریا تختہ بندم کردہ بود باز می فرمود دامن ترکن ہشیار باش
اس تائید میں کہ افعال عباد مخلوق خدا ہیں علامہ تفتازانی نے دو دلیلیں پیش کی ہیں۔

پہلی عقلی دلیل یہ ہے کہ اگر عباد خالق ہوتے تو سلسلہ ایجاد میں تفصیل حرکات و سکنات و نوعیت تحریک عضلات و تمدید عصبات پر بھی اُنکو پوری اطلاع حاصل ہوتی لیکن اولاً یہ تسلیم کرنا مشکل ہے کہ فاعل بالا اختیار کو اس طرح کی تفصیل یاد رکھنا یا تشریح طبعی کرنا بھی

۱۔ اگر ہم قبل نزول قرآن اُن لوگوں کو بذریعہ عذاب ہلاک کرتے تو وہ لوگ کہتے کہ ہم اسے پروردگار نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم دلیل اور رسوا ہونے سے پہلے ترسے حکم پر چلتے ۱۲

۲۔ یہ سب خبر بخبری دینے والے ڈرنا والے تھے تاکہ آدمیوں کے لیے بعد اُف رسولوں کوئی حجت بقابلہ خدا کے باقی نہ ہے ۱۲

ضروری ہے۔ ثانیاً بات یہ ہے کہ آلات دوسرے کے بنائے ہیں اور ان سے کام دوسرے لے رہا ہے ایسے کام لینے والا پوسے طور پر آلات کی کارگزاری پر آگاہی نہیں رکھتا۔

دوسری دلیل اس آیت سے مستنبط کی گئی ہے کہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔
 (پارہ ۲۳۔ سورہ الطہ ۳۱)

بیان استدلال یہ ہے کہ مَا تَعْمَلُونَ میں مَا مصدر یہ ہو یا موصولہ بہر حال وہ افعال عباد پر حاوی ہے لیکن اس دلیل کی تردید یوں ہو جاتی ہے کہ افعال عباد بھی خدا کے مخلوق ہیں معنی ہیں کہ وہ ذات پاک میا کرنے والی آلات خلق و نیز علل ہیں اور اگر مخلوق الہی کلیتاً کسی دوسری شے کی خالق نہ ہو تو خدا کیون ارشاد فرماتا **اَللّٰهُ اَحْسَنُ**

الْحَسَنِ۔ (پارہ ۱۸۔ سورہ المؤمنون۔ رکوع ۱)

وَاِذْ خَلَقُوا مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِاِذْنِي فَتَنَفَخْتُ فِيْهِمْ
فَخُلُّوا طَيْرًا اِذَا بَاِذْنِي۔
 (پارہ ۷۔ سورہ المائدہ۔ رکوع ۱۵)

فرقہ اہل سنت و جماعت میں جناب **فخر الدین رازی** امام المتکلمین کہہ جاتے ہیں اور درحقیقت بلحاظ اپنے فضل و کمال کہ وہ اس لقب کے مستحق تھے۔ میں اس موقع پر **تفسیر کبیر** سے ان کے چند ارشادات کو جو بذیل آیت ختم **اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ**

۱۔ خدا نے تم کو پیدا کیا اور اُس چہرہ کو جسے تم بناتے ہو ۲۔

۳۔ پس بزرگ ہوا جسے پیدا کرنے والوں میں بہتر ہو ۴۔

۵۔ اور جس وقت تو بنا تھا اسی سے مثل شکل چڑیا ہے اسے حکم سے پھر زمین پھونک مارتا تو وہ ہمارے حکم سے پڑ رہا ہو جاتی ۶۔

فی اللہ اہل سنت اور مفسر کہ بی بیہنا دست قدرت پرین

تحریر میں لکھتا ہوں تاکہ ایسے مباحث کی حالت ناظرین پر ظاہر ہو۔

فرماتے ہیں

حکایت کیجاتی ہے کہ امام ابو القاسم انصاری سے کسی نے پوچھا کہ کیا فرقہ معتزلہ کا فرہر ۹ انھوں نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ وہ تو خدا کی تنزیہ کرتا ہے پھر سائل نے اہل سنت کا حال پوچھا ارشاد ہوا کہ یہ فرقہ خدا کی عظمت کرتا ہے یعنی بات یوں ہے کہ ان دونوں فرقوں کی غرض یہ ہے کہ پروردگار کے جلال اور برتری کو ظاہر کریں اہل سنت کی نظر عظمت پر پڑی اور ان لوگوں نے یہ سارے قائم کی کہ وہی افعال کی ایجاد کرتا ہے اور اُس کے سوا کوئی موجود نہیں ہے۔ اور معتزلہ کی نظر حکمت پر پڑی اور ان لوگوں نے کہا کہ افعال قبیحہ کی نسبت اُس ذات مقدس کی طرف خلافِ شکی شان تقدس کے ہے۔

پھر فرماتے ہیں

کہ سب سے بڑھ کے نکتہ یہ ہے کہ جب فطرتِ سلیم اور عقل اول کی طرف رجوع کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کا وجود عدم برابر ہوا اسکی ترجیح صرف کسی مرجع کے سبب سے ہوتی ہے اور یہ وجہ ان اعتقادِ جبر کی تائید کرنے والا ہے پھر ہم حرکات اختیار یہ و اضطراریہ میں فرق محسوس کرتے ہیں اور حسن مرجع اور قبح ذمہ اور امر و نہی کا منشا سمجھتے ہیں جن سے تائید سارے فرقہ معتزلہ کی ہوتی ہے پس یہ مسئلہ بلحاظ علومِ بدیہی و نظری و نیز بلحاظ عظمت و قدرت

وحکمت و توحید و تنزیہ و دلایل سمیعہ حیز تقاض میں پڑ گیا سو لہذا بنظر اُن ماخذوں کے جنگی
میں نے تشریح کی اور بلحاظ اُن اسرار کے جنگوں میں نے ظاہر کر دیا یہ مسئلہ مشکل و غامض اور
عظیم ہو گیا ہو خدائے برتر سے میں توفیق امر حق کی چاہتا ہوں اور التجا کرتا ہوں کہ خاتمہ
کرے آمین یا رب العالمین انتہی امام ابوالقاسم نے سچ کہا اور امام ازی
نے کچھ شک نہیں کہ سچی بات بے آمیزش تعصب کے لکھ دی اور ان ہادیان ملت کے
ارشاد سے ثابت ہو گیا کہ دونوں فریق کی روش اپنے اپنے طرز میں پسندیدہ ہے۔ لیکن میں
نسبت ارشادات ان بزرگوں کے باادب عرض کرتا ہوں کہ واقعی عظمت وہی ہے جس میں
حکمت کا پہلو بھی محفوظ ہے اور وجہ ترجیح وہی ہے جسکو میں نے بہ ضمن تشریح ارادہ انسانی
بیان کر دیا ہے۔

خلق مراد

خلق مراد

سب جانتے ہیں کہ فعل اور ہر اور اس کا نتیجہ مقصود دوسری چیز ہو مثلاً خالد نے
پتھر سے بے نشیر آبدار کو اپنے قوت بازو سے ایسے حرکت دی کہ زید کی گردن
کاٹ ڈالے اس کام میں جہانک حرکات کا تعلق ہوا اسکی تعبیر فعل کے ساتھ کیجاتی
ہو اور یہ واقعہ کہ زید کی گردن کاٹ گئی خالد کے فعل کا نتیجہ مقصود سمجھا تا ہو اور جب نتیجہ
بعصدور فعل کے پیدا ہوتا ہو تو انسانی اصطلاح میں فعل مذکور کو قتل کہتے ہیں ورنہ اسکی
تعبیر اقدام قتل کے ساتھ کیجاتی ہو اب سوال یہ ہے کہ نتیجہ کا پیدا کرنا یا لا کون ہو میرے

خیال میں اُسکا باصواب جواب یہی ہے کہ وہی قادر توانا جس نے خیمہ زنگاری کو کھڑا کیا اور اُسکے نیچے زمین کا فرش خاکی بچھا کے بزم عالم کا تماشہ دیکھتا ہے۔ کافی دلیل اس لئے کی یہ ہے کہ اگر خلقِ تناسخ کی قدرت بھی انسان کو دیکھائی ہوتی تو وہ اپنے ارادوں میں ہمیشہ کامیاب ہوتا اور اُن تناسخ کو بالالتزام پیدا کرتا جنکا ارادہ کر لیتا حالانکہ آئے دن ارادوں کی ناکامی ہم لوگ دیکھ رہے ہیں اور ہمارے متقدمین بھی اُسکو دیکھتے آئے ہیں۔ (س)

اسی طرح انسان ارادہ کرتا ہے اور اس کا فعل میں اُسکو ناکامی ہوتی ہے پس جس دلیل سے تم تناسخ کو مخلوق آہی کہتے ہو بجنسہ اُسی دلیل سے افعالِ عباد کو بھی خدا کا مخلوق کیوں نہیں سمجھتے۔ (ج) فرض کرو کہ کسی بیماری نے ہاتھ اور پائوں کی قوت کھو دی یا اُسکی ابتدائی خلقت ناقص ہوئی تو لامحالہ یہ نقائص ذاتی یا عارضی کا لبد انسانی کے کہے جائیں گے اور اگر کسی دوسرے نے ہاتھ اور پائوں باندھ دیے ہوں تو یہ بھی ایک خارجی عارضہ لاحق سمجھا جائے گا لیکن جب یہ نقائص اور عوارض دور ہوں تو پھر وہ فطرت جو نوع انسان کو عطا ہوئی ہے طبعی حالت پر عود کرے گی اور سلسلہ افعال حسبِ ارادہ برپا ہو جائے گی یعنی ارادہ سے انحراف فعل کا محض بوجہ کسی نقص یا عارضہ لاحق فطرت کے ہوتا ہے اسلئے انحراف مذکورہ سے یہ شہادت نہیں ملتی کہ افعال انسانی خود اُسی کے پیدا کیے ہوئے نہیں ہیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ تناسخ افعال بھی بعد موجودگی تمام شرائط ضروری کے واجب الحصول ہو جاتے ہیں لیکن کھلم کھلا فطرت انسانی سے کوئی تعلق نہیں ہے لہذا جو انحراف بسبب عدم تکمیل شرائط مذکور ہوتا ہے وہ شہادت دیتا ہے کہ تناسخ کا کوئی

دوسری قوت پیدا کرتی ہے جو فطرت انسانی سے بالا دست ہے۔ (س) بہت سے نتائج قبیح ہیں انکی نسبت ایسی ذات اقدس اور کامل الصفات کی طرف کیڑوں کی جاسکتی ہے۔ (ج) قدرت کا واقعی کمال یہ ہے کہ وہ حسن و قبیح اور ہر درجہ کے صنائع پر حاوی ہو چنانچہ ترکون کی پلٹ شکلیں یورپ والوں کی صلیب صورتیں حبشیوں کے کالے کھوٹ سیاہ گل صحیح البدن و ایشمند بے وقوف ناقص الخلقیت یہ سب خدا کی مخلوق اپنی اپنی طرز میں صنعت پروردگار کی شہادت دیتی ہیں اور تاشا گاہ عالم میں ہر ایک کا نظارہ کمال صنعت کے جلوے دکھاتا ہے۔

تمثیلاً ملاحظہ کرو کہ کسی مصوے نے جسکو اپنے فن میں کمال ہے بالاختیار چند بھونڈی صورتیں بنائیں پس کیا وہ لوگ جنکے سامنے عمدہ عمدہ نمونہ اُسکے بنائے ہوئے موجود ہوں مصوے کو کر کے کمال پر نکتہ چینی کریں گے ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بلکہ یہ بھونڈی صورتیں معمولاً اچھے نمونوں کی خوبیاں زیادہ نمایاں کرتی ہیں اور دیکھنے والے تحسین و آفرین کا مینہ برساتتے ہیں جن نتائج کو تم لمبا طوار تکاب ناجائز قبیح سمجھ رہے ہو ممکن ہے کہ اُن میں فی نفسہ مصالح شگرفت مضمر ہوں لیکن انکو جانتا دہی ہے جو کارخانہ عالم کو بے انتہا خوبوین سے چلا رہا ہے اور جسکے رموز قدرت کا جانتا بشری طاقت سے باہر ہے۔

نکست

افعال کا خاص تعلق مرکب کی ذات سے ہے جسکی بدولت مرکبان سرقہ سارق

کہ جاتے ہیں لیکن خالق کا تعلق مخلوق کے ساتھ ایسا نہیں ہے کہ وہ اپنی مخلوق سے کسی صفت کا اکتساب کرے ہاں خلق بھی ایک فعل ہے جس سے خالق متصف ہوا اور قبیح و حسن کا پیدا کرنے والا کہا جاتا ہے لیکن جیسا کہ میں نے ایک ذیوی مثال میں سمجھا دیا خلاق اشیاء بدیعہ اور حسنہ کے لیے خالق قبیح ہونا اسکی شان عظمت کے ہرگز خلاف نہیں ہے۔

فضل خدا

فضل خدا

عادل حقیقی نے وہ آلات اپنے بندوں کو عطا کیے جو نیک و بد دونوں طرح کے اعمال میں کام آئیں عقل دی امتیاز دیا خلق افعال کا اختیار بخش دیا۔ انبیاءوں کے ذریعہ سے پسندیدہ و ناپسندیدہ افعال کی نوعیت بھی سمجھا دی پس اب اقتضائے انصاف یہی ہے کہ جو لوگ اچھے کام کریں اچھی جزا پائیں اور بُرے کام کرنے والے اپنی کردار کا خمیازہ اٹھائیں لیکن یہ تو معاملہ کی بات ہے اور انعام الہی کا مسلک دوسرا ہے جسکی تمنائیں اگرچہ ہر طبقہ عباد کے لیے دلیل سعادت ہیں لیکن نیک بندے بھی لشکر استحقاق اسکا دعویٰ نہیں کر سکتے کیونکہ اگر دولت انعام حیز استحقاق میں آجائے تو پھر درمیان انعام اور معاوضہ کے کیا فرق باقی ہے۔ انعامات آخرت کا تذکرہ آئندہ آئے گا لیکن دنیا میں بھی فیض کی نہرین جاری ہیں اور جن لوگوں کو خدا چاہتا ہے انکو ماہِ طور سے سیراب کرتا رہتا ہے چنانچہ فرست انعام میں ہر ایت اعمال حسنہ بھی داخل ہے جسکی تعبیر احوال الی القصد

ساتھ بچاؤ اور اسکی شکل یہ ہے کہ جو بڑا نفسانی نے طبیعت پر اثر ڈالا اور وہ نفع عاجل سے جو
 آئندہ بڑی بڑی مضرتوں کا باعث ہوگا مغلوب ہو چلی۔ پروردگار عالم ذمہ دار نہیں ہے
 کہ ایسے شخص کو جو باختیار خود ہلاکت کی طرف مائل ہو روک لے لیکن ممکن ہے کہ وہ محض
 اپنے فضل سے نفع عاجل کو شخص مذکور کی نظروں میں ایسا حقیر دکھائے کہ اڑکاب
 قفل پر سے باز ہے یا اسکی قدرت کاملہ اسطرح کے خارجی اسباب اٹھائے کہ ارادہ
 کرنے والا ایسے اڑکاب پر قدرت نہ پاسکے ایسی شفیقتوں کی تمثیل دنیا میں یہ ہے کہ خدام
 مامور علی الخدمۃ انجام کار میں مصروف ہیں انہیں کسی پادشاہ کی مہربانی مبذول ہوئی اور
 اُسکے حصہ خدمت میں آقا نے خود بھی ہاتھ لگا دیا ایسی صورت میں کیا مدد پانے والا
 خاوندانہ امداد کا ممنون نہ ہوگا اور کیا خادمان دیگر بشرطیکہ انصاف پسند ہوں (استحقاقاً
 حجت کریں گے کہ ہمکو بھی ایسی مدد دینی آقا پر لازم ہے؟) ہرگز نہیں (پس جو لوگ
 خدا کی دستگیری پر نکتہ چینی کرتے ہیں وہ محتانہ اور افام میں امتیاز نہیں کرتے اور انکی
 ناقص منطق ایسے کامل الاقتدار فیاض کی آزادی سلب کرنا چاہتی ہے اب ناظرین کو
 تیفٹیش پیدا ہوگی کہ کن لوگوں پر کن وجوہ سے فضل باری مبذول ہوا کرتا ہے مہملین
 چند ٹکڑوں کو بیان بھی کیے دیتا ہوں۔

اولاً۔ کوئی بندہ صلحاً باختیار خود اعمال حسنہ کرتا آیا لیکن وہ بھی آخر انسان

ہے نفس سرکش نے احیاناً غلبہ کیا اور قدم ثبات پھسل چلا خدا کے فضل نے وہیں ہاتھ
 پکڑ لیا اور مغلوب نفس گرتے گرتے سنبھل گیا۔

ثانیاً۔ کوئی سعادتمند اُن بزرگوں کی نسل سے ہو جو اپنے اختیارات کی آزمائش عملِ خیر میں کرتے تھے آبا و اجداد کی خدمتوں نے سفارش کی اور فضلِ الہی آمادہ و تسکیر ہی ہو گیا۔

ثالثاً۔ کسی پاکباز بندہ نے التجا کی اور بگڑے ہوئے آدمی کو رحمتِ الہی نے بنا دیا۔

رابعاً۔ شاہانہ نگاہ میں کوئی عملِ نیک پسند آیا اور اُس نے بھرم کو اپنی طرف مائل کر لیا۔ قرآنِ پاک میں ہدایت کے لفظ و سیطرح کی خاوندانہ و تسکیری مراد ہو دینا یا نہ دینا تو دوسرے کے قبضہ اقتدار میں ہو لیکن معمولاً پاتا وہی ہو جو مانگتا ہو دروازہ کھلتا جمی ہو جب کھٹکھٹایا جاتا ہو اسی لیے مسلمانوں کا ہر فرقہ ہر نماز اور اسکی ہر حرکت میں سورۃ فاتحہ پڑھتا اور اپنے پروردگار سے التجا کرتا ہو اھلِ دینا الصراطِ المستقیم صراطِ الدین اَنْعَمْتَ عَلَیْکُمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ وَ لَا الضَّالِّیْنَ۔ عاجز اور گنہگار بندے اپنے پروردگار کے در دولت پر

گدائی کے لیے حاضر ہیں اور یا کوئی عیب یا کوئی عیب کی صدا میں ہے ہے ہین نتیجہ کار کی ان میں کسی کو خبر نہیں لیکن پہلے سے کوئی کیون فیصلہ کر لے کہ اُسکو کچھ نہ ملے گا اور فیاض کی ڈیوڑھی پر جیسا خالی ہاتھ آیا تھا ویسا ہی خالی ہاتھ واپس جائے گا اللہ

لے پروردگار بہکوسیدھے راستہ کی ہدایت کر اُن لوگوں کو کلاس میں جن پر تو نے فضل کیا اُن کا راستہ بن

تو نے غضب کیا نہ مگر انہوں کا راستہ ۱۲

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ بِفَضْلِكَ الْكَرِيمِ۔ (س) قرآن میں بہت

جگہ خدا نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی ہر چنانچہ اُن میں بعض مواقع یہ ہیں۔ (پارہ ۱۳۔ سورہ ابراہیم۔ رکوع ۴)

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْظَالِمِينَ۔ (پارہ ۲۲۔

سورۃ المؤمن۔ رکوع ۴)

پس تخصیص ہدایت اگرچہ نا واجب نہ ہو لیکن خود خدا کا کسی بندہ مامور بالطاعۃ کا گمراہ کرنا بڑا ستم ہے۔ (ج) دنیا میں بہت کم ایسی سُدھری ہوئی زبان ہر جن میں انسان کے بنائے ہوئے علمی مسائل بسہولت بیان ہو سکیں۔ اسیلے جب کسی نا کمل زبان میں بیان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے تو بمجبوری الفاظ موجودہ کے معنی پر اصطلاحی لگ چڑھایا جاتا ہے اسی طرح قرین قیاس ہے کہ خدا کے بشمار اسرار قدرت ایسے ہوں گے جو انسانی زبان میں بمشکل ساسکیں۔ عربی زبان ہر حیدہ گنجینہ بلاغت تھی لیکن پھر بھی بعض مقاصد پروردگار کا اگر اُس نے تحمل نہیں کیا تو تعجب کی کیا بات ہے خدا کا متناہیہ ہے کہ جو لوگ عنادِ آراہ راست پر نہیں ملتے وہ نعمت ہدایت سے محروم رکھے جائے ہیں بآں موجب میں ایسا لفظ موجود نہ تھا کہ اس مطلب کو ادا کرے اور باقتضائے فصاحت ہر گاہ لفظ وجودی کی ضرورت پڑی اسیلے کلمہ اضلال کا انتخاب کیا گیا۔ عرب کے لغت میں

۱ اور الدنارفان لوگوں کو گمراہ کرتا ہے ۱۲

۲ اسی طرح اگر گمراہ کرنا جو اس شخص کو جو حد اعتدال سے بڑھ گیا اور شک میں پڑا ۱۳

لفظ اضلال کی تفسیر معنی

جو معنی اُسکے ہے ہوں کہ خدا کی اصطلاح میں بقراءن عقلی اضلال سے ہدایت کا دنیا مراد ہے جو ہرگز دائرہ ظلم و ستم میں داخل نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اولاً جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے خدا کی اختیاری بات ہے نہ نایا جو لوگ اپنے اختیارات کو عناداً اعمال بد میں صرف کرتے ہیں وہ اس قابل نہیں کہ اُسکے ساتھ ایسی رعایت برتی جائے جب باپ بیٹے کی تربیت میں غفلت کرتا ہے تو ہم ہندوستانی زبان میں کہتے ہیں کہ وہ اپنے لخت جگر کو بگاڑ رہا ہے اور اس طرح جب کسی کا شکار نے کھیت کی حفاظت موزی جانوروں سے نہ کی ہو تو کہا جاتا ہے کہ اُس نے خود اپنی زراعت کو پامال کر ڈالا۔ الغرض اضلال کے معنی میں خدا نے کوئی انوکھا تصرف نہیں کیا ہے بلکہ ایسے تصرفات تو ہر اہل زبان کے محاوروں میں دائرہ سائریں۔

تقدیر

تقدیر کے معنی اندازہ کرنے کے ہیں اور جب علم الہی واقعات آئندہ پر حاوی ہو تو پھر کیا شک ہو کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اُسکا اندازہ خدا نے قبل ایجاد عالم تخلیق آدم کر لیا ہے اور اب اُسکے خلاف ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا لیکن جیسا کہ اوپر ثابت کر دیا گیا علم ازل کی کسی واقعہ کے وجود خواہ عدم وجود کی علت نہیں ہے اگر خدا کو لاعلم فرض کر لیں تو بھی دنیاوی تدبیریں کامیابی کی امید اور ناکامی کے اندیشہ میں الجھی ہوئی نظر آئیں گی لیکن جن لوگوں کے حوصلے بلند ہیں وہ کامیابی کی امید میں شائستہ تدبیروں پر عمل

کرین گے اور سب خیال کو تہ اندیشوں کے ہاتھ محض اندیشہ ناکامی سے ڈھیلے
 پر بجائیں گے اتفاق کی دوسری بات ہے لیکن تجربہ کہتا ہے کہ سعادتمند کامیاب اہل تدبیر کی جماعت
 میں پائے جاتے ہیں اور سرشتہ تدبیر کے چھوٹے دینے والے سب کے سب قعر محرومی میں سرشتہ
 دیکھے جاتے ہیں۔ کون کہتا ہے کہ دریا میں غوطہ لگانے والے ناکام نہیں لوٹتے اور کبھی
 انکی قیمتی جانیں بھی نذر تمنا نہیں ہو جاتیں لیکن آخر کار درشت ہوا بھی انھیں کی جماعت
 میں کسی کے ہاتھ آتا ہے اور یہی کامیابی دوسروں کو حوصلہ بجا بازی دلاتی ہے الغرض
 نتیجہ کار کی لاعلمی میں امید کے سہارے پر انسان فطرتاً بار مصیبت کو اٹھاتا اور کامیابی
 کے شوق میں جان لڑاتا رہتا ہے اب غور کرو کہ جب نتیجہ کی لاعلمی عقلمند کو کوشش بلیغ
 پر آمادہ کرتی ہے تو خدا کی علمی واقفیت جسکے حال سے دنیا ناواقف ہے کیون مسماعی جمیلہ
 کے سنگ راہ ہوگی انسان کی عافیت لائے روش سولے اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ اس
 امید کی دھن میں کہ شاید پردہ غیب میں اسکی کامیابی چھپی ہو مستوکلاً علی اللہ تدبیروں پر
 کار بند ہوا و جب تک ناکامی کی شکل نمایاں نہ ہو یا یوسی کو اپنی ہمت مردانہ کے آس پاس
 بٹھکنے نہ دے۔

تن بہ تقدیر شینے والوں کو اقرار ہے کہ قبل ظاہر ہونے نتیجہ کے ان کو پتہ نہیں لگ سکتا کہ
 علم الہی میں اسکی کیا نوعیت مقدر ہوئی ہے مگر ہم آثارات موجودہ کو دیکھ کے بتائے دیتے
 ہیں کہ لوح محفوظ پر ان سادہ لوحوں کے نام غالباً خط ناکامی کھچا ہوا ہے کیونکہ اگر ایسا
 نہ ہوتا تو وہ ان تدبیروں پر عمل کرتے دکھائی دیتے جنکو عالم اسباب میں قدرت نے

منتج تاج حسنہ قرار دیا ہے جاہل شعبہ بازون کے قول و فعل اس قابل نہیں ہیں کہ بزم مناظرہ میں انکی سند لائی جائے لیکن مسلمانوں کے مقدس رہنما پیغمبر علیہ السلام ہمیشہ تدریس و پر عمل کرتے رہے روشن ضمیر خلفائے راشدین نے بھی اپنی عمریں تدریس و تبحر کے سنبھالنے میں بسر کیں قرآن پاک اور حدیث شریف میں عمدہ عمدہ تدریس حصول حسانت دینی اور دنیوی کی سکھائی گئی ہیں۔ پس یہ کہنا کہ مسئلہ تقدیر جسکا سچے اور ہوشمند مسلمان اعتقاد رکھتے ہیں ہارج ترقیات دنیا ہر ایک ایسا بیان جسکی صداقت ایک لمحہ کے لیے بھی تسلیم نہیں کی جاسکتی۔ ہمنے قبل ازیں ثابت کیا ہے کہ افعال عبادان کے لحاظ قدرت میں داخل کر دیے گئے ہیں لیکن نتیجہ مقصود کا خالق وہی ہے جس نے بندوں کو پیدا کیا ہوں لہذا جب باقتضائے السعی منی ولا تأمروا من اللہ۔ خلاف مراد نتیجہ افعال نیک پیدا ہوں تو ایسی حالت میں بھی ایمانداروں کا فرض ہے کہ ناکامی کو ٹوڑ دے آہی و رضا سے پروردگار پر اور کر کے اسکی تلخی پر خوشنودی کے ساتھ صبر کریں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِلَيْهِ رُجُوعُنَا ط

(پارہ ۲- سورۃ البقرہ رکوع ۱۹)

لہ اور البتہ ہم تمکو تھوڑے سے خوف اور بھوک اور مال اور جان اور پیداوار آراضی کی کمی سے آزماؤ گے اور ایسے پیغمبر ایسے صبر کرنے والوں کو خوشخبری سناد دو جو ہر وقت پڑنے مصیبت کے بول اٹھتے ہیں کہ ہم اللہ ہی کے ہیں اور اُسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں ۱۲

(س) جب تقدیرات یعنی علوم ازلی میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر قرآن کی آیہ **يُحْيِي الْمَوْتَةَ** **وَيُنْشِئُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُكَ وَعِنْدَهُ أَثْمُ الْكِتَابِ** (پارہ ۱۳- سورۃ الرعد- رکوع ۶) کی کیا تعبیر ہو۔ (ج) وقت تسبیح احکام توریت اور انجیل کے مخالفوں نے یہ حجت پیش کی کہ اگر اسلام دین الہی ہو تو وہ خدا کے احکام کو کیوں منسوخ کر رہا ہے خدا نے اس حجت کی یوں تردید کی کہ یہ تغیرات اُسی کے حکم سے ہوتے ہیں اور ان کا قرار داد تخلیق عالم سے پہلے لوح محفوظ میں ہو چکا ہے جو خدا کے قبضہ اقتدار میں ہے یہ بھی تعبیر کی گئی ہے کہ علم الہی میں ہر چند تغیرات کو گنجائش نہیں مل سکتی لیکن لوح محفوظ کی تحریر و نون میں رد و بدل ہوا کرتا ہے یہ تعبیر اس وقت صحیح ہو سکتی ہے جبکہ تسلیم کر لیا جائے کہ لوح محفوظ پوری نقل علم الہی کی نہیں ہے اور اُس میں کچھ شرائط وجود و عدم و حوادث کے متروک ہیں کیونکہ اگر انکا اندراج ٹھیک علم کے موافق ہوا ہو اور ہر طب و دباس پر محیط ہو تو پھر اس طرح کا رد و بدل علم ازلی کے رد و بدل کا اثر رکھے گا۔ بعضوں کا یہ خیال ہے کہ اُن ملائکہ کو جو خدا پر مامور ہیں بغرض تعمیل ایک کتاب حوالہ کیجاتی ہے اور جس محمود اثبات کا ذکر اس آیہ میں آیا ہے وہ اُسی کتاب میں ہوا کرتا ہے لیکن اس تعبیر پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اولاً۔ یہ کتاب فرشتوں کے پاس رہتی ہے اور آیہ کریمہ میں اُس کتاب کا

تذکرہ ہے جو خدا کے پاس ہے۔

ثانیاً۔ یہ کتاب بطور انتخاب لوح محفوظ کے ہوگی ایسے وہ ام الکتاب کے

لہ اسد مکیا چاہتا ہے منسوخ کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے برقرار رکھتا ہے اور اُس کے پاس اصل کتاب ہے ۱۲

لقب سے ممتاز نہیں ہو سکتی۔ الغرض صحیح تعبیر وہی ہے جو پہلے لکھی گئی اور جب پر کوئی عقلی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ (س) جب مقدرات میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر دعا اور صدقات کا آنے والی آفتوں پر کیا اثر ہے۔ (ج) دعا اور صدقہ بھی مقدرات سے ہیں یعنی علم الہی میں معین ہو چکا ہے کہ فلاں بندہ پر مصیبت آنے والی ہے لیکن وہ قادر مطلق کے حضور میں التجا کرے گا یا نیت خالص سے صدقہ دیگا جسکے نتیجہ میں آنے والی مصیبت ٹل جائیگی۔ (س) یہ ایک طرح کا نقصان قدرت ہے کہ وہ علم الہی سے تجاوز نہیں کر سکتی۔ (ج) خدا کی قدرت خدا ہی کے علم سے پابند ہوئی ہے اس لیے یہ پابندی کمالات الہی کے مضر نہیں ہے اور اگر یہ قدرت جبطہ علم سے باہر نکل سکے تو لامحالہ تسلیم کرنا ہوگا کہ اُس ذات پاک پر جہل کی تاریکی طاری ہو سکتی ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً (س) اسلام نے نعیم جنت کو شہوانی اور جسمانی بیان کیا ہے اور مذہب عیسوی اُسکو روحانی قرار دیتا ہے اس لیے بالمقابلہ اسلامی اعتقاد اپستی کی طرف مائل ہیں۔ (ج) متی باب ۲۲ میں یہ تذکرہ موجود ہے کہ صدوقی فرقہ کے یہودیوں نے جو قیامت کے منکر تھے مسیح سے سوال کیا کہ جو عورت دنیا میں چند مردوں کی زوجہ رہ چکی ہو وہ آخرت میں کس کو ملے گی اس سوال سے ظاہر ہے کہ پوچھنے والے کم و بیش فن مناظرہ میں مہارت رکھتے تھے اور انھوں نے اس سوال سے یہ ارادہ کیا تھا کہ یوم قیامت کی تردید کریں بہر حال انکی قوت اور اکیہ کو قابل سمجھ کے مسیح علیہ السلام نے جواب دیا کہ اُس عالم میں نکاح و بیاہ کیسا وہاں تو جسٹس پر

مثل فرشتوں کے دنگانی کرنا ہے۔ انجیل میں یہی ایک صاف سند روحانیت نعیم جنت کی پائی جاتی ہو ورنہ جناب مسیح علیہ السلام کی تعلیم عموماً تمثیلوں میں ہوا کرتی تھی دوزخ کی تشریح یوں فرمائی ہے "ابن آدم اپنے فرشتوں کو بھیجے گا اور وہ سب ٹھوکر کھلائیں گے" چیزوں اور بدکاروں کو اُسکی بادشاہت سے چُن کر انھیں جلتے تنور میں ڈال دیں گے اور وہ ان رونا اور دانت پسینا ہوگا (متی باب ۱۳ ورس ۴۱ و ۴۲) اس انتخاب سے ظاہر ہے کہ انجیل میں بھی جسمانی تشبیہ سے معاملات آخرت میں کام لیا گیا ہے اور صدوقین کے سوال سے پتہ ملتا ہے کہ یہودیوں میں جو فرقہ قیامت کا اعتقاد رکھتا تھا اُسکا بھی یہی خیال تھا کہ نعیم جنت اور عذاب دوزخ جسمانی ہیں اب عہد جدید کی آخری کتاب مکاشفات یوحنا کا باب ۲۱ ملاحظہ کیجیے جس میں بہشت کا پورا نقشہ یوں دیا گیا ہے کہ وہ ایک مربع احاطہ ساٹھ سات سو کوس کے دور میں ہے اور اُسکی دیوار فرشتہ کے ہاتھ سے ایک سو چوالیس ہاتھ لمبی چوڑی اونچی شاندار کوئی پوچھ بیٹھے کہ یہ بلند دیوار سنگی ہے یا خشتی تو اُسکا جواب بھی اُسی کتاب میں ملے گا کہ سنگ نشیب کی اس تصویر کے بعد شہر کی بارہ بنیادیں بارہ قسم کے جواہرات کی سیان کی گئی ہیں اور سب سے زیادہ حیرت انگیز تو مکانات کے دروازے ہیں جن میں ہر ایک بے جوڑ ایک ہی موتی سے بنایا گیا ہے وَغَیْذُ ذَٰلِكَ مِنْ نِّعْمَاتِ الْجَنَّةِ پس عیسائی بھائی جسکی جنت ایسی شاندار ہے مسلمانوں کی جنت پر ہشک نہیں کر سکتے لیکن مزید تبصرہ کے لیے میں کچھ حقیقت حال بھی گزارش کیے دیتا ہوں۔

اسلام نے ملک عرب میں ظہور کیا اور اُسکی اصلی غرض یہ تھی کہ عربوں میں خدا پرستی کا دلولہ پیدا کر لے اس غرض کے لیے سخت ضرورت داعی تھی کہ نیک کاموں کے نتیجے ایسی طرز میں بیان کیے جائیں جن سے اُن کو رغبت عمل پیدا ہو سکے۔ کار یوں کا ایسا ثمرہ دکھایا جائے کہ افعالِ قبیحہ کے ارتکاب سے باز رہیں یہ گرم ملک کے رہنے والے وحشی مصیبتوں پر صبر کرنے والے تھے مگر اُسی کے ساتھ جب موقع ملے اُتو عیش پرستی کا کوئی دقیقہ اُٹھا نہیں رکھتے۔ ہم سب واقف ہیں کہ عیش پرستی کی چاٹ کا چھوڑا دینا مہذب ملکوں میں کس قدر دشوار ہے اور پھر اندازہ کر سکتے ہیں کہ اسلام کے لیے کیا مشکلات ریگستانِ عرب میں پیش تھیں جبکہ وہ خوشخواروں کی جماعت کو زاہد شب زندہ دار بنانا چاہتا تھا۔ خیالی تدبیروں کا اپنے خیال میں سلسلہ باز ہونا اور خیال ہی میں اُسکا خاطر خواہ نتیجہ نکال لینا دوسری بات ہے لیکن عملاً انسان کی قساوت قلبی کو دور کر دینا اور اُسکو احکامِ الہی کا ایسا والدہ شیدا بنادینا کہ عزت و اکبر و جان و مال اور تمامی عیش و راحت کو خدا کے نام پر فدا کرنے کے لیے آسان کام نہیں ہے اور ہر حق پسند و شتمند کو اقرار کرنا چاہیے کہ پیغمبر علیہ السلام کا یہ بہت بڑا معجزہ تھا کہ اُنھوں نے چند ہی سال کی تعلیم میں عربوں کو ایسا مہذب نیک کار بنا دیا کہ انہیں اکثر دنیا کے لیے نمونہ تلقوی تھے یہ خوشگوار ثمرہ کبھی حاصل نہوا اگر اُن لوگوں کو نعمتِ جنت کی کیفیت اُنھیں کے مذاق کے موافق نہ سمجھائی جاتی اور عذاب و نزع کی تشریح ایسے الفاظ میں نہوتی کہ نہایت سخت مزاج آدمیوں کے بدن اُنکو شکے کا نپ جائیں

الشرعیم جنت قرآن میں وہی بیان کیے گئے ہیں جنکو گرم ملک کہتے ہیں والے عزیز کہتے ہیں حالانکہ برکات جنت کا حق استفادہ تو گرم و سرد ہر طرح کے ملکوں کو حاصل ہر ایسے قوی قیاسات موجود ہیں کہ یہ سب تشبیلی بیانات ہیں اور وہ ان کی نعمتوں کی واقعی حقیقت انھیں خوش نصیبوں کو معلوم ہوگی جنھیں انکے استفادہ کی عزت حاصل ہو۔ جب خدا کا و مطلق تسلیم کیا جاتا ہے تو جسمانی راحتوں اور جسمانی عذابوں کا مہیا کر دینا اُسکے نزدیک آسان ہے پس اگر قرآنی وعدے جسمانی شکل میں پورے ہوں تو توہم الماد اور اگر روحانی پیرایہ میں جلوہ گر ہوں تو سبحان اللہ انکی خوبصورتی کا کیا کہنا ہے

امام غزالی علیہ الرحمہ اپنے رسالہ مضنون کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ کیا عجب ہے کہ بعضوں کو جسمانی دروہانی دونوں طرح کی لذتیں حاصل ہوں اور بعضوں کو صرف جسمانی مگر خالص روحانی لذتیں تو انھیں لوگوں کو حاصل ہوں گی جو عارف باللہ ہیں اور لذات محسوسہ کو بہ نظر حقارت دیکھتے ہیں۔ یہ تقسیم کچھ شک نہیں کہ معقول اور دھچپ ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص کا مذاق جداگانہ ہے اور عاملان خیر کے درجات بھی متفاوت ہیں ایسے عالم آخرت میں ہر ایک کے حوصلے اور درجے کے سنا لذات کی تقسیم ہوتی چاہیے الغرض نعمائے جنت کی واقعی نوعیت اور اصل کیفیت طاقت بیان سے باہر ہے اور جو کچھ قرآن پاک اور حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے وہ صرف ایک اشارہ طوطی کی کیفیت اور نوعیت کے ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدْتُ لِعِبَادِ
 الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ
 سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ وَأَفْرَأُوا
 وَإِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ
 لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ -

سراواۃ البخاری و مسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے کہ میں اپنے بندوں کے لیے وہ چیز
 ہیا کی ہر جسکو کسی آنکھ نے نہ دیکھا اور نہ کبھی نے
 سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر اسکی حقیقت گزری
 ہی۔ پڑھو اگرچہ بارہ - ۲۱ - سورۃ السجدہ -
 رکوع ۲ میں ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِّمَّا أُخْفِيَ لَهُمُ﴾
 من قرۃ اعیین - ۲ -

معتقدات اسلام میں جب ایسا پڑ مغز اشارہ بلکہ بیان صحیح موجود ہر تو پھر کون کہہ سکتا ہو کہ
 اُن میں اعلیٰ درجہ کی بلند خیالی نہیں ہر اور دودھ سے وہی سفید مادہ سیال مراد ہر
 جسکو گولے باز ازمین نیچے پھرتے ہیں اور جسکے نسبت خیال کیا جاتا ہو کہ موشیوں کا
 خون ہر اور جسمانی مشین نے اسکا رنگ اور ذائقہ بدل دیا ہو۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہر
 کہ اہل جنت کے لیے وہ سب چیزیں موجود ہونگی جنکی انھیں خواہش ہو اور پھر
 فرمایا ہو کہ وہاں کی نعمتوں میں سب سے بڑھ کے خدا کی رضا ہو اہل جنت کو حاصل
 ہوگی۔ عزیزو - دودھ و شہد کی نہر میں عمدہ سے عمدہ قصر خوبصورت حوریں تروتازہ
 میوے یہ سب بے حقیقت ہیں فرشتہ بن کے آسمان پر چکر لگانا بھی کوئی بڑی کامیابی
 نہیں ہر اگر دیدہ بصیرت کھلے ہوں تو رضاے اسی کی تدر کر دو اور اس نعمت کو طلب کرو

۱۰ پس کوئی نہیں جانتا کہ اُن کے پلے آنکھوں کی کیا ٹھنڈک پوشیدہ رکھی گئی ہو ۱۲

جسکو خود خالق کائنات سب نعمتوں سے بڑھی ہوئی نعمت قرار دیتا ہے۔ نورانی چہرہ
 حور و لہ نفسانی کا تماشا گاہ ہو سکتا ہے لیکن لائق عظمت و وحانی سرور تو انھیں ہرستان
 جلوہ طور کو حاصل ہوگا جو ان آبر و داروں میں شامل ہوں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَجَعَلْنَاهُمْ نَارًا لِّلْأَعْيُنِ لَا يَأْكُلُهُمُ لَبَاسٌ ۚ (پارہ ۲۹- سورۃ القیامتہ رکوع ۱)

(س) اگر نعمت جنت جسمانی لذتوں پر شامل ہوں تو پھر صدوقیوں نے جو سوال
 مسیح علیہ السلام سے کیا تھا اسکا کیا جواب ہوگا۔ (ج) اُن منکروں کا جواب تو
 بہت آسان ہے کہ ہر ایک شہر سابق کے حقوق کو اسی دنیا میں شہر لاحق تلف کرتا آیا
 اسلئے دار آخرت میں صرف قابض اخیر کے حقوق لائق اسکے ہیں کہ موثر کیے جائیں
 کیونکہ وہی دنیا میں دوسروں کے دست برد سے محفوظ تھے اور انھیں کی موجودگی
 میں عورت پر خواب عدم طاری ہوا تھا۔

المستمر

مسلمانوں کو ہر چند دیگر آسمانی کتابوں کا اعتقاد ہے لیکن وہ قرآن کو ایسی
 الہامی کتاب کہتے ہیں جسکے معانی اور الفاظ معجز نہ ہیں و ردہ ایسا اخبار الغیبی مسائل
 جنہیں بعضوں کا ظہور بھی ہو چکا ہے چنانچہ بیروان اسلام علاوہ محاسن لفظی و معنوی کے
 ایسے اخبار کو بھی اسکی حقیقت کی دلیل قرار دیتے ہیں جیسا کہ خدا نے موسیٰ علیہ السلام سے

۱۲ اُس دن بہت لوگوں کے منہ تڑپنا رہے کہ وہ اپنے پروردگار کو دیکھ رہے ہوں گے۔

تو کیا تھا " اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ میں کیونکر جانوں کہ یہ بات خداوند کی کہی ہوئی
 نہیں ! تو جان رکھ کہ جب نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے اور وہ جو اُس نے کہا ہوا
 نہ ہو یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کہی بلکہ اُس نبی نے گستاخی سے کہی ہو تو
 اُس سے مت ڈر، (کتاب تثنیٰ باب ۱۸- ورس ۲۱ و ۲۲)

انصاف اور حق بینی مقتضی ہے کہ بلا آمیزش تعصب معنائ کے ان بیانات کی وقعت
 جانچی جائے کیونکہ یہ ایسی کھلی باتیں ہیں جن کے حل کرنے میں زیادہ پیچیدگی نہیں ہے
 اور ہر دانشمند تھوڑی سی توجہ میں فیصلہ کر سکتا ہے کہ وہ کہاں تک معقول ہیں بشرطیکہ
 تعصب کا پردہ سامنے سے ہٹا دیا جائے۔ اب میں ان بیانات کی نسبت خیالات
 کا اظہار حسب ذیل کرتا ہوں۔

الفاظ متراکن

نظم و نثر کی خوبیوں پر بدرجہ مساوی جو دو الفاظ حسن ترکیب و صنائع
 و بدائع کا اثر پڑتا ہے اور مضمون کی دلاویزی یا یہ کلام کو بہت اونچا کر دیتی ہے۔ نثر میں
 ایسے محاسن کی زیادہ گنجائش ہے اور نظم کے میدان کو بحر و قافیہ کی پابندی نے تنگ
 کر دیا ہے لیکن فطرت انسانی کو نظم کے ساتھ خاص دلچسپی ہے مغموم رونے والوں کو ہنسنا
 اور ہنسنے والے مسرور الوقت کو رونا دینا نظم کے معمولی کرشمے ہیں اور دنیا میں
 بہت کم ذی شعور ملین گے جن پر اس کرشمہ نے کم و بیش اثر نہ ڈالا ہو بزم عشرت میں

وہ شاہانہ چال چلتی ہر گرمیدان رزم میں اُسکے آہنی بازو شیرنستان کی کلائی توڑ دیتے
ہیں اور اُسکوسن کے عرصہ جنگ میں دُون ہمتوں کے دھڑکتے ہوئے دل کو
قرار آجاتا ہے۔

اس دور میں شاعروں کی جماعت گھٹ گئی لیکن پُرانے شعروں کی قوتیں
اتیک علیٰ حالہ برقرار ہیں ارباب تہذیب کے ہال وحشیوں کے چوپال میں سننے والے
اپنے مذاق کے موافق اس موزون کلام سے بہرہ مند ہوتے ہیں اسکی تکرار سے
عالم تنہائی میں دل بہلتا ہے اور مُرجھائی ہوئی طبیعتوں میں تازگی پیدا ہو جاتی ہے۔ نثر
بھی اپنے طرز میں نظر شان قدرت ہے اُس نے علمی اور تمدنی مراحل میں ہمیشہ اہل عالم
کو مومنوں رکھا اور آجکل کے زمانہ تہذیب میں تو وہ بڑے بڑے جو ہر دکھا رہی ہے
خلاصہ یہ کہ نشرین بڑھوں کی متانت اور نظم میں جو انون کی سی شوخی موجود ہے اگلے
زمانہ میں شوخی کلام کی بڑی دست درتھی گراں نشر نے بھی اپنی وقت اُسی کے برابر
کر لی ہے۔ یوں تو ہر قوم اپنی نثر و نظم کی دلدادہ ہے لیکن عرب کی جاہل قومیں اپنے زمانے
میں لٹریچر کی جان نثار شیدائی تھیں جسکو فصاحت و بلاغت کی رنگ آمیزی سے
اُن لوگوں نے بہت دلفریب بنا رکھا تھا ایسی کارروائی کی علت غالباً یہ تھی کہ
عربی زبان میں استعداد ترقی موجود تھی اہل زبان ذکی الحس گردگیر علوم سے باہر
تھے ایسے اُنکی تاحی دماغی قوتیں لٹریچر کے سدھارنے میں مصروف رہیں اور قوتِ
اُن لوگوں نے اپنی فصاحت و بلاغت کو ایسا یکتا سے زمانہ سمجھ لیا کہ مالک دیگر کو

عجم (غیر فصیح کج معنی بیان) کہنے لگے اور حق یہ ہے کہ تھوڑے اور ڈھیلے ہوئے لفظوں میں کسی مطلب کا ساتھ قوت اثر کے ظاہر کرنا انکی زبان کا جوہر تھا اور شوکت بھرے شعروں کا بالبداهت موزون کر دینا تو عربی شاعروں کا ایسا کمال تھا جسکی نظیر دوسری قوموں میں نہیں مل سکتی ہے عرب میں یہ طریقہ رائج ہو گیا تھا کہ اچھے اچھے شاعر اپنے قصیدے قریش کے روبرو ایام حج میں پڑھتے اور انہیں جو پسند کیا جاتا اس کو ارکان کعبہ پر عزت تعلیق عطا کیجاتی اس عزت افزائی سے صرف شاعر کی فانی ناموسی ترقی نہیں کرتی بلکہ اُس کے تمام قبیلہ کو اپنے ہمجنسوں میں فخر و مباہات کا عمدہ ذریعہ ملتا چنانچہ جب عمرو ابن کلثوم تغلبی کا مشہور قصیدہ جو سب سے متعلقہ میں شامل ہو دیا اور کعبہ پر آویزاں ہوا تو بنو تغلب نے اس قدر دون کی لینی شروع کی کہ ایک دوسرے شاعر کو انکی نازش پر یوں ریمارک کرنا پڑا۔

اَلْهٰی بَنی ثَعْلَبٍ عَنْ کُلِّ مَکْرٍ قَصِیْدٌ قَالَهَا عَمْرُو بنِ کَلْثُوْمٍ
الغرض بمقابلہ نشر کے عرب میں کلام منظوم کی بڑی قدر تھی اور اُس میں غرور و نخوت کے ساتھ زیادہ تر میخواری جنگ جمعہ فی اور عیش پرستی کے تذکرے کیے جاتے جن کے کتھا جھلاے عرب کو طبعی دھچپی تھی۔ ٹھیک اُسی زمانہ میں جبکہ فصاحت و بلاغت کا آفتاب بلند ہو کے معائب معنوی میں گہنایا ہوا تھا نزول قرآن کی بھی مسعود ساعت آگئی اگلی

بنی ثعلب کو ہر طرح کی بزرگیان حاصل کرنے سے اُس ایک قصیدہ نے غافل کر دیا جسکو عمرو

آسمانی کتابوں میں ایسے الفاظ پر زیادہ توجہ نہیں ہوئی تھی کہ وہ جن قوموں کے لیے
ابتداءً اتاری گئیں اُن کو فصاحت و بلاغت میں عربوں کی طرح انہماک نہ تھا اور دانشمند
ناصح کا فرض ہی کہ پہلے مذاق اہل مجلس کا اندازہ کرے اور پھر مقصود کو ایسے شایستہ طرز
میں گوش گزار کرے کہ سُننے والوں کو بھلا معلوم ہوا اور کان سے گزرتا ہوا اُس کا اثر
سویدے قلب تک تیر جائے چنانچہ قدرت نے بھی اس مصلحت کو پیش نظر رکھا اور
مغنی قرآن کو ایسا پُر زخمت پہنایا کہ اُسکی ظاہری شوکت نے دلوں میں عظمت اور
اُس عظمت کے آنکھوں میں چکا چوند پیدا کر دی۔ حمزہ بن عبدالمطلب نے بروقت اسلام
لانے کے پُر جوش لہجے میں منہرایا ہے۔

إِلَى الْإِسْلَامِ وَالِدَيْنِ الْحَنِيفِ
خَيْرِ الْعِبَادِ بِهِمُ لَطِيفِ
تَحَدَّدَ مَعْدَى اللَّبِّ الْحَصِيبِ
بِآيَاتِ مُبَيَّنَّةِ الْحُرُوفِ

حَمْدُكَ اللَّهُ حِينَ هُدَى فَوَادِي
لَدَيْنَ جَاءَ مِنْ رَبِّ عَزِيزِ
أَذَاتُكَ رَسَائِلُهُ عَلَيْنَا
رَسَائِلُ جَاءَ أَحْمَدُ مِنْ هُدَاهَا

۱۔ میں نے خدا کی تعریف کی جیکہ اُس نے میرے دل کو اسلام اور دین حنیف کی ہدایت کی ۱۲

۲۔ وہ ایسا دین ہے جو پروردگار غالب اور ایسے پروردگار کی طرف سے آیا ہے جو ہندوؤں کے حالات سے

خبردار اور اُن پر مہربان ہو ۱۳

۳۔ اُسکے بھیجے ہوئے پیام جب ہم پر پڑے جاتے ہیں تو عقلمند اور صائب الرائے آدمیوں کے آنسو ٹپکتے ہیں ۱۴

۴۔ وہ ایسے پیام ہیں جنکی ہدایت کو اتمہ واضح حروف میں (رب کلام فصیح) لائے ہیں ۱۵

روایت کی جاتی ہے کہ ولید بن المغیرہ قبیلہ قریش میں سب سے زیادہ فصیح گنا جاتا تھا
 اُس نے ایک دن درخواست کی اور پیغمبر علیہ السلام نے اُس کو قرآن کی یہ آیت سنائی۔
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝
 (پارہ ۱۴- سورۃ النحل - رکوع ۱۳)

ولید نے اس آیہ کو دوبارہ پڑھوایا اور باوجود عناد کے اُس کو قرار کرنا پڑا کہ لفظ انسانی
 ایسے کلام کی ایجاد پر قادر نہیں ہے۔ عثمان بن مظعون نے زبان سے کلمہ پڑھ لیا تھا
 لیکن وہ خود کہتے ہیں کہ ابھی تصدیقِ قلبی سے محروم تھے کہ آیت مذکورہ بالا جس نے
 مکارمِ اخلاق کو چند الفاظ میں جمع کر دیا ہے نازل ہوئی دل پر اُسکا ایسا گہرا اثر پڑا کہ مومن
 صادق بن گئے۔ برمانہ سزیدول قرآن اکثر قلوب پر صرف معجزہ بیان نے پورا قبضہ
 کر لیا اور بہتوں کو توحید کے جادہ مستقیم پر لا ڈالا اور اب تک اُسکی تسخیری قوت وارگیری
 خاصیت بدستور برقرار ہے۔

کون نہیں جانتا کہ الفاظ بے معنی محل ہوتے ہیں اور میرا مقصود یہ نہیں ہے کہ
 محض الفاظ معجزہ نہ ہیں بلکہ حاصلِ تفسیر یہ ہے کہ معنی کی معجزہ نمانی میں قرآن کے الفاظ اور
 لفظوں کی ترکیب کو بھی خاص قسم کی مداخلت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ**

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وہ تم لوگوں کو نصیحت کرتا ہو گا تم یاد رکھو ۱۲
 اور نیا دینی سے۔

وَأَن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا
شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَمْ تَفْعَلُوا
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَآبَادُهُمْ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ه

(بارہ - سورۃ البقرہ کوع ۴)

قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَآلِیُّ عَلَانِیًّا تَأْتُوا بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا
يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَكَوْكَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیرًا ہ بارہ - سورۃ بنی اسرائیل کوع ۱۰
ان آیتوں میں یہ تصریح نہیں ہو کہ الفاظ و معانی بلا اشتراک معجز نماہین یا بالافراد اسیلے
میں بوجہ ذیل ثابت کرتا ہوں کہ لفظوں کی ترکیب میں بھی کچھ ایسی کیفیت مضمر ہو جس کا قوی
اثر دل پر پڑتا ہو اور صاحبان طبع سلیم جب اس کا احساس کر لیتے ہیں تو ان کو بوجہ ذیل لاجحاً
تسلیم کرنا پڑتا ہو کہ یہ ترکیب خدا ساز ہو پیغمبر علیہ السلام یا کسی دوسرے انشا پر داز کو قدرت
نہ تھی کہ ایسی حیرت انگیز لفظی ترکیب کر سکے

اولا دعوی نبوت سے پہلے پیغمبر علیہ السلام نے انشا پر دازی میں کوئی

۱ اور اگر کوئی اس کلام میں شک ہو جس کو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہو تو تم بھی ایسی ہی ایک سورہ بنا لاؤ
اور سو اسے امد کے اپنے حامیوں کو بھی بلا لاؤ اگر سچے ہو پس اگر ایسا نہ کر سکو اور ہرگز نہ کر سکو گے تو اس آگ سے ڈرو
جس کے اندھن آدمی اور پتھر میں اور منکروں کے لیے مہیا کی گئی ہو ۱۲

۲ اسے پیغمبر کہہ دو کہ اگر آدمی اور جن اسیلے جمع ہوں کہ مثل اس قرآن کے لائیں تو اس کا مثل
نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کی مدد کرے ۱۲

شہرت خاص حاصل نہیں کی تھی اور نہ میدان شعر و سخن میں کبھی اُنکا مبارک قدم گیا تھا کاش فصاحت و بلاغت قرآنی اُنھیں کی قوت بیانیہ کا نتیجہ ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ مثل دیگر ناموران عرب کے وہ بھی عہد شباب میں اس طرف توجہ فرماتے اور اُنکا کلام نظم یا نثر دیوارِ کعبہ پر آویزان نہ دیکھا جاتا۔

جب چالیس برس سے عمر نے تجاوز کیا اور وہ دن آگے جنمیں خوش طبعیت پر اُتس پڑ جاتی ہو اسوقت حضورؐ نے ایسے کلام معجز نظام کو پیش کیا جسکے سامنے فصاحت عرب کی گرم بازارِ ٹھنڈی پڑ گئی اور باوجود سچے و عویہا می بند کے مقابلہ کیا کیا مقابلہ کا حوصلہ بھی پیدا نہیں ہوا ان واقعات پر نظر کر کے کیا کاشتنس انسانی کہہ سکتا ہو کہ یہ کلام ربانی نہیں ہے اور اسکو خود پیغمبرؐ یا اُنکے کسی ہمارے بنالیا یا بنا دیا ہو کیونکہ اگر ایسا تھا تو سردارانِ قریش و دیگر قبائل کے نازک خیالوں نے خود یا دوسروں کی مدد سے ایک چھوٹی سوره کیون نہیں پیش کی اور یہ موجودگی و ولولہ خود سری کے جو انکا خاصہ طبعی تھا سب کے سب نے مجلس مناظرہ میں کیون سر جھکا لیے۔

ثانی تجربہ شاہد ہے کہ عہدہ سے عہدہ کلام انسانی جب پہلی مرتبہ پڑھا جائے تو طبعیت کو وہ لطف جو بیان میں نہ آسکے ملتا ہے پھر بحالت تکرار وہ لطف درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے تا آنکہ کثرت تکرار کے بعد وہی کلام جو کبھی موجب تفریح تھا باعث انقباض خاطر ہو جاتا ہے لیکن قرآن کی عبارت کو معنی ہمیشہ شائقاری بھی جسقدر زیادہ پڑھتے ہیں اُسی قدر لطف زیادہ بڑھتا جاتا ہے **هُوَ الْمُسْتَكْمَلُ كَذَلِكَ يَكْتَسِبُ** اگر کسی

اس بیان پر اطمینان نہو تو خود پڑھ کے دیکھ لے کہ اُسکے مذاق پر اس قدر ترقی قند کی شیرینی کیسی روز افزون حلاوت پیدا کرتی ہے۔ (س) یہ ب اعتقادی جلوے ہیں جنکو پیروان اسلام سلک اعجاز میں منسلک کرتے ہیں۔ (ج) دوسرے اہل کتاب بھی آسمانی کتاب سے اعتقادی نیاز مند یا نہ کہتے ہیں لیکن اُن کو تو ہم کتابوں کی قرأت کا ایسا والہ و شیدائین پاتے۔ (س) دوسروں کے بیان کی سند نہیں مگر ہر مذہب کے پیرو باصرار کہتے ہیں کہ اُنکو اپنی معتقد علیہ کتاب کے پڑھنے میں قند و نبات کا مزہ آتا ہے۔ (ج) دعویٰ کی جانچ نتیجہ سے کرنی چاہیے قرآن کے لاکھوں حافظ خطہ بے اسلام میں موجود ہیں اور اگر ایسوں کا شمار کیا جائے جو یوحنا کی انجیل کے برابر قرآنی آیتوں کو یاد رکھتے ہوں تو تعداد بہت بڑھ جائے لیکن دوسری کتابوں کے حافظ اگر دنیا میں موجود ہوں تو بھی معدودے چند سے اُنکا نمبر آگے نہ بڑھے گا اس تفاوت کی خاص وجہ یہ ہے کہ قرآن کے لفظی محاسن اُسکے حفظ کا حوصلہ دلاتے ہیں اور دوسرے صحائف میں ایسے محاسن کا وجود نہیں ملتا۔

مثلاً۔ ہر گاہ نصائح کا دلنشین کرنا مقصود بالذات تھا ایسے قرآن میں ایک ہی بات ایک ہی قصہ ایک سے زیادہ سورتوں میں بیان کیا گیا ہے مضمون کا بار بار آنا معمولاً کلام کی خوبی کو کھودیتا ہے لیکن قرآن کی ہر تکرار میں خاص لاویری محسوس ہوتی ہے۔

رابعاً۔ اتنے بڑے مجموعہ میں جسکی تکمیل تیسئیں برسوں میں ہوئی یہ حیرت انگیز

تخلوی موجود ہو کہ وہ از ابتدا تا انتہا یکسان رنگ فصاحت میں ڈوبا ہوا ہو لیکن بڑے بڑے
فصحا کا رنگ اتنی مدت کے اندر کبھی گہرا کبھی پھیکا ہوتا رہتا ہے جسکو سخن شناس پہچان
لیتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ قرآن میں آخر ایسا تفاوت کیوں نہیں ہے اس سوال کا سچا
جواب یہی ہے کہ وہ پروردگار کا کلام ہے جسکی ذات و صفات میں حدوث و تغیر کو راہ
نہیں مل سکتی۔

خامساً۔ اُسی مضمون کو جو موجود فی القرآن ہے بیان کرنے والا دوسرے
لفظوں میں بیان کرے تو مضمون کی قوت اور اُسکا اثر گھٹ جاتا ہے پس اگر اُسکی ترکیب
میں سرمایۂ اعجاز مضمر نہ ہوتا تو چاہیے تھا کہ نقشِ نانی نقشِ اول سے بہتر نہیں تو اُسکے
برابر ہو جاتا۔ (س) قرآن بلحاظ نوعیت مضامین ابواب و فصول پر منقسم نہیں ہے
اسیلئے سرشتہ سخن اُبجھا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ (ج) قرآن علمی کتاب یا داستانِ واقعات
گذشتہ نہیں ہے بلکہ وہ وعظ و پند کا دل پسند مجموعہ ہے جسکے ضمن میں اُمم سابقہ کے تذکرے
آگئے ہیں یا چند تمدنی احکام کی تعلیم کی گئی ہے۔

تم خود کبھی ناصح بن کے دیکھ لو کہ ایک مرتبہ کے کہنے میں طبیعت کو تسکین نہیں
ہوتی اور اگر نصیحت متم بالشان ہو تو بارہا اُسکی تکرار کی ضرورت داعی ہوتی ہے۔ خدا کو
بڑے بڑے سرکشوں کا سمجھنا منظور تھا اور ایک ایسی کتاب تیار کرنی مقصود تھی جو اب اللہ
تاک اُسکے بندوں کا دستورِ عمل ہے پس وہ انسانی ترتیب کا پابند ہو کے اپنے اصلی
مقاصد کو کیوں برباد کرتا۔ صالح قدرت اپنی صنعتوں میں انسانی ترتیب کا مقلد نہیں ہے

نباتات اور اشجار میں اُس نے بڑے بڑے کرشمے قدرت کے نمایاں کیے ہیں لیکن انکی
شاخ اور برگ میں وہ مساوات اور وہ تقابل پایا نہیں جاتا جسکو انسانی صنعت عموماً
اختیار کرتی ہے۔ اسیمہ اس بے ترتیبی میں ارباب بصیرت وہ موزونی مشاہدہ کرتے ہیں
جسکے بیان سے زبان قاصر ہے۔ **وَاللّٰهُ كَذَّابٌ مِّنْ قَالٍ۔**

تکلف بڑی ہو حسن ذاتی قبائے گل میں گل بوٹا کہاں ہے

معانی قرآن

قرآن کی سبب کتاب میں چند احکام بیان ہوئے ہیں لیکن زیادہ تر ان عقائد
حقہ پر زور دیا گیا ہے جسکا تعلق تصفیہ روحانی سے ہے جیسا کہ قبل اسکے کچھ نمونے دکھائے
گئے تھے۔ تمام تر احکام قرآنی معتدل اور فطرت انسانی کے موافق ہیں اور اعتقادات کے
ذخیرہ کو جو چاہے عقل کی کسوٹی پر کسے لے اس میں ایک ذرہ کے برابر بھی غل غموش
کی آمیزش نہیں ملے گی۔ یہ مبارک شجرہ ریگستان عرب میں سرسبز اور بلور ہوا جہان مدون
سے حکمت کا ایک سیج بھی زمین پر نہیں گر ا تھا اور لاعلمی اس حد تک ترقی کر گئی تھی کہ تیرا ذرا
وشتادری کے ساتھ جو شخص صرف فن کتابت میں مہارت رکھتا تھا اسکو قبائل عرب
اوج کمال پر فائز سمجھتے اور کامل کی ڈگری عطا کرتے تھے پس جس قوم میں یہی تین
معیار کمال قرار پائے ہوں اُسکے افراد کی نسبت یہ قیاس کب ہو سکتا ہو کہ وہ دقائق الہیات
کی جھلک عالم خواب میں بھی دیکھی ہوگی لیکن قدرت کی کارساز یوں کو دیکھ کر کسی قوم میں

نعرۂ توحید بلند کرتا ایک اُسی اٹھ کھڑا ہوا اور اُس نے اتنے دور کے مسائل حکمت بتا دیے
 جنکے رموز تک نہ بٹے بٹے فلاسفوں کی رسائی ہوئی تھی اور نہ توریت شریف اور
 انجیل مقدس میں ویسی تشریح کا نام و نشان تھا۔ بلندی مضمون کے ساتھ اُس بیان میں
 روحانی قوتوں کے جلوے نمایاں تھے جنکے اثر سے وہ قلوب جنمیں حجریت آگئی
 تھی جسے پھر موم ہوئے آخر کار محبت الہی کی گرمی سے پگھل گئے۔ یہودی معجزات
 موسوی کے تذکرے کرتے ہیں اور عیسائیوں کے دفتر میں بڑی لمبی فہرست معجزات
 کی موجود ہے جن پر انکی تبلیغی حجتوں کا دار و مدار رہتا ہے لیکن قرآن نے باغراض اپنی
 تصدیق کے اعجاز محمدی پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ فطرت الہی کی مضبوط زمین پر استدلال
 کی بنیاد رکھی اور واقعات تاریخی پر توجہ دلا کے اپنی حقیقت اور پروردگار کی عظمت
 کو اس طرح بدلائل عقلی ثابت کر دیا کہ ذوق سلیم کی حجتوں سے مغلوب ہو گیا اور اس
 دور میں بھی کہ عقلی جود عجیب و غریب کشتہ صنعت کے دکھا رہی ہو ان حجتوں کا
 حلقہ اثر بڑھتا ہی جاتا ہے۔ مشرووش ایک انصاف پسند روشن دل فرماتے ہیں
 ”و ان تبدیلات مضامین میں جو مثل برقی تیز و طرار ہیں اس کتاب (مستمران)
 کی ایک نہایت خوبصورتی پائی جاتی ہے اور گو کتبھی (ایک مشہور ترین جرمن فصل)
 کا یہ قول بجا ہے کہ جسد رہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُس پر زیادہ غور کرتے ہیں
 وہ ہمیشہ دو کھپتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے وہ بتدریج فریفتہ کرتی ہے پھر
 متعجب کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز تحسین میں ڈال دیتی ہے“ اور سٹر

جان ڈون پورٹ اپنی کتاب اپالوجی فار محمدینڈوسی قرآن
میں جو انیسویں صدی کی تصنیف ہے تحریر فرماتے ہیں ”منجملہ بہت سی اعلیٰ درجہ کی
نویسوں کے جو قرآن کے لیے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں، دونوں میں
بہت بڑی ہیں۔“

ایک اُسکا مؤدبانہ اور سبب و رعب سے بھرا ہوا طرزیان ہے جو ہر ایک مقام پر
جہاں خداوند تعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے اختیار کیا گیا ہے اور جس میں خداوند عالم
کی طرف اُن جذبات اور اخلاقی نقائص کی نسبت نہیں کی گئی ہے جو انسان میں پائے
جاتے ہیں۔

دوسرے وہ اُن تمام خیالات باطل اور الفاظ رکیک اور قصص سے میرا ہر خوش اور
خلاف اخلاق اور ناموزون ہوں لیکن افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب کتب مقدسہ یہودین بکثرت
پائے جاتے ہیں درحقیقت قرآن ان سخت عیوب سے ایسا برا ہے کہ اُس میں خفیت سے
خفیت تر میں کی بھی ضرورت نہیں ہے اور ابتدائاً انتہا پر مد جاؤ مگر اُس میں کوئی لفظ ایسا نہ لگے
جو رکیک اور شرم و حیا کے خلاف ہو۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف شرح اور صاف
ہے اور جو نہ سبب اُسے اپنی خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدت الہی کا پختہ اور مستحکم
یقین ہے بجائے اُسکے کہ خدا کو فلسفیانہ طرز پر ایسا سبب الاسباب مان لیں جو اس عالم
کو مقررہ قوانین پر چلا کے خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس تک کوئی شے پہنچ
نہیں سکتی از روئے تعلیم قرآنی وہ ہر وقت حاضر و ناظر اور عالم کائنات میں عامل اور تصرف ہے

علاوہ برین اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی امر متنازع فیہ نہیں ہے اور چونکہ وہ کسی ایسے معممہ پر شامل نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور جسکو دبردستی قبول کرنا پڑے اسلئے وہ خیالات کو ایسی سیدھی سادی اور ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تفسیر پذیر نہیں ہے حالانکہ تیز فہم اور ادھادھند جو شذہب نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات آپے سے باہر کر دیا ہے اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب ہے جس کے ولیوں شہیدوں بزرگوں اور تصویروں کی پرستش اور ناقابل باتین اور حکیمانہ بایکیان اور اہمبون کی تجرید و تعذیب نفس بالکل خارج کر دی گئی ہے، اب طالب حق کو غور کے ساتھ انصاف کرنا چاہیے کہ کس زمانہ میں اور کس قوم کے حلقہ میں قرآن نازل ہوا اُس نے کیسے اعمال حسنہ اور عقائد حقہ کی ہدایت کی۔ اُسکا نور ہدایت تھوڑا ہی دنوں میں کس طرح پھیلا اور دنیا کے اخلاق پر اُس نے کیا اثر ڈالا اُسکی تحریک سے عباد اور رب العباد کے بیچ بڑے بڑے تعلقات کیسی موزوں حالت پر قائم ہو گئے ہر چند زمانہ نے کروٹیں بدلیں لیکن اس عقلی دور میں بھی آزاد نشمن اُسکی خوبیوں کو کتنی آواز دی ہے کے ساتھ دیکھتے ہیں۔ میں کیا کہوں بعد اس فکر کے جسکی سفارش کی گئی خود ہی ہوش طالب حق اعتراف کرے گا کہ یہ پاکیزہ اور پر تاثیر ہایتوں کا مجموعہ لا دِیْبَ فِیْہِ الہامی ہر قوت بشری کا کام نہ تھا کہ ایسے موثر بلند خیالات کا اظہار بالخصوص اُن دنوں میں کر لیتی جب کہ اولاد آدم بُت پرستی کی شہید اور بد اخلاقیوں کی خوگر ہو رہی تھی

ریورنڈ میٹر نے اسلام کے متعلق اپنا تیسرا ٹیکل اخبار سینٹ جیمین میں شائع کرایا ہے جس کا انتخاب ہم میگزین المنار مصری سے بہ تائید اپنی رسالے کے حسب ذیل تحریر کرتے ہیں ”متجملہ اُن معجزات کے جنگو دیکھ کر انسانی عقل کو نہایت حیرانی پیش آتی ہے وہ دقیق حکمتیں ہیں جن سے قرآن مجید کے احکام کو ایک ممتاز فوقیت حاصل ہے اور انسان کی مذہبی طبیعت کے اقتضا پر اُن احکام کا ایک عجیب طور پر منطبق ہونا اور پیروں کے دلوں پر اُنکی عجیب و غریب تاثیر پڑنا اور اُنکے نفوس کا انسانی کمالات کی طرف متوجہ ہونا حقیقت قرآن کی ایک زبردست دلیل ہے پس اسلام اپنے پیروں کو دولت مندی اور فراخ دستی کی حالت میں وقار کا لباس پہنا تا اور مفلسی و تنگ دستی میں صبر اور رضا و تسلیم کے خلعت سے آراستہ کرتا ہے بیشک مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ وہ ہم سے پوچھیں کہ کیا مثل محمدؐ کے کسی اُمی کے لیے بغیر خدا کی وحی کے اور اس کی مدد کے ممکن ہے کہ ایسے اعلیٰ درجہ کے حقائق و دقائق اور ایسے احکام بیان کرے جو انسانی نفوس پر مسلط ہو جائیں جیسے کہ قرآن مجید نے بیان کیے ہیں“

اخبار بالغیب

قرآن پاک میں ضرورت کے موافق آنے والے واقعات کی خبریں صاف الفاظ میں دی گئی ہیں ایسے بیان کرنے والے پر یہ بدگمانی نہیں ہو سکتی کہ اُس نے واسطے

ترجمہ اس مضمون کا ہندوستانی اخباروں میں بھی ماہ جولائی ۱۹۷۱ء میں چھاپا گیا ہے ۱۱

بڑھانے اعتقاد کے ایسی ابھی تقریریں کی ہیں جنکا کوئی نہ کوئی پہلو واقعات عالم سے کم و بیش مطابقت پیدا کر لے جن باتوں کا تعلق زمانہ مابعد الموت سے ہو ان کی حقیقت تو اسی وقت کھلیگی جبکہ تدبیروں کے دروازے بند ہو جائیں گے اور چند پیشین گوئیوں کا وقت ظہور ابھی کچھ دور ہے لیکن حق کے ڈھونڈھنے والے ذیل کی پیشین گوئیوں سے کیوں استفادہ اطمینان نہیں کرتے جنکی تصدیق ہو چکی یا نایمان طریقہ سے ہو رہی ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَافِعُونَ ۝

(۱)

(پارہ ۱۴ - سورۃ الحججہ رکوع ۱)

ابتداءے نبوت سے تا وقت وفات پیغمبر علیہ السلام کے قرآن کی آیتیں ضرورت کے موافق نازل ہو اکیں ان دنوں اہل عرب کتابی تدوین سے ناواقف تھے یا پروردگار کو اپنی قدرت کا یہ جلوہ دکھانا منظور تھا کہ بگڑتی بگڑتی حالتوں کا سنبھال دینا اُسکے نزدیک دشوار نہیں جو بہر حال قرآن کے بے بہا موتی سلاک تحریر میں منسلک نہیں ہوئے تھے کہ آفتاب نبوت کو ابر رحمت نے پھیلایا اُسکی غیبت کے ساتھ ہی سلامی دنیا پر مشکلات کی تاریکی چھا گئی اور ان سب میں زیادہ لائق توجہ فساد کی وہ ظلمت تھی جسکو مسیلہ جھوٹا دعویٰ رنبوت خطہ یمن میں پھیلارہا تھا روشن ضمیر خلیفہ نے وقت مناسب پر جنگی قوتوں سے فساد کی جڑ کاٹ دی لیکن نرخ مروجہ سے زیادہ یہ کامیابی ہنگامی پڑی یہ یعنی بارہ سو روایتیں اٹھا رہے مسلمان اُس حملہ میں مارے گئے جو چھوٹے سے قصبہ پامہ پر کیا گیا تھا۔ الحاصل نوید فتح کے ساتھ جب دار الخلافہ میں

شہدائے جنگ کی تفصیل بیان کی گئی تو ہر گھر سے گریہ وزاری کی صدائیں بلند ہوئیں اور خود خلیفہ کی آنکھوں سے بھی آنسو ٹپکت پڑے۔ اس لڑائی نے اقبال مندوں کے جوش کو ٹھنڈا نہیں کیا لیکن دورانہدیشی نے اُن کو اندیشہ دلایا کہ اگر ایسی ہی غمخیز لڑائیاں اور بھی لڑنی پڑیں تو وہ جماعت جو قرآن کو صندوقِ سینہ میں محفوظ رکھتی ہو ٹوٹ جائیگی اور اُسی کے ساتھ کیا عجب ہو کہ قرآن کا کوئی حصہ نسیا سنیا ہو جائے چنانچہ ایک سال بعد وفاتِ نبویؐ قرآن اشکلِ کتاب لکھ لیا گیا مگر برسوں گزر گئے اور اُسکی اشاعت کی نوبت نہیں آئی جسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہو کہ اُس زمانہ کے مسلمان قوتِ حافظہ کو قرآن پڑھا کر رہے تھے انکو پروا نہ تھی کہ باغراضِ یادداشت کاغذ و قلم سے استمداد کریں لیکن خلیفہ ثالث کے دورِ حکومت میں اسلامی جماعت بہت بڑھ گئی اسلئے قرآن مرتبہ کی نقلیں دور دراز شہروں کو بھیجی گئیں وہ جلد جو خلیفہ کے استعمال میں تھی اب تک مسجدِ مدینہ میں محفوظ اور زیارت گاہِ خلائی ہو چکے تھے ہجری میں مسجدِ نبویؐ کی عالیشان عمارت مع تمامی سامان موجودہ کے جل گئی لیکن وہ قبہِ حبشین مصحفِ عثمانی رکھا تھا صاف بچ گیا اسی طرح ششہ ہجری میں بجلی گری اور اکثر حصہ مسجد کا جل گیا لیکن اس واقعہ میں بھی تاریخی مصحف کو کوئی صدمہ نہیں پہونچا۔ بعد اُس اشاعت کے جس کا تذکرہ کیا گیا کثرت سے قرآن کی نقلیں ہوتی رہیں قدرت کی کارسازیاں لائقِ حیرت ہیں کہ وہی آیتیں اور سورتیں جو کبھی کھجور کے پتوں اور خرے کی چھالوں پر لکھی جاتی تھیں تھوڑے ہی دنوں میں مٹاؤندہ بھبھ اور اوراقِ پریدہ نیاز کی پتلیاں بن گئیں کتابت کی تمام

ہنرمندیان اُن پر شمار ہوئیں اور تکلفا کرتے وہ وہ رنگ دکھائے کہ چشمِ ماسا انکو دیکھ کے حیران رہ گئی چنانچہ سنا جاتا ہے کہ شاہانِ تیموریہ کی سرکار میں ایک ایسا قرآن موجود تھا جس کے اوراق سونے کے پتر سے بنائے اور اُن پر قیمتی جواہر کے ترشے ہوئے حروف جمائے گئے تھے۔ اِحصالِ ایجاد چھاپہ سے پہلے اکثر مسلمانوں کے گھرتین متعدد جلدین قرآن کی موجود تھیں اور بعد ایجاد چھاپہ کے تو لاکھوں جلدین ہدیہ شائقین ہو چکیں اور اب تک خریداری کی گرم بازاری بدستور ہے یہ تو تحریری سامانِ خطابت کا بیان ہو قدرت نے اُس سے بھی زیادہ مضبوط ایک دوسرا سامانِ حفاظت مہیا کر دیا ہے کہ لاکھوں عقیدتمندوں کے سینہ میں پورا قرآن محفوظ ہے اور روز بروز حفظ قرآن کا شوق ترقی کر لجاتا ہے۔ حفظ کا شوق یا حافظوں کی کثرت اتفاقی بات نہیں ہے کیونکہ خدا نے بالقصد انسانی حافظہ پر قرآن کو آسان کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِي كَرِهَ هٗلَ مِنْ شَدِّ كِرِهٖ** (پارہ ۲۷ - سورۃ القمر - رکوع ۱)

تمام حصص دنیا میں مسلمان پھیلے ہوئے ہیں اور ترتیب قرآن کو تیرہ سو برس کا زمانہ گزر چکا ہے لیکن اتنی بڑی کتاب کی ایک آیت کی نسبت بھی تحریف کا الزام کسی دشمن نے نہیں لگایا۔ اور نہ قیاساً آئندہ کسی تحریف کا گمان پایا جاتا ہے۔

اس عالم کا خداوند اپنے ارادوں کا نفاذ اسباب کے اوٹ میں کرتا ہے اسلئے ناظرین واقعات مذکورہ پر غور کر کے اندازہ کریں کہ یہ پیشین گوئی کس وثوق کے ساتھ کی گئی تھی

۱۷ ہم نے قرآن کو واسطیہ کے آسان کر دیا ہے جس کو کوئی کہہ سکیا دے کرے ۱۲

اور پیشین گوئی کرنے والے نے کیسے قوی اسباب حفاظت قرآن کے مہیا کر دیے ہیں۔ اپنے عہد تک تحریف کا نہونا سرولیم میو صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب لایف آف محمدین تحریر فرماتے ہیں ”دہنایت قوی قیاس سے ہم کہتے ہیں کہ ہر ایک آیت قرآن کی محمد کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے“ ذی علم مصنف اگر مصفا آزادی کو کام میں لاتے تو انکو بجائے قوی قیاس کے یقین کا لفظ استعمال فرماتا اور جن آیتوں کی نسبت وہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کرتے ہیں انکو خداوند خدا کی طرف منسوب کرنا چاہیے تھا لیکن انکا اتنا اقرار بھی غنیمت ہے باقی رہی تھوڑی سی جھجک سکھ بھی کیا عجب ہے کہ یورپ کے روشن ضمیر اسوقت ترک کر دیں جبکہ متعصبانہ جوش اور تقلیدی نفرت کو شایستگی کا دور مٹا دے۔

(۲) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ط وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ط وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ط** إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (پارہ ۴- سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

یہ آیت کریمہ جنگ احد کے بعد نازل ہوئی اور بعد اُسکے نزول کے کوئی براندیش حضور کو جسمانی صدمہ نہ پہونچا سکا دنیا کے بادشاہ واسطے ذاتی حفاظت کے بہت کچھ سامان

لے پیغمبر جو پیام تبرتھا اسے پروردگار کی طرف سے نازل ہوئے ہیں لوگوں کو پہونچا دو اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا پروردگار کی رسالت کو نہیں پہونچایا اللہ تمھاری حفاظت آدمیوں سے کرے گا بیشک

اسان لوگوں کو راہ نہیں دکھاتا جو کافر ہیں ۱۲

موجود رکھتے ہیں لیکن پھر بھی انکی حالت خطرہ سے یقیناً محفوظ نہیں رہتی چنانچہ اگلے
 زمانہ میں بیشمار ایسے واقعات گزسے ہیں کہ کوئی حقیر دشمن جان پر کھیل گیا اور
 اُسکے دستِ تم نے بڑی قیمتی جان ضائع کر دی۔ ہم دور کی سند کیوں لائیں تاریخ
 کے بڑھنے والے جانتے ہیں کہ ذمی اقتدار خلیفہ دوم اور عالیفتہ خلیفہ چہارم
 پر کس طرح ایک ذلیل جانباز کو موقع دستِ سُل گیا اور اُسنے وہ کامیابی حاصل
 کر لی جو قیصر و کسراے کے حوصلہ سے بھی باہر تھی۔ پیغمبر علیہ السلام کے حلقہِ عِظ
 و پند میں دوست و دشمن صادق و منافق ہر قسم کے آدمی شریک ہتے تھے ذاتی
 خفاطت کا کوئی خاص اہتمام نہ تھا بابائینہ اُنکا دشمنوں کے شر سے محفوظ رہنا اگر
 حیرت انگیز نہ تو بھی ایک واقعہ لائقِ لحاظ ضرور ہے۔ کون نہیں جانتا کہ دنیا میں بیشمار
 اقبال مندوں نے محفوظ زندگی کا استفادہ کیا ہے لیکن مقصود بیان یہ ہے کہ مشتبہ
 حالت میں وعدہ کیا گیا اور نتیجہ اُسی کے موافق پیدا ہوا اسیلے وہ خبر جو دی گئی سلسلہ
 اخبار بالغیب میں داخل اور صداقت قرآن پر اطمینان دلانے والی ہے۔ (س)
 جو تشری اور مال بھی واقعات آئندہ کی خبریں دیتے ہیں اور ان میں کچھ صحیح نکل آتی ہیں سب طرح
 ہم تسلیم کرتے ہیں کہ قرآن کا یہ بیان صحیح نکلا لیکن برہنہ اُسکی صحت کے کیونکر
 اطمینان ہو کہ وہ خدا کا بیان ہے۔ (ج) جو تشیون اور رمالون کی باتیں کچھ جھوٹ اور
 کچھ سچ ثابت ہوتی ہیں لیکن قرآن کی کسی پیشین گوئی پر اب تک الزام کذب عائد نہیں
 ہوا ہے۔ دقیقہ سنچ خیالات پر یہ واقعات قوی اثر ڈالتے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کی

دشمندی اُن کے مخالف بھی تسلیم کرتے ہیں لیکن دشمنی دعویٰ پر نبوت صاف الفاظ میں کبھی ایسا بیان نہیں کر سکتا جسکا دوسرا پہلو بھی ممکن الوقوع ہو کیونکہ ایسی حالت میں صریح اندیشہ ہے کہ نتیجہ خلاف پیدا ہو اور خود اپنے بیان سے اتنے بڑے دعویٰ کی تردید ہو جائے۔ حضور اقدس کو کوئی ضرورت داعی نہ تھی کہ اپنی ذاتی عصمت کے متعلق ایک ایسا بیان کر دیتے جسکی صداقت مشتبہ تھی اور بالخصوص ایسا بیان جسکو سن کے دشمنوں کے حوصلے بلند ہوں اور باغراض جھٹلانے وعدہ عصمت کے مخالفانہ تدبیروں کو زیادہ وسعت دیں۔

انس سے مروی ہے کہ ایک سفر میں سحرا در حذیفہ خیمہ نبوی کا پہرا لے رہے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور اُسی وقت باعتماد وعدہ الہی معمولی گمراہی کا بھی انتظام توڑ دیا گیا پس واقعات مظہرہ بالا ظاہر کرتے ہیں کہ یہ خبر اُس عالم الغیب قادر توانا نے دی تھی جسکو اپنے علم الہی پر اعتماد ہوا اور جسکے ارادے کو کوئی قوت بشری روک نہیں سکتی۔

(۳) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَكْبَارِكُمْ وَخُجْرَتِهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمُ وَيَشْفِ صُدُوقَهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ وَيَذْهَبُ غِيظُ قُلُوبِهِمْ ۖ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝** (پارہ ۱۰۰۔ سورۃ التوبہ۔ رکوع ۲)

اے اُن لوگوں سے لڑو اللہ تمھارے ہاتھوں کو سزا دے گا اور تمھیں توبہ کیلئے تائب کرے گا اور مسلمانوں کی سینہ ٹھنڈا اور انکا غصہ دور کر دے گا اللہ جسکی توبہ چاہے قبول کر لے اللہ جاننے والا اور حکمت والا ہے ۱۲

یہ آیت فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی اُسوقت مسلمانوں کی قوت ضرور بڑھ گئی تھی لیکن پھر بھی مشرکوں کی جماعت نے دعویٰ ہمسری نہیں چھوڑا تھا۔ چنانچہ جب فتح معاہدہ کی اگلو اطلاع دی گئی تو خیرہ چشمی کے ساتھ کہنے لگے کہ ہمتے عہد کو پس پشت ڈال دیا اور اب درمیان ہمارے اور محمد کے تیغ آزمائی اور نیزہ بازی کے تعلقات باقی رہ گئے ہیں تاہم آلہی کو دیکھیے کہ بعد نزول اس آیہ کے صرت معمولی حملے ہوئے اور پھر تمام خطہ عرب خنس و خاشاک شرک سے اپسا پاک ہوا کہ تیرہ صدیان گذر گئیں زمانہ نے کتنے رنگ بے لیکن شرک کا کوئی پودا اب تک اُس دین پر سرسبز اور بار آور نہیں ہوا ہے۔ اب نگاہ کچھ اور ادبچی کرو اور دیکھو کہ تھوڑے ہی دنوں میں خود سر قبائل جو بربادی اسلام کے ساعی تھے اُسکے جان نثار حامی بن گئے اسیلئے پچھلا حصہ آیہ کریمہ کا واقعات سے یوں مطابق ہوا کہ بوجہ اتحاد باہمی مسلمانوں کے کلیجے ٹھنڈے ہوئے معاندانہ خیالات کی جگہ برادرانہ تعلقات نے چھین لی۔ خدا نے اتنی بے اعتدالیوں کے بعد بھی ہمتوں کی توبہ قبول کی اور ایسے سرکشوں کو تابع فرمان بنا کے اپنی حکیمانہ شان دکھا دی بعض مغلوب غضب مسلمانوں کو وجہ تعجب حاصل تھی کہ اپنے رسول کے ایسے دشمنوں کو قہر آئی کیوں یک ملت برباد نہیں کر دیتا لیکن عالم علم ازلی جانتا تھا کہ بے ادب گمراہ کبھی باادب بن کے راہ راست پر چلیں گے اُن میں کچھ کام کے آدمی ہیں اور ایک دن مثل بندگان مخلص اسلام کے کام آئیں گے پس لفظ علیم اس آیہ میں واسطہ تنبیہ اُن تعجب کرنے والوں کے آیا ہے جو اسرار الہی سے ناواقف اور درحقیقت عجلت پسند تھے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ اِنَّهُمْ لَمَّا اَلْمُتَوَصِّلُونَ
وَلَا جُنْدًا لَهُمْ اَتَغْلِبُوْنَ ۚ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ وَابْصُرْهُمْ
فَسَوْفَ يَصْجُرُوقَ ۝ (پارہ ۲۳ - سورہ انفط ۵۷)

انبیاء سابق مطلع کیے گئے تھے کہ نبی عربی فتح پائیں گے اور یمن اُس فتح و نصرت
کے خداوند خدا اپنا جلال کبریائی ظاہر فرمائے گا۔

آیہ معمولہ میں اصحاب رسول اللہ مراد لیے گئے ہیں اور خدا نے اپنے پیغمبر کو تسکین
دی جو کہ ہم آپ کی بعثت سے پہلے انبیاء مرسلین سے کہ چکے ہیں کہ ہمراہیان
پیغمبر آخر الزمان اعدائے دین پر غالب آئیں گے لہذا آپ چندے انتظار کریں
مشرکوں کی جماعت خود جلد دیکھ لیگی کہ اُسکا انجام کیا ہوتا ہے۔

یہ آیتیں اُس زمانہ میں نازل ہوئیں جبکہ اسلام ماجگاہ مصیبت ہو رہا تھا اور بظاہر اُسکے
اُبھرنے کے سامان دکھائی نہیں دیتے تھے لیکن مسبب الاسباب نے غیر مترقبہ سامان
ہمیا کیے اور آخر کار اپنے پاک وعدہ کو پورا کر دیا۔ تاریخی روایتیں شہادت دیتی ہیں
کہ خدا کا لشکر جہا صاحب محمدی سے مرتب ہوا تھا جب تک دنیا میں قائم رہا سلسلہ وار
کامیابیاں حاصل کرتا گیا اُسے گنتی کے برسوں میں خطہ عرب سے جو بنی قیدار کا وطن ہے

لے بیٹے اپنے جندوں سے جو درجہ رسالت پر فائز ہوئے پہلے ہی کہہ دیا کہ وہ لوگ (مسلمان)

فتح مند ہوں گے اور بیشک ہمارا لشکر غالب آئے گا پس اے پیغمبر چند روز اُن لوگوں (مشرکوں) سے

تعرض نہ کرو اور اُن کو دیکھا کر دجلہ دہ لوگ خود دیکھ لیں گے ۱۲

ظلمت شرک کو مٹا دیا اور ہر چنڈاُسکے ارکان خود بھی مٹ گئے لیکن اُنکی فتح مند یون کی داستان جب تک کارگاہ عالم قائم ہو صفحات تاریخ سے مٹتی نظر نہیں آتی الغرض یہ قرآن اور دیگر کتب سماوی کی کھلی ہوئی پیشین گوئی تھی جو پوری ہوئی چنانچہ آیہ قرآنی کو تو ہم بلفظہا نقل کر چکے اب کتاب یسعیاہ کا کچھ انتخاب ملاحظہ ہو۔ ”بیابان اور سکی بستان قیدار کے آباد دیہات اپنی آواز بلند کریں گے۔ سلع کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے لکاریں گے۔ تھے خداوند کا جلال ظاہر کریں گے اور بحری ممالک میں اُسکی شناخانی کریں گے۔ خداوند ایک بہادر کے مانند نکلے گا وہ جنگی مرد کے مانند اپنی غیرت کو اُسکا لینگا“ (باب ۴۲۔ کتاب یسعیاہ۔ ورس ۱۱۔ لغات ۱۱) پھر اُسی کتاب اور اُسی باب کے ورس ۱۷ میں ارشاد ہوا ہے ”وہ تیرے پیچھے ہٹیں اور نہایت پشیمان ہوں جو کھدی ہوئی مورتوں کا بھروسہ لکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے تہوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے آگے ہو“

قیدار حضرت اسمعیل کے بیٹے تھے (دیکھیے کتاب پیدائش باب ۲۵۔ ورس ۱۵ لغات ۵) قریش اور چند دیگر قبائل عرب اُنھیں کی اولاد سے ہیں (دیکھیے انساب کی کتابین) سلع ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ میں واقع ہے (دیکھیے لغات عرب کی کتابین) جنگ احزاب میں اسی کوہ سلع کے دامن میں لشکر اسلام نے خیمے ڈالے اور اُس سے

علامہ ابن خلدون تحریر فرماتے ہیں کہ اگر قحطان اولاد اسماعیل سے تسلیم کیا جائے کہ بعض مورخوں کی سائے ہے

تو سب اہل عرب بنی اسماعیل ہیں کیونکہ قحطان و عدنان اُنکی سب شاخوں پر حاوی ہیں ۱۲

تھے بغرض حفاظت خندق کھودی تھی۔ اعدا کی کثرت نے بداندیشیوں کو امید دلائی کہ اب بنیاد اسلام ہل جائیگی اور اُسی بنیاد پر بُزدل منافق مسلمانوں پر طح طرح کے آوازے کسنے لگے۔ مسلمان بھی اتنے گھبرائے کہ واسطے انکی تسکین کے ارادہ کیا گیا کہ قبیلہ فزارہ اور غطفان کو ایک ٹلٹ پیداوارِ نخلستانِ مدینہ کی دی جائے تاکہ وہ لشکرِ قریش سے علیحدگی اختیار کریں اور دشمنوں کی جماعت اس تدبیر سے گھٹ جائے لیکن سردارانِ انصار نے جانبازی کا حوصلہ ظاہر کیا اور یہ مغلوب پالیسی نہ تمام چھوڑی گئی۔ مشرکانِ قریش بڑے سامان سے آئے اور اپنے بہادر دوستوں کے علاوہ ایک فتنہ انگیز جماعتِ یہودیوں کی بھی ساتھ لائے تھے لیکن جیسی کہ دھوم تھی معرکہ کارزار کو گرم نہ کر سکے اور میدان کی ہوا کچھ ایسی بدلی کہ دشمنوں کے دل ہل گئے اور شامت کے مائے اپنے سر پر پائون رکھ کے سیدھے گھر کو سدھائے۔ مشرکان کہ یہ آخری کوشش تھی اور بعد اُن کے انہرام کے پیغمبر علیہ السلام نے یشین گوئی فرمائی لَنْ تَغْزُوا كُمْ فَرِيشٌ بَعْدَ عَامٍ كَـٔ هٰذَا ۱ اس سال کے بعد ہرگز قریش تم لوگوں سے جنگ آزمائی نہ کریں گے چنانچہ ایسا ہی وقوع میں آیا۔ خلاصہ یہ ہر کہ ایسی سخت آزمائش میں ساکنانِ مدینہ ثابت قدم رہے اور انکی دلیری نے دامنِ اسلام پر ذلت کی چھینٹ پڑنے نہیں دی۔ اسی ایک معرکہ پر منحصر نہیں ہر ایک معرکہ میں وفادار انصار آٹے آٹے اور ہمیشہ اُن کے زور بازو سے جلالِ کبریائی کا ظہور ہوتا رہا اسی وجہ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَيُّهُ الْاِيْمَانِ

حُبِّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ الْفَتْحِ فِي بَعْضِ الْأَمْثَالِ

درس (۱۱) کی یہ تشریح ہو کہ نبی آخر الزمان کے عہد میں بادِ یہ نشین عرب اور بنی قریظہ اور نغزو توحید بلند کریں گے اور بالخصوص سلع کے پہننے والے حمد آئی کے خوشنوا ترانے گائیں گے پہاڑوں کی چوٹی سے دشمنانِ خدا کو ڈانٹیں گے اور پھر عرفات کے پہاڑ پر لبیک کی صداؤں سے مشرکوں کے دل ہلا دیں گے۔ اہل مدینہ کی نسبت سلع کی طرف اسیلے کی گئی ہو کہ اُسکی حوالی میں ان سعادتمندوں نے بے مثل استقلال کا اظہار کیا اور انھیں کے استقلال نے آخری حملہ قریش کی کمر توڑ دی اور پھر وہ بڑھکے مسلمانوں پر کوئی حملہ نہ کر سکے۔

درس (۱۲) کا یہ بیان ہو کہ اہل مدینہ کی تقویت کے لئے توحید بلند ہوگا اور وہ لوگ بعد فتح کے مکہ معظمہ میں جو قریب ساحل بحر عرب کے واقع ہو خدا کی ثنا خوانی کریں گے۔

درس (۱۳) میں لفظ خداوند سے خدا یا ہمارے خداوند نعمت محمد مصطفیٰ روحی فدا ہر ادا میں صورت اول میں ظاہر ہو کہ خادم مامور علی الخدمۃ کی کارروائیاں آقا کی طرف منسوب کی جاتی ہیں اور بصورت تعبیر ثانی مطلب زیادہ تر صاف ہو چنانچہ رسول خدا مہرِ نون سکوت کے ساتھ مظالم کفار کو سستہ ہے لیکن دشمنوں نے ٹھان لیا کہ حضرت عیسیٰ کا سا سلوک اُن کے ساتھ بھی برترین تب موسوی پالیسی کا اختیار کرنا گزیر پڑا اور واسطے مٹانے ظلمتِ شرک کے قاہرہ اند نشانِ شجاعت دکھائی گئی۔ پیغمبر علیہ السلام مامور بالہما دیو کے

مدینہ شریف سے نکلے تھے اور ترتیب فقرات سے بھی یہ اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ اُسی مقام سے جہان کوہ سلع واقع ہوا اور جہان کے بننے والے خدا کا جلال ظاہر کریں گے خداوند بہادرانہ خروج کرے گا۔

درس (۱۷) میں اُن واقعات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو بعد فتح مکہ عالم ظہور میں آئے یعنی بُت توڑے گئے بُت پرستوں کی جماعت ٹوٹ گئی مشرکوں نے غلبہ اسلام کو بحشم خود دیکھ لیا اور سمجھ گئے کہ اُن کے بنائے ہوئے معبود خود اپنے تئیں دشمنوں کے ہاتھ سے بچا سکے تو یو جاریوں کی کب تک گیری کر سکتے ہیں۔

(۵) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنَ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآ أَجْرَ لَهُمُ الْآخِرَةِ أَلْ بُرُكَاكُمُ اسْمُكَ عَلَيْنَا لَنَرَنَّكَ أَصَبْرًا ۖ وَنَعْلَمَنَّكَ عَلِيمًا** (پارہ ۱۳- سورۃ النحل رکوع ۶)

عموماً سرداروں کی حالت اُنکے توابع سے اچھی ہوتی ہے اس لیے جب اُن دن کی تمدنی حالت کا پتہ لگانا مطلوب ہو تو پیغمبر علیہ السلام کی طرز معاشرت پر جسے ہم آئندہ بینا کریں گے نظر کر کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ عام مسلمانوں کی تمدنی عسرت کس حد تک کیفیت تھی۔ عربوں کا یہ خیال تھا کہ پیٹ پر بٹھرا بندھ لینے سے گرسنگی کی تکلیف کم ہو جاتی ہے۔ ابوطلحہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگوں نے آنحضرت سے بھوک کی شکایت کی۔

۱۷ اور جن لوگوں نے خدا کی راہ میں بعد غلام ہونے کے گھر چھوڑا انکو ہم دنیا میں اچھی جگہ دیں گے اور آخرت کا اجر تو ہر گز ہر کاشق لوگ جانتے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صبر کیا اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں ۱۲

اور اپنے شکم پر پتھروں کی بندشیں دکھائیں حضور نے بھی دامن اٹھایا تو ظاہر ہوا کہ ہلوگ
ایک ایک پتھر باندھے ہوئے ہیں اور شکم مبارک پر دو پتھر بندھے ہیں۔ جہاں گرسنگی کو
اس طرح تسکین دیجاتی تھی وہاں دیگر اسباب آسائش کا کیا ذکر چنانچہ حضرت عمر ایک دن
حاضر خدمت ہوئے اور دیکھا کہ آپ کھجور کی چٹائی پر لیٹے ہیں چمڑے کا تکیہ جبین کھجور کی
چھال بھری تھی سر کے پیچھے ہوا اور چٹائی کے نقش جسد مبارک پر ابھر آئے ہیں پیغمبر
علیہ السلام ایسی مصیبتیں نہھیلتے تھے لیکن عشق الہی میں ایسا استغراق تھا کہ دنیاوی
تکلیفیں محسوس نہیں ہوتی تھیں یا محسوس ہوتی تھیں مگر انکی کچھ پروا نہیں فرماتے تھے۔
آقا کی جب یہ حالت تھی تو پھر تعجب کی کیا بات ہو کہ جان نثار خادم اکثر ہاجروں کے
بین پر پوسے کپڑے تھے فاقوں پر فاقہ کرنا ان بزرگوں کا معمولی شعار ہو گیا تھا
انھیں مصیبت کے دنوں میں خداوند عالم نے وسعت آئندہ کے وعدے کیے لیکن غور
کرنے والے اس موقع پر غور کریں کہ ظاہری سامان کچھ نہ تھا پھر ان وعدوں پر کیا وجہ
اطمینان حاصل تھی کہ اُسکے بھر سے پر تارکان وطن خاورستان مصیبت کی کڑی سزائیں
حکم کرتے تھے اور جب مصیبتیں ترقی کرتی تو انھیں کے پیاناہ پر معتقدانہ ثابت قدمی
کو بڑھا لیتے۔ کتب تواریخ کے پر پڑھنے والے تفصیل جان سکتے ہیں کہ سورۃ النحل کا
وعدہ بحق مہاجرین کیونکر لوہا ہوا مگر میں بالاختصار تحریر کرتا ہوں کہ نبوت کے سولہویں
برس قصر کسری سعد بن وقاص ایک مہاجر کے قبضہ میں تھا اور اہ صفر سنہ مذکور میں
انھوں نے نماز جمعہ اُسی قصر کے اندر پڑھی تھی۔ عبدالرحمن بن عوف کا بھی شمار

فقرے مہاجرین میں تھا سلمہ ہجری میں انھوں نے وفات کی لیکن خدائے اُن کے
پیشہ تجارت میں ایسی برکت دی کہ پانچ سو عربی گھوڑے مجاہدوں کی نذر کیے اور ایک
مرتبہ قطعہ اراضی کی فروخت سے چالیس ہزار دینار حاصل ہوئے اور یہ پورا زرنش خدا
کی راہ میں بانٹ دیا پھر مالک شام سے نو سو اونٹ مال سے لئے ہوئے اُن کے
پاس آئے اور حامل کو مع معمول خیرات کر دیا مگر باوجود ایسی فیاضیوں کے اُنکے
متروکہ سے بوجب وصیت چالیس ہزار دینار صحابہ بدر کو دیے گئے اور ایک کروڑ
اٹھائیس لاکھ دینار وارثوں کے ہاتھ آئے۔ اس طرح روایت کی گئی ہے کہ زبیر بن العوام
کے متروکہ کی قیمت چار کروڑ درہم لگائی گئی تھی اور اُن کے غلاموں کا شمار ایک ہزار
تک پہنچ گیا تھا۔

(۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا أَسْتَخْلَفْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ مَغْنَمٌ كَثِيرَةٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَنْفَعُهُمْ
وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّتِهِمْ أَمَانًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا

ایک دینار وزن میں ایک سو جو سونے کے برابر اور تقریباً ہے۔ کھدار کا ہونا ہجری ۱۲
ایک درہم کی قیمت ۵ سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اور ایک سو درہم کو وزن میں ۲۶ پم تول اور قیمت میں
۱۳ سے کھدار (انگریزی) کے برابر سمجھنا چاہیے
تم لوگوں سے جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے اُنہیں خدائے وعدہ کرنا کہ اُنکو بالآخر وزن میں پر خلیفہ بادشاہ
بنائے گا جیسا کہ اُنہیں اگلوں کو خلیفہ بنایا اور جس دین کو اُن کے لیے پسند کیا ہے اُنکو اُنکے واسطے مضبوط کر دے گا
اور اُن کے خوف کو اطمینان سے بدل دیگا وہ لوگ ہماری عبادت کریں گے اور کسی چیز کو ہمارے شریک نہ کریں گے
اور جو لوگ اُنکے بعد ناشکری کریں وہ نافرمان ہیں ۱۲

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۸﴾ پارہ ۱۸۔ سورۃ النور۔ رکوع ۷۔

یہ پیشین گوئی یوں پوری ہوئی کہ بعد وفات نبی کریم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دو برس میں مسیحیوں کے دس دن جنسیت خلافت کو انجام دیا اور ان کے بعد دس برس چچ ہمینہ چارون خلافت **فاروقی** کا دور رہا یہ دونوں خلافتیں بجمیع الوجوہ خلافتِ نبیینِ نون کے ہر برگ تھیں بعد شہادت حضرت عمرؓ کے عثمانؓ ذی النورین خلیفہ مقرر ہوئے اور چند دن کم بارہ برس فراز و اسے پہلے اُس کے چچ برس تک یہ دور بھی شیخین کے طرز پر چلا لیکن اُس کے بعد ارکانِ خلافت متزلزل ہو چلے اور بلوایانِ مصر کے ہاتھوں اس دور کا خاتمہ ہوا ۳۵ ہجری میں منبر خلافت نے **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے عزت پائی چار سال نو ہینے زمام خلافت اُن کے مقدس ہاتھ میں رہی اور باغیوں سے لڑائیاں ہوا کین آخر کار سلسلہ ہجری میں یہ شمع خلافت بھی ایک بجت مدعی اسلام کے ہاتھ سے گل ہو گئی۔ اس آیت میں خدا نے ہاجر اور انصار کی طرف خطاب فرمایا تھا چنانچہ زمانہ خلافتِ راشدہ میں وعدہ اُسی حرفِ بھرت پورا ہوا استحکامِ دین کی پوری تکمیل ہو گئی ممبرانِ گروہ مخاطب نے اپنی عمروں خدا پرستی میں بسر کیں اور شرک سے اٹھ کر طبعی نفرت رہی اب سوال یہ ہے کہ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۱۸ سے کون لوگ مراد ہیں میں کہتا ہوں کہ بلوایانِ مصر اور باغیانِ شام اور ہر گاہ یہ لوگ اُس مقدس فرقہ میں شامل نہ تھے جن سے اس پیشین گوئی میں

خطاب کیا گیا تھا اس لیے بعد لفظ کفر کے ضمیر خطاب کا نہ لانا ایک ایسا ملمح اشارہ ہے جس کی لطافت سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں۔

(۷) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَخَطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ فَفَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ**

لَا تَسْأَلُنَا لَهُ هُولاَ وَلاَ حُزْناً (پارہ - ۳۰)

کوثر کے معنی کثیر کے ہیں اور اس لفظ سے مراد خیر کثیر ہے اور ابرہہ کے لغوی معنی دم بریدہ کے ہیں محاورہ میں یہ لفظ مقطوع النسل متروک الذکر خستہ حال بے یار و مددگار کے لیے استعمال کیا جاتا ہے یہ سورہ مکہ میں نازل ہوئی جبکہ مسلمان معدیے چند اور وہ بھی ہقیم الحال تھے پیغمبر علیہ السلام کے صرف ایک ویرایتے کئی صاحبزادے قبل از ہجرت عالم ظہور میں آئے لیکن ایام طفولیت گہوارہ عدم میں سوئے اہل عرب لڑکیوں کو بختی کی نشانی جانتے مگر اولاد ذکر کے بٹے دلدادہ تھے حتیٰ نسبت انکا خیال تھا کہ مصیبتوں میں ہمدرد اور میدان جنگ میں باپ کا ہاتھ بٹانے والے ہیں مرنے کے بعد انھیں سے پرستی ناموری قائم رہتی ہے اور وہی دوستوں کو نیک سلوک کا معاوضہ دیتے اور دشمنوں سے سلوک پر کاجوان کے باپ کے ساتھ کیا جائے بدلا لیتے ہیں اسی خیال کی بنیاد پر عاص بن اہل ابوجہل ابولہب اور دیگر جہلاے عرب پیغمبر علیہ السلام پر تعریضیں کرتے کہ وہ اولاد از قسم ذکور نہیں رکھتے مرنے کے بعد کوئی ان کا نام لیوا اور بات کا نباہنے والا نہ ہوگا

لے پیغمبر جتنے تکوید کثیر دیا ہے پس خدا کی نافرمانی ہو اور اس کے نام پر قربانی کر دو جتنا برا بھلا ہے

اسی کا نام لیوا نہ ہے گا ۱۲

مقتضائے فطرت انسانی ہے کہ دشمنوں کی ایسی چوٹیں عموماً دھراش ہوتی ہیں اور بالخصوص ایسی حالت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو رہا تھا سبھی بھرتا بعین کی اور خود اپنی جان معرض خطر میں تھی اور صاحبزادوں کے صدمہ فراق نے ملائم قلب کو دروند کر دیا تھا ہم قیاس کہہ سکتے ہیں کہ اعدائے ملت کی یہ تعریضیں کس قدر جانگزا روح فرسا رہی ہوں گی چنانچہ بروایہ ان حالات کے پروردگار نے اپنے رسول کو لشکری دی کہ آپ گھبراہٹ میں نہیں آپ کے لیے بڑی بڑی برکتیں مقدر کی گئی ہیں اور آپ پر تعریض کرنے والے بالضرور مقطوع النسل ہو جائیں گے اور دنیا میں ان کا ذکر خیر کرنے والا باقی نہ رہے گا۔

اب ہم اور طرح کی برکتوں سے قطع نظر کر کے بجا فاکثرت نفوس بغیر علیہ السلام اور ان کے قریشی بدخواہوں کا مقابلہ کرتے ہیں۔

ڈاکٹر ایچ زیلر ڈاکٹر حکمہ شمار اعداد جبرنی نے حال میں ایک کتاب پڑان جلد مذہب کے متعلق تحریر کی ہے اور ان کا یہ خیال ہے کہ منجملہ ایک پدم چون کر دینتائیں لاکھ دس ہزار اس آبادی دنیا کے جو کسی مذہب کی پابند ہی سترہ کروڑ بادل لاکھ نوے ہزار مسلمان ہیں لیکن یہ تعداد جسکو ڈاکٹر موصوف نے تحریر کیا لائق اعتماد کے نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں کی آبادیاں صحرا سے افریقہ اور دور افتادہ جزائر میں موجود ہیں جہاں ٹھیک تخمینہ دشوار ہے اور اسی طرح وسط ایشیا اور مالک چین میں مسلمانوں کا شمار اتنا لائق اطمینان نہیں ہوا ہے تو ان بعض تخمینہ کرنیوے بہت کہتے ہیں لیکن زیادہ تر قریب قیاس یہ تخمینہ سمجھا جاتا ہے کہ دنیا میں بیروان دین محمدی کی تعداد درمیان چالیس اور پچاس کروڑ ہے

بہر حال تیرہ صدیوں میں دینی خادموں کی تعداد لائق حیرت ترقی کر گئی ہے۔ ان خادموں کی عقیدت اپنے آقا کے ساتھ اس درجہ بڑھی ہوئی ہے کہ اگر کوئی صاحب کرامت ذمہ داری کرے کہ اس عالم میں وہ سب سے انور کی جھلک دکھائے گا تو آج ہزاروں عقیدت مند اپنے مال و عیال کو اس شوق کی نذر کر دیں گے کہ ایک نظر جمال محمدی کی زیارت مرے سے پہلے کر لیں۔ آنے والے معتقدوں کی ایسی نیاز مندی ان رسول اللہ پر پوشیدہ تھیں چنانچہ حضور نے انکی نسبت یوں اخبار بالغیب فرمایا ہے **إِنَّ مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِحَبِّهِمَا نَاسٌ يَكُونُ بَعْدِي يَوَدُّ أَحَدُهُمْ كَوَدَّادَنِي بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ** (مشکوٰۃ المصابیح) انھیں خادموں کی جماعت سادات بنی فاطمہ کی بھی شامل ہے جنکی رگوں میں خون محمدی دوڑ رہا ہے اور وہ اپنے سین رسول اللہ کا نسب یادگار قرار دیتے ہیں خدا کی پھلت تھی جو اسے ماکان محمدی اباالحکم من رجا لیکھار شاد فرمایا اور آپ کا سلسلہ اولاد کو دنیا میں قائم نہیں ہوا یہ بھی سچ ہے کہ نواسے عمو باپداری خاندان کی طرف کھینچتے ہیں لیکن جب وہ مادری سلسلہ کو پداری سلسلہ پر ترجیح یا اس کے برابر کر دیں تو پھر بیٹوں اور بیٹیوں کی اولاد میں کوئی فرق مابہ الامتیاز نکالا نہیں جاسکتا پس کیا شک ہے کہ جو فرائد بقائے نسل سے مقصود ہوتے ہیں وہ سب بدرجہ کامل جناب سالتکب کو بنی فاطمہ کے وجود سے اور انکی کثرت سے حاصل ہو گئے۔ اب ایک نظر مشرق کی طرف بھی

اے میرے بڑے دوست وہ لوگ ہیں جو میرے مرنے کے بعد ان کے اُسمین سے بعض خواہش کریں گے کہ کاش

اپنا مال اور عیال کو خدا کر کے مجھے دیکھ لیتے ۱۲

کچھ اکثر و ن کا انجام بہت بُرا ہوا۔ تین گزیرین کہ انکی اولاد کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور اگر کچھ لوگ انکی نسل سے باقی بھی رہے تو انھوں نے اپنی نسبت بذام موروثی کی طرف کرنی چھوڑ دی۔ اصل اگر ان لوگوں کی نسل کا وجود فرض کر لیا جائے تو بھی ایسا وجود عدم سے اچھی حالت میں نہیں ہے۔ ذکر خیر کا تو کیا ذکر کو نسا دن ہے کہ کروڑوں بختیں بد بخت روجوں کو نہیں چومکتاتیں اور رات دن میں کون ایسا لمحہ خالی جاتا ہے کہ کوئی نہ کوئی جماعت اسلامی اُن پر نفرین کے انگائے نہ برساتی ہو۔

(۷) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى خَلَيْتَ الدُّوْمَ فِي آدْنِ الْأَكْضِ وَ هُمْ مِّنْ بَعْدِ عَلِيٍّ**
سَيَغْلِبُونَ لَإِنِّي فَتَحْتُ سَبِيلَهُ ۚ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ
يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ لَإِن بَصُرُوا بِاللَّهِ لَيَبْصُرُنَّ لَيْسَاءً وَ هُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ۚ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ (پارہ ۲۱ - سورۃ الروم - رکوع ۱)

عرب کے تعلقات کم و بیش روم و ایران و دونوں کے ساتھ تھے لیکن عیسوی المذہب رومی وحدت باری کے مقرر تھے اور آتش پرست ایرانی یزدان و اہرمز و مختلف

قرب کے ملک میں رومی مغلوب ہو گئے لیکن وہ لوگ بعد مغلوب ہونے کے چند برسوں میں لٹا

آجائیں گے۔ پہلے اور پچھلے واقعات سب امد کے اختیار میں ہیں۔ رومیوں کے غلبہ کے دن مسلمان امد کی مدد سے خوش ہوئے گے وہ جسکی مدد چاہتا ہے کہتا ہے اور وہ مدد سدا ہم والا ہے۔ امد نے وعدہ کر لیا اور

امد وعدہ کے خلاف نہیں کرتا لیکن اکثر آدمی نہیں سمجھتے ۱۲

خالقون کا اعتقاد رکھتے تھے۔ ان دونوں ذی اقتدار قوموں میں قبل از ہجرت لڑائی
ٹھن گئی اور حجاز عرب کے قریب مقام اورعات و بصری میدان جنگ قرار پایا۔

انسان کو بالطبع اپنی بھلائی مرغوب ہو اور پھر وہ درجہ بدرجہ ان لوگوں کی بھلائی چاہتا ہو جس کے
ساتھ نسبی ملکی خواہ اتحادی و اعتقادی قربت رکھتے ہوں چنانچہ حجازیوں نے ہر چند اس
لڑائی میں حصہ نہیں لیا لیکن بہ تحریک اعتقادی حبسیت کے گھر بیٹھے مسلمان عیسائیوں کی
اور مشرکین ایرانیوں کی خیر مناتے تھے۔ اتفاقاً اُس لڑائی میں عیسائی مغلوب ہوئے
اور مشرکوں نے زردشتیوں کی فتح کو اپنے غلبہ کے لیے فال نیک قرار دی پھر کیا تھا
حامیان توحید پر مشرکین آوازے کسنے لگے کہ عیسائیوں کی طرح تمہیں بھی ایک دن نچا
دیکھنا پڑیگا۔ مسلمانوں پر جب یہ آوازے گرانے لگے تو خدا نے انکی تسکین کے لیے
ارشاد فرمایا کہ چند سال میں پاساپاس جلائے گا اور جسدن عیسائی غالب آئیں گے اُسی دن
مسلمان بھی امداد آئی پر خوشیاں منائیں گے چنانچہ ہجرت کے دوسرے برس ٹھیک
اُسی دن جبکہ جنگ بدر میں مسلمانوں نے فتح پائی عیسائیوں نے بھی زردشتیوں کو
مار بٹایا اور مدائن تک کھدیڑتے پھلے گئے۔ مسلمانوں کو وعدہ قرآنی پر قلبی اطمینان
تھا اسلئے ایک جلسہ میں درمیان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ابی بن خلف
کے تکرار ہو پڑی ایک نے اصرار کیا کہ ایسا ضرور ہوگا اور دوسرے نے کہا کہ کبھی
نہیں آخر کار دس اونٹوں کی شرط اور تین برس کی میعاد واسطے انتظار نتیجہ کے ٹھہر
گئی۔ خدا نے زمانہ کا تعین بقید سال نہیں فرمایا تھا اور مضمت کے لفظ سے

سفرِ ابورزخرا سان سے ہرقل کو بزائہ حکومت کسری پرورد شکست دی اور بطور نفاذِ قسط غنیمتِ بک
پہنچ گیا لیکن سات برس کے بعد کسری کو ہرقل نے ایسی ہی شکست فاش دی ۱۲ (ابن خلدون)

اختلاف ہو کہ پہلے سورہ فاتحہ نازل ہوئی یا سورہ اقرآسم یک۔ ممکن ہو کہ یہ دونوں سوئیں ایک ہی سلسلہ
میں نازل ہوئی ہوں۔ اصحابِ مسلمانوں کا عقیدہ سورہ فاتحہ کے نسبت یہی ہے کہ پروردگار کے الفاظ میں

عرضِ نیاذ کا طریقہ انکو سکھایا گیا ہو ۱۲

بمشورہ خدیجہ الکبریٰ و رقبہ بن نوفل سے اپنی حالت بیان کی کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو یہ آواز سنائی دیتی ہے اِقْرَأْ (پڑھو) ورقہ دانشمند بزرگ تھے انھوں نے صلاح دی کہ جب ایسی آواز سنو تو کھڑے رہو چنانچہ ایسا ہی کیا گیا خدا کا فرشتہ آیا اور اس نے کہا کہ پڑھو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ آخر سورہ

الفلقہ تک پس درحقیقت خدا کی بڑی مہربانی تھی کہ اُس نے اپنے رسول کو خود وہ کلمات سکھائے جنکے ساتھ اپنے تئیں مخاطب کرنا اُس کو خوش معلوم ہوتا تھا۔ اس سورہ میں سات آیتیں ہیں جسے خدا کی ثنا ظاہر ہوتی ہے اسی لیے اُسکو السبع المثانی بھی کہتے ہیں۔ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ اَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِیۃ۔

(پارہ ۱۲- سورہ الحجہ- رکوع ۶)۔

پس جو اعتراض کیا گیا اور جسکی نسبت ایک مشہور فارم کیطرت کیجاتی ہے وہ محض نحیف اور معترض کی بے خبری پر چٹپٹ کرنے والا ہے۔ (س) پھر قل (کہو) کے لفظ سے مثل اور سورتوں کے کیون یہ سورہ شروع نہیں کی گئی۔ (رج) اس سورہ کا نام ایسے فاتحہ رکھا گیا ہے کہ اُسی سے نمازوں میں قرآنی قرأت شروع کی جاتی ہے پس اگر لفظ قل شروع میں لایا جاتا تو یہ مطلب فوت ہو جاتا یا ایک لفظ قل سورہ کا چھوڑ دینا بڑا نا اور یہ دونوں مشکلین حسن ادب کے خلاف تھیں۔ (س) سورہ مریم رکوع دوسرے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح علیہ السلام نے گوارہ میں ایسے وقت باتیں کیں جبکہ انسان کے

۱۲ لے پیغمبر تھے مسمو سات آیتیں عطا کی ہیں۔ (یعنی سورہ فاتحہ) ۱۲

بچے بول نہیں سکتے دنیا کا دستور ہے کہ پیروان ملت اپنے رہنما کی کرامتیں بڑھا کے بیان کرتے ہیں بس جب انجیل اربعہ میں ایسے تکلم قبل از وقت کا تذکرہ پایا نہیں جاتا تو ہم کیونکر باور کر لیں کہ قرآن کی روایت سچی ہے اور مولفان انجیل کو اس کی خبر نہیں ملی یا یہ کہ انھوں نے بالقصد ایسے بیان کو چھوڑ دیا۔ (ج) مسیح علیہ السلام صرف تینتیس برس چھ ہینہ اس عالم میں رونق افروز ہے لوقا باب ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے جنوحت منادی شروع کی اسوقت عمر شریف ۳۰ برس کی حد تک پہنچ گئی تھی لہذا صرف ساٹھ تین برس کا قلیل زمانہ باقی رہ گیا جسکے دوران میں عیون کو استفادہ فیوض صحبت کا موقع ملا۔ جب سچی برکتیں آسمان پر صعود کر گئیں تو چند دن اُسکے بعد بطور لالیف یا ملفوظات کے بیس انجیلوں کی تالیف عمل میں آئی جنہیں بفعل چار مشہور اور مقبول ہیں ان چار کے مصنفوں میں صرف متی اور یوحنا حواریت کی عزت سے بہرہ مند تھے اسلیے اگر انکی تصنیفوں پر زیادہ بھروسہ کیا جائے تو لوقا اور مرقس کو وجہ شکایت کی حامل نہیں ہو سکتی اب ملاحظہ کیجیے کہ زمانہ طفولیت کے

۱۱۔ یہ عمر مسیح کی تا وقت رقت امام رازی نے تحریر کیا ہے مگر بعضوں نے تینتیس برس اور ابن خلدون نے صرف بیس برس لکھا ہے ۱۲

۱۳۔ انجیل متی باب ۹ میں تحریر ہے کہ جب یسوع دہان سے آگے بڑھا تو نئی نے ایک شخص کو محصل کی چوکی پر بیٹھا دیکھا اس طرزیان سے خیال کیا جاتا ہے کہ مصنف انجیل متی کوئی دوسرا شخص ہے ۱۲

۱۴۔ کہا جاتا ہے کہ پطرس حواری نے اس انجیل کو رومی زبان میں لکھا اور اپنے شاگرد مرقس کی طرف منسوب کر دیا مگر یہ بیان قرین قیاس پایا نہیں جاتا ۱۳

مختصر تذکرے صرف متی اور لوقا نے کیے ہیں۔

متی نے یہ حکایت تحریر کی ہے کہ چند پوربی محوسی مسیح کی کھوج میں گھر سے نکلے ہیرودیس بادشاہ نے اُن سے گفتگو کی اور جب اُسکو معلوم ہوا کہ ان لوگوں نے یہودیوں کے بادشاہ کا ستارہ پورب میں دیکھا اور اب اُسکو سجدہ کرنے آئے ہیں تب اُس نے ان لوگوں کو اپنی طرف سے بھی تفتیش حال پر مامور اور بیت لحم کی طرف روانہ کیا۔ آسمان کا ایک ستارہ ان اربوں کی رہبری کرتا ہوا چلا اور وہاں جا کر ٹھہر گیا جہاں لڑکا موجود تھا وغیرہ وغیرہ۔ اس حیرت انگیز واقعہ سے زمین اور آسمان دونوں کا تعلق تھا لیکن دوسری انجیلوں میں اتنے بڑے واقعہ کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لوقا تحریر فرماتے ہیں کہ قبل از حمل خدا کا فرشتہ مریم کے پاس آیا اور بعد اداے رسم سلام اُنکے حاملہ ہونے اور لڑکا بننے کی بشارت دی۔ قرآن میں بھی ایسی بشارت کا تذکرہ موجود ہے لیکن اور انجیلوں میں اُسکی بھنبک بھی نہیں سنائی دیتی۔ لوقا کہتے ہیں کہ مریم حاملہ ہو کے ماریو خانہ کے پاس تشریف لائیں اور یوحنا نام کے بیٹے میں اُچھل پڑے رحم کے بچہ کا یون اظہار نیاز کا کلمہ فی المہد سے زیادہ تعجب خیز تھا لیکن اور مؤلفوں نے اُسکا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے۔ **و** **تو** الصفات کرو اور بلجاظ طرز تالیف ان مؤلفوں کے سچ بتاؤ کہ اگر کلمہ فی المہد کا تذکرہ ان لوگوں نے متروک کیا تو تعجب کی کیا بات ہے۔

حضرت مریم ایک شریف خاندان کی عورت تھیں اور معمولی سمجھ کا آدمی بھی تسلیم کر لیا کہ غیر معمولی ولادت پر پڑوسیوں اور رشتہ داروں میں سخت برہمی پیدا ہوئی تھی اور کنواری لکڑ بچہ دار بے گناہ پر بہر طرف سے ملامت کی بوجھاڑیں پڑی ہونگی لیکن

انجیلون میں واقعہ ولادت پہ شکل معمولی بیان کیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُنکے مولفون نے پُر درد واقعہ ملامت کو بالقصد ترک کیا ہے اب سوال یہ ہے کہ غیر متعذرت کتب نبی کو جو روح اللہ کی مان بنائی گئی تھیں کیا خدا نے بے پناہ چھوڑ دیا کہ ملامت کر کے وہ تیز و تند فقرات سے اُسکے نازک دل کو چھیدتے رہیں اور وہ کوئی دلیل بہ تائید اپنی عصمت کے پیش نہ کر سکے ؟ دوسروں کو اختیار ہے کہ اس سوال کے جواب میں جو کچھ چاہیں ارشاد کریں مگر ہم خاوانِ سچ کا یہ خیال ہے کہ معجزِ نمائش کی مان کو خداے جلیل بے حدیل نے ہرگز ایسی مصیبت میں نہ پھنسا یا ہو گا کہ تیس برس یعنی اُس وقت تک کہ حساب نبوت نے بارانِ فیض برسا نا شروع کر دیا تا دم و شرمسار بدنامی کے انگاروں پر لوٹتی رہے۔

مریم کے پاس فرشتہ آیا یا یہ کہ یوسف نے خواب دیکھا یہ بیانات واسطے صفائی کے کافی نہ تھے اور سخت ضرورت داعی تھی کہ کوئی ایسا کرشمہ قدرت دکھایا جائے جسکو دیکھ کے اقل درجہ اہل خاندان اور قریب کے رشتہ دار تو مطمئن ہوں کہ انکی عزت کو پاک دامن لڑکی نے بے نہین لگایا ہے۔ چنانچہ قرآن پاک اسی قرین قیاس شور و شعلہ در قرین عقل و تشکین کی طرف اشارہ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ وقت وضع حمل مریم گھر سے دور کسی جگہ جا بیٹھیں اور جب اختر سعادت کا ظہور ہو چکا تو سب کو گود میں لیے گھر لوٹیں لوگوں نے ملامت شروع کی آپ نے بچے کی طرف اشارہ کیا اور اُس نے اپنے مارج بطور اعجاز بیان کیے یعنی یہ تماشا قدرت دیکھ کے ملامت کرنے والوں نے سمجھ لیا کہ مولود مسعود غیر معمولی ہے اس لیے غیر معمولی ولادت بھی الزام کے لائق نہیں ہے۔

رشتہ داروں اور دوستوں کا دنیا میں دستور ہو کہ ایسے واقعات پر جن سے نیک نامی بڑھتا
 آتا ہو پردہ ڈالتے ہیں چنانچہ اُن لوگوں نے جو ایسے تعلقات حضرت مریم کے خاندان سے
 رکھتے تھے ہر حد اپنا اطمینان کر لیا لیکن غیروں کو سمجھانا اور اُن کو مطمئن کر دینا دشوار تھا
 ایسے غیر معمولی ولادت کی شہرت ناپسند کی گئی اور تیس برس تک سب لوگ کہتے اور
 سمجھتے رہے کہ مسیح علیہ السلام یوسف کے بیٹے ہیں (تو قبا باب ۳ ورس ۲۳) قوی قیامت
 نے واقعات کے رخ سے پردہ ہٹا دیا اور میں امید کرتا ہوں کہ اعتراض کرنے والے اس
 بات کی تہ کو پہنچ کے خود سمجھ لیں گے کہ کیوں اس معجزہ کی شہرت ہوئے نہین پائی تھی۔
 (س) سورہ آل عمران رکوع ۵ میں مسیح کا یہ دعویٰ تحریر ہے کہ میں چڑیلوں کی شکل مٹی
 سے بناتا اور اُس میں پھونک کر دیتا ہوں اور وہ کلین خدا کے حکم سے پرند بن جاتی ہیں
 اور سورہ المائدہ رکوع ۵ ا سے بھی اس معجزہ کی سند ملتی ہے لیکن انابیل اربعہ میں اسکا تذکرہ
 نہیں ہے ایسے صداقت بیان مشتبہ معلوم ہوتی ہے۔ (ج) میں نے قبل اس کے ثابت کر دیا ہے
 کہ مولفان انجیل نے کمال حالات تحریر نہیں کیے پس حسب طبع ایک کے بیان کیے ہوئے
 معجزہ کو تین نے متروک کیا ہو ویسا ہی قرین قیاس ہے کہ بعض واقعی معجزوں کا تحریر کرنا چاہا
 نہ ترک کیا ہوا ایسے دلیل تردید صریحاً ناقص ہے۔ انیسویں صدی کی امت ہر حد اس
 معجزہ کی صحت پر مطمئن نہو لیکن وقت نزول قرآن تو ولادت مسیح کو صرف چھ صدیاں گزری
 تھیں اور خطہ عرب کے عیسائی اس معجزہ کے معتقد تھے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس کو پیغمبر
 علیہ السلام اپنی بنائی کتاب میں (جیسا کہ عیسائیوں کا خیال ہے) کیوں جگہ دیتے۔

(س) سورة التوبہ پارہ ۱۰- رکوع ۵ میں تحریر ہے کہ یہود و عیسویوں کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں لہذا انکے یہودیوں نے کبھی ایسا نہیں کہا ہے۔ (ج) کہا جاتا ہے کہ ایک فرقہ یہود کا بنانا نہ نزول قرآن اسطرح کا عقیدہ رکھتا تھا مگر اب اس عقیدہ کے پیرو باقی نہیں رہے کہ اس بیان کے قبول کرنے میں معترض کو تا مل ہوا سیلے میں عرض کرتا ہوں کہ عبری زبان میں عزیر کے معنی گلزن گٹ کے ہیں اور اس سے مراد یعقوب علیہ السلام بوجہ اپنے حسن و جمال کے لیے گئے ہیں جنکو یہودیوں کی کتاب میں خدا کا بیٹا بلکہ پوٹھا بیٹا کہا گیا ہے دکنائب خوج باب ۴ درس ۲۳)

سمجھنے کی بات ہے کہ مدینہ میں یہ سورہ نازل ہوئی جہاں کہ یہودیوں کی جامعیتیں موجود تھیں اسلئے ممکن نہ تھا کہ ان لوگوں کی طرف کسی ایسے عقیدہ کی نسبت کر دی جائے جسکا وہ اظہار نہیں کرتے تھے۔ (س) قرآن میں وارد ہے اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْاَيْلِ الْاَيْلِ اَلَمْ يَجْعَلْ لِكُلِّهُمْ فِي تْضَلِيلٍ وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبْسِلًا تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ فْجَعَلَهُمْ كَعْصَفٍ مَّا كُوْلُہٗ یہ حکایت قیاس میں نہیں آتی۔ (ج) خدا نے بنظر حفاظت اس مقدس گھر کے جو قدیم الايام میں اسطے

۱۲ ایسی ہی تعبیر عربی لغات عبرانی جناب مولانا غایت رسول چرا کوٹھی فرماتے تھے

۱۳ اے پیغمبر کیا نہیں دیکھتے کہ تھامے پروردگار نے ہاتھ والوں کے ساتھ کیا برتاؤ کیا کیا انکے

داؤن کو بھیجا نہیں دیا اور ان پر پرستے جھنڈ کے جھنڈ بھجے جو ان پر پٹی ملے ہوئے تھے پھر پھینکتے تھے اور

انکو مثل چپاے ہوئے ٹھیس کے کر دیا ۱۲

اُسکی پرستش کے بنایا گیا تھا اپنا یہ کرشمہ قدرت دکھایا تھا ہندو یہودی عیسائی جتنی طرف
 ہمارے خطاب ہو اس ایک کرشمہ پر کیوں اعتراض کریں جبکہ خود انکی مذہبی کتابیں ایسی
 سیکڑوں حیرت انگیز روایتوں سے بھری ہیں لیکن ہم ثابت بھی کر دیتے ہیں کہ واقعی ایسا
 کرشمہ دکھایا گیا تھا۔ بیان کیا گیا ہو کہ خطہ میں پُرآن و نون **جستہ** کا بادشاہ **احمد بنی**
 فرمان روا تھا اور اُسکی طرف سے **ابراہیم** ایک عیسوی المذہب **یمین** کا گورنر تھا چنانچہ ابراہیم
 نے شہر صنعا میں جو اُس ملک کا دار الحکومت تھا ایک مسجد بنایا اور جیسا کہ باقتدار عقیدوں
 کا شعار ہو جہاں تک ہوسکا اُسکی تعمیر اور آرائش میں بڑے بڑے تکلفات کیے اس کیسہ کا
تام قلیس رکھا گیا اور اُسکے بانی نے باہجزم ارادہ کر لیا کہ اپنی رعایا کو حج کعبہ سے
 روک دے اور بجائے اُسکے قلیس کی سالانہ زیارت کرائے۔ **ابراہیم** کا بنایا ہوا مسجد
 باوجود اپنی سادگی کے دونوں قبائل عرب کا زیارت گاہ رہ چکا تھا اور وہ لوگ شکل جبین
 عقیدت کو اُسکے آستانے سے اٹھا سکتے تھے ایسے رعایا اور حکومت میں بزرگی ہو چلی
 سو اتفاق سے انھیں دونوں کسی عرب نے کنیسہ میں آگ لگا دی یا وہ اتفاقہ جل گیا
 بہر حال ابراہیم نے یہی رائے قائم کی کہ معقدین کعبہ نے براہ تعصب اُسکا معبد پھونک
 دیا ہو ایسے اُسکا شعلہ غضب بھڑک اٹھا اور وہ حبشیوں کی بہت بڑی جماعت سیاتہ کے
 کہ پرچہ و دورا تاکہ انہام کعبہ سے اپنا کلیجہ ٹھنڈا کرے۔ افریقہ میں ہاتھیوں کی کثرت
 پہلے بھی بہت تھی اور یہ جانور زمانہ قدیم کی لڑائیوں میں بڑا کارآمد سمجھا جاتا تھا ایسے
 لشکر کو جلویں ایک یا متعدد ہاتھی بھی آئے تھے۔ عرب میں ہاتھی نایاب ہیں انھیں ہاکل عرب کو

بہت عجیب معلوم ہوئے اور حملہ آورون کو صحابہ فیل کا لقب اُن لوگوں کی طرف سے دیا
 گیا الغرض درمیان حملہ آورون اور قبائل عرب کے راہ میں خفیت چھپ چھاڑ ہوتی چلی آئی
 لیکن سیل حبش ریگستان عرب کو طرک تار ہوا حوالی مکہ میں پہنچ گیا آخر کار وہ واقعہ پیش آیا
 جس کا حوالہ اس سورہ میں دیا گیا ہے یہ واقعہ ٹھیک سنہ ولادت میں پیغمبر علیہ السلام کے گذرا
 تھا۔ اُم المؤمنین عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے فیل باذن کو بچشم خود دیکھا کہ اندھے ہو کے
 مکہ میں بھیک مانگتے تھے اور اسمین تو مطلق شک نہیں کہ وقت نزول اس سورہ کے بہت
 آدمی ایسے موجود تھے جنکی آنکھوں نے واقعہ صحابہ فیل کو دیکھا تھا وجود قلیس کے ثبوت
 میں تو یہ تاریخی روایت موجود ہے کہ **ابوالعباس سفاح** پہلے عباسی خلیفہ نے
 جو ۳۱ ہجری میں سر ریخلافت پر متمکن ہوا تھا ابوالعباس بن ربیع عامل **مین** کو حکم دیا اور
 اُس نے قلیس کا کھنڈر کھود کے مال کثیر برآمد کیا۔ یہ تو قیاس میں نہیں آتا کہ کسی ایسے واقعہ
 غلط کا قرآن میں حوالہ دیا جاتا جسکے جھٹلانے والے کثرت موجود تھے پس قرآن کا
 بیان ضرور صحیح ہے لیکن اسمین یہ تصریح نہیں ہے کہ طبرستان یا بیتل سے کیا مراد ہے اور پھر
 برسانے کی کیا کیفیت گذری تھی بعض مفسرون نے بیان کیا ہے کہ کنگریان ایک جانب
 گرتین اور یدین کو چھید کے دوسری جانب سے نکل جاتین لیکن **تفسیر کبیر** میں لکھا ہے کہ
 عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کنگریان جب حبشیوں کے بدن پر پڑتین تو
 آبلہ ابھرتا اور داندناے چھپک نمودار ہو جاتے بصورت صحت اس روایت کے جو زیادہ
 لائق اعتماد ہے حیرت کرنے والوں کی حیرت کچھ کم ہو سکتی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ آدمیوں کی

کثرت اور ہاتھیوں کی غیر معمولی سکین دیکھ کے کسی درہ سے پاڑی چڑھیں نکل پڑیں
 اُنکے چنگوں میں درہ کی زہریلی مٹی سنگریزوں کے ساتھ ملی ہوئی چلی آئی ہوا کے
 جھونکوں سے جھینون کے برہنہ بدن پر سہمی مادہ گرا اور اُس نے بالخاصہ چھپک کی
 بیماری لشکر میں پھیلا دی یہ بھی ممکن ہے کہ جب مخالف مکہ کے قریب پہنچا تو ہر طرف سے
 قبائل عرب دوڑ پڑے فلاخن سے یا اور طور پر اس طرح پتھر اڑایا کہ حملہ آوروں کے بدن
 بتر گئے عربوں کی تعبیر طہر کے ساتھ اسلئے کی گئی ہے کہ وہ بڑی بڑی منزلیں طو کر کے
 عاجلانہ واسطے حمایت کعبہ کے پہنچ گئے تھے الغرض استعارہ سے کام لیا گیا ہو یا
 نہیں لیکن جو خدا نے فرمایا اور جو مقصود اُس زمانے کے آدمیوں نے سمجھا تھا وہ
 الزام کذب سے بری ہے۔

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

دل و جانم فدائے ناش باد

عرب میں ہر گاہ تحریری یادداشت کا دستور نہ تھا اسلئے تعین اوقات و اوقات
 گذشتہ میں راویوں نے بہت اختلاف کیا ہے اور ہم لوگوں کے لیئے ایک بیان کا دوسرے
 پر ترجیح دینا وقت سے خالی نہیں ہے یا اینکہ کسی قدر مشہور روایتوں کو اختیار کر کے
 میں تحریر کرتا ہوں کہ آفتاب عالم تاب نبوت مکہ کی مقدس زمین پر جس کا پایہ عظمت آسمانوں
 کی رفعت سے زیادہ بلند ہے وقت صبح روز دوشنبہ تبارج ۱۲ - ربیع الاول اُسی سال

تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

طلوع ہوا جس میں واقعہ قبیل نے قبائل عرب کو بہت بڑا تاشا سے قدرت دکھایا تھا دنیا کا
 دستور یہ کہ اُسکی مصیبتیں برگزیدگان خدا کی قدمبوسی میں سبقت لجاتی ہیں چنانچہ وہی
 مہینہ مدت حل کے گزرنے سے تھے کہ حضور کے والد سیدنا عبداللہ بن عبدالمطلب کو سفر
 آخرت پیش آیا اور جب آپ چھ برس کی عمر کر پونچے تو مان کا دارا من شفقت بھی سر سے
 اٹھ گیا پھر تو پیرانہ شفقت کے علاوہ مادرانہ نگہداشت بھی جد بزرگوار کو کرنی پڑی لیکن
 نوین سال ولادت میں موت کے ہاتھوں نے یہ تیسرا تم کیا کہ عبدالمطلب بھی دارفانی
 سے چل بسے۔ **ابوطالب** برادر عینی عبداللہ کے ہر چند نامور سردار قریش کے
 بیٹے تھے لیکن اُنکی مالی حالت اتنی بھی نہ تھی کہ اپنی اور اپنے عیال کی خاطر خواہ
 شکم پروری کر سکیں باوجود اس تنگی معاش کے نیک دل رشتہ دار نے مصیبت دہ بھتہ کو
 آغوش شفقت میں لے لیا اور خود اپنی سبلی اولاد سے زیادہ مادم مرگ اُسکے ساتھ
 بزرگانہ الطاف کا برتاؤ کرتے رہے مگر احتیاج اور عسرت کا یہ تقاضا تھا کہ دین و دنیا
 کے بادشاہ کو نبوت سے پہلے اہل مکہ کی بکریاں چرائی پڑیں۔ جو شخص طفلی سے جوانی
 تک ایسی مصیبتوں میں مبتلا رہا ہو اُسکی نسبت وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ اہل علم کی
 صحبت سے مستفید ہوایا اُسکو ایسے دانشمندان سے تباہ خیالات کا موقع ملاحظہ ہو
 معاملات میں بلند پروازی کر سکتے ہوں۔ اُن دنوں ایک حجازی عرب کی خوشحالی یہی
 تھی کہ چند اونٹ اور کچھ بکریاں اُسکے پاس ہوں۔ اکثر کھجوروں سے اور کبھی نان جوین
 سے اپنی شکم پروری کر لیتا ہوا اور ایسا آدمی تو اُنکی جماعت میں بڑا اقبال مند سمجھا جاتا تھا

جو ملک کی کم وقعت پیداوار شام کے آباؤ شہرون کو لیجاسے اور انکو بیچ کے وہاں سے
 کچھ ایسے سامان جسکی ضرورت بے آب و گیاہ خطہ کو تھی اونٹون پر لاد لائے۔ چنانچہ ٹھہرین
 اقبال مندوں میں ایک بیوہ عورت خدیجہ بنت خویلد کا بھی شمار تھا جو بذریعہ اپنے
 ملازموں اور غلاموں کے کاروبار تجارت چلا رہی تھیں۔ پیغمبر علیہ السلام جب ٹھہرین سال
 کی عمر کو پہنچے تو مہربان چچا نے بہ حوالہ عیال داری اور قلت معاش کے اپنی رسلے
 خطا ہر کی کہ خدیجہ سے درخواست ملازمت کرنا مقتضائے مصلحت ہو۔ اس مشورہ کی خبر ان
 بی بی کو بھی مل گئی چار اونٹون کا معاوضہ خدمت عطا کرنا قبول کیا اور ان کے غلام میسرہ
 کے ہمراہ ہمارے آقائے نعمت شام کی طرف بھیجے گئے اور تجارتی منافع کے ساتھ بخیر
 و خوبی واپس آئے۔ گرم ملکوں میں موسم بلوغ آجاتا ہی لیکن غالباً باقتضائے عسرت
 معاش حضور نے اب تک تہل کا ارادہ نہیں کیا تھا مگر خود خدیجہ الکبریٰ کو بہ لحاظ شرافت
 و دیانت و زیادہ تر بوجہ ان سرکات کے جنکو میسرہ نے دوران سفر میں دیکھا اور اپنی مالکہ
 سے بیان کیا تھا آپ سے نکاح کی رغبت پیدا ہوئی اور ملکی رواج کے موافق نکاح ہو گیا
 عرب میں نکاح کا یہ اثر تھا کہ شوہر زوجہ کے مال و متاع کا بھی مالک بن جائے اس لیے
 اس تعلق میں مالی فائدہ اسی قدر محال ہوا کہ نفقہ عیال کا یا رٹھانا نہیں پڑتا اور خود اپنی
 ضروری کفالت کی ایک صورت نکل آئی۔ نکاح کے سوطھوین برس وحی الہی کا نزول ہوا اور
 نزول وحی کے چوتھے برس اعلان نبوت کی ذمت آئی پھر تو پسینے اور بیگانہ نون کے ہاتھ
 سے رسول خدا کو وہ مصیبتیں جھیلنی پڑیں جب تک تحمل مستقل سے مستقل دنیا دار نہیں کیسکتا

ہتھ قبل اسکے اُن مصیبتوں کا کچھ تذکرہ کر دیا ہے اور جن لوگوں کو پوری داستان مصیبت کی جستجو ہو وہ کتب سیر ملاحظہ کریں۔ بہر حال تیرہ برس جو مسیح کے ساٹھ تین برس کے سے تلخ اور ناگوار تھے صبر و سکوت میں گزر گئے اور آخر کار پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں کو ترک وطن کر کے مدینہ منورہ پہنچا جو مکہ سے گوشہ شمال اور مغرب پر واقع ہے اور آجکل ۱۲- روزین یہ مسافت اونٹوں پر طرک کج جاتی ہے مدینہ منورہ میں صرف دس برس ابر نبوت وہ باران ہدایت برساتا رہا جس نے آج تک چنستان توحید کو شاداب رکھا ہے اور جسکی بدولت دنیا میں وہ آبشارین پھوٹ نکلیں جنکی آبیاری سے حیات ابدی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہوتا ہے اسی دس سال کے دوران میں اپنی حفاظت اور اعلیٰ کلمہ اللہ کے لیے جیسا کہ مسیحیانی نے پیشین گوئی کی تھی جنگی پیرایہ میں خدا کا جلال ظاہر ہوا بت توڑے گئے بُت خانے برباد ہوئے اور تقریباً کل خطہ عرب ظلمت شرک سے پاک کر دیا گیا۔ ابراہیم اور اسمعیل نے خود اپنے ہاتھوں سے ایک گھر جسکو کعبہ کہتے ہیں باطنہاریا دینا یا تھا کہ اُس میں خدا کے واحد کی پرستش ہو کرے لیکن جاہلی مشرکوں کی حمایت میں تین سو ساٹھ بتوں نے صرف اعتقاد وحدت کو نہیں لوٹا بلکہ خانہ خدا پر بھی اپنا مخالفانہ قبضہ جما لیا تھا۔ ہجرت کے نوین خواہ اٹھویں برس ہجرت کے تیسرے سال کا یہ عہد نتیجہ پیدا ہوا کہ بیت اللہ سے سب خیل بیجا نکال دیے گئے اللہ والوں نے ہنگامہ خدمات کی ذمہ داریاں اٹھائیں اور بحمد اللہ تیرہ صدیوں سے اُس گھر میں نعرہ توحید بلند ہو رہا ہے۔ اُس زمانہ کی مفتوح قوم اس کا رد وائی کو ظالمانہ قرار دیتی تھی اور اسلام کے

مخالفت اب تک ہر نکتہ چینیان کرتے ہیں لیکن قیاس کرنا چاہیے کہ بانیان کعبہ کی لوح پر فوج
نصائے جنت میں اس کا رگداری کی کس قدر ممنون منت ہوگی اور غیر متقدم پروردگار کو احقاق
حق کی یہ کوششیں کس حد تک بھائی ہوئی محاصل فتح مکہ نے خدا کے وعدہ وَاللّٰهُ مُّیْتِمٌ
تُوْدِہٖ وَاَلُوْکِرَہٗ الْکَافِرُوْنَ کو پورا کر دیا اور اُس کے تھوڑے ہی دن بعد قنیل
عرش کی چمکی روشنی (روح احمدی) جلوہ حق دکھا کے اپنے مقر صلی کو واپس چلی گئی۔
برزائے قیام مکہ جو تحمل برتا گیا اُس پر تو ہمارے مخالف منہ نہیں کھول سکتے
ہاں مدینہ کی وہ سالہ ملی اور جنگی تدبیروں کو سُن کے تیور بدل دیتے ہیں اور اُن کی زبانِ نبیانی
حد اعتدال سے تجاوز کر جاتی ہیں۔ طالب حق کا فرض ہے کہ وہ دوست و دشمن و فتن
کی جماعت سے علیحدہ کھڑا ہوا اور غامض نظر سے دیکھے کہ ایسی کارروائیاں خود غرضی
کی تحریک سے کی گئیں یا یہ کہ عقل سلیم ظاہر کرتی ہے کہ وہ مناسب وقت تھیں اور خداوند عالم
نے بالاستحقاق اُن کے عمل کی ہدایت فرمائی تھی۔ میں عرض کرتا ہوں کہ یہ مرحلہ بعد قیاس
طریقہ کیا جاسکتا ہے اور اُن بزرگوں کی روشنی بھی بطور سند پیش کی جاسکتی ہے جو جکا تقدس
جماعت مخالف تسلیم کرتی ہے چنانچہ میں چند وجوہ کو معرض بیان میں لاتا ہوں جو ان دنوں
کی رہنمائی کر سکتی ہیں دنیا کی مذہبی حکایتیں اور عہدِ عتیق کی پُرانی روایتیں ظاہر کرتی ہیں
کہ اگلے زمانہ میں جب بنی آدم جرائم سرکشی کے مرکب ہوئے اور اُنکی شرارتیں حد سے
بڑھ چکیں تب تاو تو انہا نے قاہرہ دباؤ والا بیاریاں پھیلین اگل برسی اور ایک مرتبہ
طانی کا ایسا طوفان آیا کہ سولے چند نفوس کے تمامی ساکنانِ ارض کو ہمارے گیا ایسی

معاذ اللہ میں مختلف تدبیروں کی آزمائش

عبرت انگیز آفتوں نے چند روز اپنا اثر قائم رکھا لیکن پھر آدمیوں کا جتنی گروہ اگلی
روش پر چل کھڑا ہوا اور واقعات گذشتہ کو اس نے اتفاقی کہا یا ستاروں کی گردش
وارضی آثار سے اُلکھا جوڑ ملا لیا۔

آیات قاہرات نے لاکھوں بچے کروڑوں جانور بھی گناہگاروں کے ساتھ برباد کیے
اور خیل کے پُر رونق بازاروں کو دم کی دم بین لوٹ کے ویرانہ بنا دیا۔ ہر گاہ بمقابلہ ایسے
سنگین نقصانات کے فائدہ ملے نام حاصل ہوا تھا ایسے قدرت نے دوسری پالیسی اختیار
کی۔ پیروانِ حق مامور ہوئے کہ ہتھیار اٹھائیں اور کافرانِ نعمت الہی کو اُنکے کردار کی
سزا دیں۔ یہ پالیسی کسی قدر ملامت تھی اور علاوہ تنبیہ مجربان کے اُسی کے ضمن میں فتنہ بازوں
کی آزمائش بھی ہوئی اور گراں بہا انعاماتِ خدمت اُن کو ملا کیے لیکن پھر بھی کہنے کے لیے
یہ سختیاں باقی رہیں۔

اولاً۔ صرت سرکشوں تک نائرہ غضب محدود نہ تھا بلکہ اُن کے بچوں اور
پالو جانوروں تک کبھی کبھی اس کی لپک پہنچ گئی۔

ثانیاً قوتِ قہریہ نے دروازہ توبہ کو ایسا گھیر لیا کہ سرکشوں کے لیے کوئی راہ
نجات کھلی نہ رہی۔ (دیکھیے موسیٰ کی کتابین اور اُنکے بعد از نبیوں کے صحائف)

جب یہ تدبیر بھی سخنِ جینی سے محفوظ نہ رہی تو صبر و اخلاق کے اوتار مسیح علیہ السلام بھیجے گئے
جنکی تعلیم کا یہ پرداز تھا کہ ایک گال پر پٹیا بچہ کھا کے دوسرا گال ضارب کے روبرو پیش
کرو اور اگر کوئی ایک کو س کے لیے بچکار پکڑے تو اُسکے ساتھ دو کو س چلے جاؤ جاہل

عربوں میں ایسی تعلیم کا کیا اثر ہوتا اسکی تشریح غیر ضروری ہو کر چڑھے لکھے مہذب اسرائیلیوں نے بھی فروتنی کی قدر نہ کی اور مرنج و مرجان قدسی نفس کو ذلت کے ساتھ سولی پر چڑھا دیا یہ کہ جب زمین پر پناہ نہیں ملی تو خدا نے اپنے سفیر با توقیر کو آسمان پر واپس بلا لیا۔ سین طرح کی آزمائشوں کے بعد مابین الافراط والتفریط یہ متوسط تدبیر پسند کی گئی کہ اسد والوں کے ہاتھ ظالموں کو سزا دی جائے مگر ور خلقت بے گناہ مخلوق (عورتیں بچے جانور) پر مردانِ حسد کی تیغ آزمائی نہ کریں اور سرکشوں کو موقع دین کہ ایمان لائے مگر گزیدگان پر درگاہ کے شامل ہو جائیں یا جزیہ و خراج دیکے گردن اطاعت جھکا لیں۔ یہی چوتھی تدبیر پیغمبرِ آخر الزمان کے عہد میں برتی گئی اور وہ درحقیقت قرین عقل و قرین بصاحت تھی اور اسکا اعتدال مستحکم تھا کہ دوست و دشمن دونوں تحسین کریں مگر بات یہ ہو کہ کام کیسا ہی معقول ہو فطرت انسانی کوئی نہ کوئی پہلو اعتراض کا پیدا کر لیتی ہو چنانچہ تعلیم یافتہ مشنری بھی جو اگلی کارروائیوں کو الہامی سمجھتے ہیں اس چوتھی کارروائی پر معترض ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ سلامی کارروائی سے کیسے عمدہ نتیجے نکلے کہ اُسے خدا کے رسول کی آبرور قرار رکھی اور دنیا کو بھی سنگین نقصان نہیں پہونچایا۔ بسلسلہ جستجوئے اسناد ظاہر ہوتا ہے کہ سری رام جی اور سری کرشن جی نے اپنے اپنے وقتوں میں راجھسون کے خون سے کرہِ ظالمی کو گلزننگ کر دیا اور اُسی خونریزی کی بدولت دھرتی کا بار اُترا اور زمین کا دامن کفر کی لوٹ سے پاک ہو گیا۔

شکر اچا راج کا ہر چند اوارون میں شمار نہیں ہو لیکن وہ بھی ہندوستان میں

بہت بڑے فاضل برگزیدہ پریشور سمجھے جاتے ہیں۔ انھیں کی تحریر کیست بود مذہب جمہ تمام ملک
 میں پھیل گیا تھا مقدس سرزمین بھرت کھنڈ سے جبراً ہٹایا گیا بڑے بڑے نامی مندر قوت سے
 گئے اور اتنا بک بے دست و پانا کہ کئی مورتیں ویرانوں میں ان دست دراز یوں کی شکستہ
 کر رہی ہیں جو ان پر کی گئیں کسی مذہب کا جس نے ملک میں اپنا عام اثر پھیلا رکھا ہو جڑ سے
 اکھیر دینا آسان نہ تھا اسلئے ظاہر ہو کہ سخت خونریزیوں کے بعد بید خوان برہمن اپنے
 ارادوں میں کامیاب ہوئے اور اکثر قومی جماعتیں پیروان بودھ کی جب پیوند خاک
 ہوئیں تو اس وقت باقی ماندوں نے تبادلہ ملت کی تلخی گوارا کی یا اپنے وطن سے اُجرٹ گئے
 اب یہودیوں اور عیسائیوں کے روبرو بھی اُنکے معتقد علیہ بزرگوں کی کارروائیاں اور
 خداوندیہوداہ کی ہدایتیں پیش کرتا ہوں اور انکو چند انتخاب پر علاوہ ان انتخابوں کے
 توجہ دلاتا ہوں جو قبل اسکے معرض تحریر میں آچکے ہیں، کہ میرا فرشتہ تیرے آگے چلے گا
 اور تجھے امور یوں اور جستیوں اور فریڈیوں اور کفانیوں اور حویوں اور یہودیوں کے
 بیچ میں لائے گا اور میں انکو ہلاک کروں گا بدلتوان کے معبودوں کو سجدہ مت کرنے اُنکی
 عبادت کرنے اُن کے سے کام کر لکہ تو انھیں صاف ڈھائے اور اُن کے بتوں کو
 توڑ دال" (کتاب خروج باب ۲۳ و ۲۴)

کتاب الاعداد باب ۳۱ میں اُس چڑھائی کا ذکر ہے جو اہل میدان پر کی گئی تھی اور ظاہر ہوتا
 ہے کہ موافق اُس حکم کے جو خدا کی طرف سے بنام موسیٰ پہنچا تھا بنی اسرائیل نے سب
 مردوں کو مار ڈالا مگر عدد رتوں اور بچوں کو زندہ پکڑ لائے کلیم اللہ کو اس رعایت پر بڑا غصہ آیا

اور سرداران لشکر سے سوال کیا کہ کیا تم نے سب عورتوں کو زندہ رکھا ہے؟ اور بعد ازاں غضب جو کچھ ارشاد ہوا اسکو اسی باب کے ورس ۷ اور ۸ میں انصاف کی عینک لگا کے ملاحظہ کیجیے۔ سو تم اُن بچوں کو جتنے لڑکے مین قتل کرو اور ہر ایک عورت کو جو مرد کی صحبت سے واقف تھی جان سے مار دو۔ لیکن مے لڑکیاں جو مرد کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں اُنکو اپنے لیے زندہ رکھو، کتاب استثناء کے باب ۷ میں خدا نے موسیٰ کو وہ سلوک بتائے جو کنعانی وغیرہ مفتوح قوموں کے ساتھ کرنا لازم تھا۔ سو تم اُن سے یہ سلوک کرو تم اُن کے مذبحوں کو ڈھا دو اُنکے بتوں کو توڑ دو اُنکے گھنے باغوں کو کاٹ ڈالو اور اُنکی تراشی ہوئی سورتیں اگ میں جلا دو۔ (ورس ۵)

اب نئے سے بڑا تیز نظر نگاہیں اگر قرآن اور حدیث بلکہ فقیہوں کی تصنیفات کو بھی ورق ورق اُٹھ جائے اور ہر سطر اور ہر حرف پر گہری نظر ڈالتا جائے تو میں یاد کرتا ہوں کہ اُس کبھی ایسے سخت احکام کا وجود شرع محمدی میں نہ ملے گا ایسے کیونکر تسلیم نہیں کیا جاتا کہ جو جنگی کارروائیاں بعد زمانہ ہجرت کے ہوتی رہیں وہ شان نبوت کے خلاف تھیں بلکہ خدا کی قہار مہمت تھی کہ واقعہ مسیح کے بعد کافروں کے ساتھ ایسا ہی سلوک برتا جائے۔ (رس) پیغمبر علیہ السلام کی نسبت شبہ ہو کہ لوٹ کے لاٹھ اور تحصیل خراج کے شوق میں اُنھوں نے یہ درد سر گوارا کیا تھا۔ (ح) کتاب الاعداد باب ۳۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کی جنگ میں بنی اسرائیل کو چھ لاکھ پچھتر ہزار بھیر بکریان نہتر ہزار گائے بیل اکٹھ ہزار گدھے اور تیس ہزار کنواری لڑکیاں بطور غنیمت ہاتھ آئی تھیں اور یہ تعداد علاوہ یہاں سے لے کر

مال غنیمت اور خراج کا تذکرہ

اور بچوں کے بیان کی گئی ہے جو حکم موسیٰ علیہ السلام کے پہنچ کر ڈیے گئے افسوس ہے کہ ان مقتولوں کی تعداد تحریر نہیں ہے لیکن بہرہ کنواری لڑکیوں کے قیاس کرنا چاہیے کہ انکی تعداد غالباً بیس ہزار سے کم نہ رہی ہوگی۔ لڑائی میں جو لوگ مارے گئے انکا شمار غیر ضروری ہے لیکن بعد اہتمام جنگ جن نابالغ مردوں کو بنی اسرائیل نے برسرِ موقع ہلاک کیا انکی تعداد بھی بیس پچیس ہزار سے کیا کم رہی ہوگی الغرض بعد اس سخت خونریزی کے جو مال غنیمت لائن تقسیم قرار پایا اور تقسیم بھی ہوا اُس میں حسبِ تجویز موسیٰ علیہ السلام خدا کا حصہ لگا لایا تھا۔ بھیڑ کر بیان چھ سو پچھتر۔ گائے بیل بہتر۔ گدھے اکٹھ۔ کنواری لڑکیاں تیس۔ ہمارے پیغمبر نبی الرحمہ کو زیادہ سے زیادہ قیدی مع مال غنیمت جنگ حنین میں ملے تھے۔ لڑائی میں تو کشت و خون ہوا ہی کرتا ہے اور اس لڑائی میں بھی ہوا تھا لیکن بعد ہونے معرکہ کارزار کے مسلمانوں نے تلوار کا کیا ذکر بھول کی چھڑی بھی کسی کو نہیں ماری اور اس لڑائی میں (بشمول غنائم و اطاس و طائف) جو کچھ مسلمانوں کے ہاتھ لگا اُسکی تفصیل اور اُسکا انجام بھی سن لیجیے۔ قیدی چھ ہزار۔ بھیڑ اور بکری چالیس ہزار سے کچھ زیادہ۔ اونٹ پچیس ہزار۔ چاندی چار ہزار اوقیہ۔ قیدیوں کو تو بعد ایسی لڑائی کے جسمیں مسلمانوں نے سخت بدنامی اٹھائی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف چھوڑ دیا اور ربائی کے معاوضہ میں ایک حبہ بھی بطور فدیہ نہیں لیا اموال غنیمت میں بہت اونٹ اور چاندی کے ٹٹے نو مسلمانوں کو بچھڑیے کہ ان دنیا داروں کی سیاسی سمجھ اور اسلام کی فیاضیوں کو

مشاہدہ کر کے شاید وہ سچے ایماندار بن جائیں۔ دامنِ صلح کے پہننے والے انصار رسول اللہ کو جو رکنِ عظیمِ اشاعتِ دینِ متین کے تھے اسطرح کی فیاضیوں سے بہرہ مندی نہیں پائی اور وہ نے تو زبانِ نبین کھولی لیکن نوجوانانِ انصار نے اپنی محرومی کا کچھ گلہ کیا رہنا حقیقت ہے ان کو سمجھا دیا کہ تمھارے ایمان پر تو پورا اعتماد ہو دوسروں کو یہ متاعِ دنیا بے بض تالیفِ قلوب دی گئی ہے کیا تم پسند نہیں کرتے کہ یہ لوگ اونٹ اور بکریاں لیجائیں اور تم رسول اللہ کو لے کے گھر لوٹو؟ اس کلمہ حق کو سن کے ولولہٴ محبت میں انصار یہاں تک روئے کہ انکی مبارک ڈاڑھیاں آنسوؤں سے تر ہو گئیں اور جوش کے لہجہ میں کہنے لگے کہ ہم خوش ہیں کہ ہم نے حضور کی ذاتِ اقدس کو حصہ میں پایا ہے۔ **دوستو** پیغمبرِ علیہ السلام کے رحم انکی بے غرضی پر غور کرو اور مسلمانوں کی قناعت اور ان کے جوشِ عقیدت پر نظر ڈالو پھر سچ کہو کہ کیا تمھارا کائنات قبول کرتا ہے کہ یہ لوگ بے رحم قزاق تھے (جیسا کہ بعض متعصب کہتے ہیں) یا محض رضائے الہی کے طالب تھے دولتِ دنیا کی پروا نہ تھی انکا جانِ دنیا اور جانِ لینا صرف اسی لیے تھا کہ آوازہٴ کفر دھیمّا پڑے اور نعرہٴ توحید دنیا میں بلند ہو۔ باستثنائے چند جن میں زیادہ سختیاں برتی گئیں لیکن ان میں بنی اسرائیل کا عام دستورِ عمل خدا کے اس حکم پر رہا اور جب خداوند تبارک و تعالیٰ تیرے قبضے میں کر دیے تو وہاں کے ہر ایک مرد کو تلوار کی دھار سے قتل کر کر عورتوں اور لڑکوں اور مویشی کو اور جو کچھ اُس شہر میں ہوا سکا سارا لوٹ اپنے لیے لے اور تو اپنے دشمنوں کی اُس لوٹ کو جو خداوند تیرے خدا نے تجھے دی ہے کھا لیو۔ اسی طرح سے

تو ان سب شہروں سے جو منجھڑ سے بہت دور ہیں اور ان قوموں کے شہروں میں سے
 نہیں ہیں کیچھو (کتاب استنباب باب ۲۰ ورس ۱۳ الفایت ۱۵)

اب خراج یا جزیہ کی کھٹک معترض کو وحشت دلا رہی ہو لہذا اسکی تسکین کے لئے ہم خدا کی
 تجویز کی سند توریت مقدس سے پیش کرتے ہیں اور جب تو کسی شہر کے پاس اُس سے
 لڑنے کے لیے آہو پئے تو پہلے اُس سے صلح کا پیغام کرتے ہو گا کہ اگر وہ تجھے
 جواب دے کہ صلح منظور اور دروازہ تیرے لیے کھول دے تو ساری خلق جو اس شہر میں
 پائی جائے تیری خراج گزار ہوگی اور تیری خدمت کریگی (کتاب استنباب ورس ۱۱)

ترجمہ عربی اربانوسیشہ ۲۱۷ عین چھا پا گیا اور اُس میں فقرہ آخر کے یہ الفاظ ہیں بیکونوا
 لک عبيدا يعطوكم الجزية یعنی وہ لوگ تیرے غلام بن کے تجھے جزیہ دیں گے
 بنی اسرائیل اور بنی اسمعیل دونوں کا خدا ایک ہی ہے اور جو حکم اس خصوص میں توریت کا
 ہے وہی قرآن میں موجود ہے **يُطِئُوا أَمْرَ اللَّهِ وَرِضْوَانَهُ** (س) فرق یہ ہے کہ مسلمان نتیجہ فتح میں
 قبول اسلام کی بھی فرمائش کرتے تھے اور انبیاء بنی اسرائیل کی یہ روش نہ تھی۔
 (ج) یہ تو اسلام کی زیادہ رحمدلی اور بلند خیالی کا ثبوت ہے۔ دنیا کے بادشاہ باغیوں
 کو سزائے موت دیتے ہیں انکی جاہلادین ضبط کیلتے ہیں لیکن کبھی معافی تقصیر کا بھی فرمان
 صادر کیا جاتا ہے اور اسطرح کی درگزر میں مصالح ذیل مضرت ہوتے ہیں۔

اولاً ملک عام بربادی سے محفوظ ہے۔

ثالثاً کہ کردہ راہ باغی شاید شاہد عنایت کے ممنون ہوں اور وفادار رعایا بن جائیں۔
مثلاً وہ نہیں تو انکی آئندہ نسلیں ممکن ہو کہ اپنے متین جان نثار ہوا خواہ سلطنت
 ثابت کریں۔ ابھی کتنے دن ہوئے کہ ۱۵۵۷ء میں کورنگ پابھون نے فساد کیا اور خود
 اپنے خاوندانِ نیک کے مقابلہ پر کربندیاں کیں لیکن بعد میں گوبندھی کے حضور ملکہ معظمہ
وکتور یہ قیصر ہند نے اُن بختوں کے قصور معاف کیے بہکی ہوئی رعایا کا استمال
 کیا اس رحم بھری دانشمندانہ کارروائی نے نائرۂ بغاوت کو جلد بجھا دیا اور آج تمام دنیا
 میں اُس عادلانہ معافی کا تذکرہ تحسین و آفرین کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ بخیال
 باغیوں نے صدق دل سے اقرار اطاعت نہ کیا ہو لیکن اب تو انکی بچی بچائی اولاد ہوتو وہ
 دولت ہو اور اُن میں اور وفادارانِ قدیم کی نسل میں کوئی فرق ماہہ الامتیا نہ نظر نہیں آتا
 پس دیون جہان کے حاکم علی الاطلاق نے اگر گنگا رندوں کے لیے دروازہ معافی
 کھول دیا کہ اظہار اطاعت کر کے فتح مندوں کے گروہ میں مل سکیں تو کیا ستم کیا
 اور کونسی عقلی یا اخلاقی خرابی دنیا میں پھیل گئی۔ اعتراض کرنے والوں کا شاید یہ مقصد
 ہے کہ اعتقاد ہی اطاعت کی تحریک نہ کی جاتی یا ایسی اطاعت کا اقرار نامنظور کر دیا جاتا
 اور انتقام کی کشش سب زہن و مرد اور اُن کے بچوں کو تلوار کے گھاٹ اُتار دیتی
 پس اگر درحقیقت یہ مقصد ہے تو صفات الفاظ میں بیان فرمائیں تاکہ انکی خوش خیالی
 اور رحم دلی دنیا پر ظاہر ہو جائے۔ میرا تو یہ خیال ہے کہ دور احمدی میں اگر وہ سختیاں
 جو عہد عتیق میں ہوئیں عمل میں آئیں تو ہمتوں کا طوفان اور بھی تیز و تند ہو جاتا اور عیش

کرنے والے صرف زمین کی خاک نہ اڑاتے بلکہ زمین کو بھی سر پر اٹھا لیتے۔ (س) پیغمبر اسلام نے مسئلہ ہجری میں نبیین حجاز کو ساتھ ایک جماعت مسلمانوں کے متعین کیا اور وہ ایک کاروان تجارت کا مال لوٹ لائے لیکن ایسی رہزنی کرتا اور بائنی پھیلا نا نشان نبوت کے ثبوت تھا (ج) واقعہ یہ ہے کہ مشرکین کہہ کے مطالم سے پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے ترک وطن کیا اور کچھ بھی ظالموں نے تباہی اڑا سانی سے دست برداری نہیں کی ہمیشہ اندیشہ تھا کہ موقع پائے وہ لوگ مدینہ پر چڑھ آئیں اور مہاجر و انصار کا خاتمہ بالخیر کر دیں۔ زمانہ تعمیر سے دوست و دشمن دونوں مجاز تھے کہ زیارت سے خانہ کعبہ کے سعادت حاصل کریں لیکن قریش نے ارباب توحید کے ساتھ ایسی تنگ دلی برتی کہ وہ زیارت کعبہ سے قطعاً محروم کیے گئے۔ دینی حق کی مضبوطی پر وہ ان اسلام کو زیادہ اکھری اور ان لوگوں نے یہ واجب پالسی اختیار کی کہ مشرکوں کو یہ موقع نہ ملے کہ بڑھ کے حملہ کریں بلکہ وہ اس قدر دبائے جائیں کہ حقوق مخصوبہ کی واپسی پر مجبور ہوں۔ سب جانتے ہیں کہ معرکہ جنگ میں مالی قوت بڑے بڑے کرشمہ دکھاتی ہے دنیا کا قدیم الایام میں یہی دستور تھا اور اب بھی مہذب قومیں دشمنوں کی رسد بے تکلف لوٹ لیتی ہیں اور انکی مالی قوت سکے گھٹانے میں تدبیروں کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتیں۔

یہ مکہ کے سلسلہ تجارت کا ملک شام سے قائم کیے ہوئے تھے اور خوشحالی کیلئے کاروان اسی تجارت پر تھا چنانچہ دشمنان اسلام کا ایک کاروان جنمیں البوسفیان اور صفوان ابن امیہ اور حویطب بن عبدالعزیٰ اور عبداللہ بن ربیعہ بھی شامل تھے نجد کی زمین سے

گزر رہا تھا زید بن حارثہ ما مور ہوئے اور انھوں نے بمقام قردوس کاروان کو
 جالیا۔ مسلمان اپنی بڑی خوش نصیبی سمجھتے اگر سردارانِ مشرک مائے جاتے یا گرفتار ہو کے
 مدینہ لائے جاتے لیکن وہ سب بھاگ نکلے اور صرف ایک لاکھ خواہ سوا لاکھ دہم کمال
 عسکرِ اسلام کے ہاتھ آیا۔ اس تاخت میں غالباً سردارانِ قریش کی ذات پر اثر ڈالنا
 مقصود بالذات تھا لیکن حصولِ مال سے بھی دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک یہ کہ لشکرِ
 اسلام مالِ غنیمت سے اپنی حالتِ واسطے آنے والے معرکوں کے کم و بیش سدھار کا
 اور دوسرا فائدہ جو زیادہ لائقِ قدر تھا یہ ہوا کہ مشرکوں کی مالی قوت بٹھنے نہ پائی جسکی مد
 سے ممکن تھا کہ وہ بدویوں کو جمع کر کے مدینہ پر جلد حملہ کر سیتے۔ یہ کارروائی اُس وقت لائق
 الزام ہو سکتی جبکہ مسلمان کسی ایسے قافلہ کو لوٹ لیتے جس سے علانیہ مخالفت نہ ہوتی اور
 غارتگری سے محض مالِ مفت کالے لینا اُن کو مقصود ہوتا۔ یہ مال ایسے لوگوں کا لوٹا گیا
 جن سے کوئی معاہدہ نہ تھا عہدِ عتیق میں تو کافروں کی قوت مالی گھٹانے کے لیے
 اس سے بڑھ بڑھ کے کارروائیاں ہوئی ہیں اور بنی اسرائیل نے موسیٰ کے کہنے
 کے موافق کیا اور انھوں نے مصریوں سے روپے کے برتن اور سونے کے برتن اور
 کپڑے عاریت لیے اور خداوند نے اُن لوگوں کو مصریوں کی نگاہ میں ایسی عزت
 بخشی کہ انھوں نے انھیں عاریت دی اور انھوں نے مصریوں کو لوٹ لیا دکناب

خروج باب ۱۲ درس ۳۵ و ۳۶

خدائی لوٹ اگر لائقِ اعتراض ہو تو یہودیوں اور عیسائیوں کو پہلے اُس لوٹ کا جواب

دینا چاہیے جسکا تذکرہ اُن کی کتاب مقدس میں اب تک موجود ہے۔ ہمارے نبی کریم نے جب مکہ سے ہجرت کی تو اُس وقت حضور کے قبضہ میں مشرکان مکہ کا مال کثیر ودیعت تھا لیکن اس دیانت کو دیکھیے کہ حضور نے اپنے عزیز بھائی **علی بن ابی طالب** کو اسیلہ مکہ میں چھوڑ دیا تھا کہ بعد تشریف بری کے چند روز ٹھہر جائیں اور کل مال ودیعت کو اپنے اہتمام میں واپس کر دیں محتاج سے زیادہ محتاج مسلمان پر الزام نہیں لگایا گیا کہ وہ مشرکین مکہ کا مال و اسبابِ دینہ لے کے بھاگ گیا۔ اعتراض کرنے والے اگر انصاف پسند ہیں تو بحوالہ تاخت **زمین حارثہ** یاد دوسرے واقعات کے جو اس کے ہتھکل ہون مذہبِ اسلام پر زبانِ طعن دراز نہ کریں اور جنابِ مسیح کے اس ارشادِ ہدایت بنیاد سے سبق حاصل کریں۔ ”کیون اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہے دیکھتا ہو پھر اُس کانڑی پر جو تیری آنکھ میں ہے نظر نہیں کرتا“ (متی باب ۷ ورس ۳)

(س) پیغمبر اسلام نے محمد بن مسلمہ کو ساتھ چند جاننازدوں کے مامور کیا اور اُس نے **کعب بن الاشرف** کو دھم سے مار ڈالا پھر ابو رافع سلام بن ابی اہیق کی جان بھی سلطج کی تدبیر سے لی گئی حالانکہ ایسی کارروائیاں بزدلانہ اور ناقابلِ تحسین ہیں۔ (رج) یہ دونوں مقتول سرداران بنو نضیر سے تھے اس فرقہ یہود نے حوالی **مدینہ شریف** میں سکونت اختیار کی تھی اور اپنی حالت کو بذریعہ تجارت اور داد و ستد کے خوشگوار بنالیا تھا ہر گاہ اس بغلی گھونٹے سے بے پروائی کرنا دانشمندی سے بعید تھا اسیلہ پیغمبر علیہ السلام نے ان لوگوں سے معاہدہ اتحاد کی خواہش ظاہر کی اور اُنھوں نے

بنو نضیر کا اخراج اور اُن کے دوسروں کا قتل

بالاتفاق اقرار کر لیا کہ نہ ہم آئندہ معرکوں میں مسلمانوں کا ساتھ دین گے اور نہ ان سے مخالفت کریں گے۔ مسلمانوں نے اس معاہدہ کو غنیمت جاننا شروع کر دیا تو امینیت بدمرسان ہو گئی۔ لیکن بنو نضیر کے دل میں کھوٹ رہی۔ ہم اہل اسلام معترف ہیں کہ یہودیوں پر برتاؤ اُنکے جد اعلیٰ ابراہیم علیہ السلام کے خدا نے بڑی بڑی ہر باریاں مبدول کیں مگر افسوس ہو کہ یہ لوگ ہمیشہ بزرگان دین کو ستاتے اور خدا کے عہد کو توڑتے رہے چنانچہ عہد عتیق کے صحائف اس قوم کی بدعنوانیوں کے شاہد ہیں اور مسیح کے ساتھ ان لوگوں نے جو سلوک کیا اسکے وردناک تذکرے اناجیل اربعہ کے ناظرین کے دلوں میں اب تک چٹکیاں لیتے ہیں متی باب ۲۳ میں سلسلہ وار فریسیوں کو جو اپنے تئیں رہنمائے ملت موسوی قرار دیتے تھے ملامتیں کی گئی ہیں اور خود معجز بیان مسیح نے انکو سانپ اور سانپ کا بچہ فرمایا جس میں یہ اشارہ لطیف موجود ہو کہ یہ لوگ اسی قابل ہیں کہ انکا زہر بلا سرکل دیا جائے۔ قرآن نے بھی شوکت بھرے فقروں میں خدا کے احسانات جتلے اور اس فرقے پر بڑے بڑے الزام ناشکری کے لگائے ہیں پارہ ۷۱ کے آخرین یون ارشاد ہوا ہر لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا إِلَيْهِمْ يُحَوِّدُونَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا الغرض ان اسناد سے ظاہر ہو کہ یہودیوں کے مزاج میں ہمیشہ ایک طرح کی شورش موجود تھی جبکو وہ لوگ دینی حمیت کے ساتھ تعبیر کرتے ہوں گے لیکن اُنکے حرف اس شورش کو عناد اور تعصب کے ساتھ نامزد کرتے آئے۔ زانہ صلح میں بنی نضیر کے ساتھ

۱۲ لے پیغمبر مسلمانوں کے ساتھ سخت عداوت رکھنے والے یہود اور مشرکوں کو پاؤ گے سب لوگوں میں ۱۲

مسلمانوں نے کچھ جھگڑا نہیں کی لیکن جب بدر کی لڑائی میں مسلمان کامیاب ہوئے تو کعب
ابن الاشرف کا شعلہ حسد اُسکے سینہ پر کینہ میں بھر پک اٹھا وہ دوڑا ہوا کہ پہنچا
 مقتولان بدر پر جی کھول کے رویا پر زور مرنے پڑھے لیکن ان سب ہمدردیوں کی تہ میں
 مطلب یہی تھا کہ قریش کو مسلمانوں کی بیخ کنی پر آمادہ کرے ان سب کو تو تون کے بعد وہ
 مدینہ کو لوٹا اور اپنی شاعرانہ لیاقت کا یہ بیودہ مگر اشتعال دینے والا نکالا کہ پیغمبر علیہ السلام
 کی ہجو کرتا اور مسلمان شریف عورتوں کے ساتھ عاشقانہ مضامین کے جوڑ بند لگایا کرتا تھا
 پھر اُس سے بھی تجا و ذکر کے ایک روز پیغمبر علیہ السلام کو بہ حیلہ دعوت بلوایا مگر ارادہ یہ تھا
 کہ جلسہ دعوت میں دغا بازی کے ساتھ اظہار عداوت کرے لیکن عین وقت پر حضور کو اس
 ارادہ فاسد کی اطلاع مل گئی اور عہمان کشی کی تدبیر نامی رہی۔ پس جبہ میحان فساد کی میانگ
 نوبت پہنچ گئی تھی تو اب سولے اسکے اور کیا چارہ تھا کہ مادہ فاسد دور کیا جائے اور
 اُس چنگاری پر جس سے اندیشہ تھا کہ تمام ملک میں آگ لگ جائے پہلے ہی پانی ڈال دیا جائے
 عام طور پر **بنی نضیر** نے ابھی عہد اتحاد کو نہیں توڑا تھا لیکن اُن سے یہ توقع نہ تھی کہ اپنے
 سردار کو سکوت کے ساتھ حوالہ کر دیں گے۔ چونکہ ایک دشمن کے لیے عام خونریزی
 خلاف مصلحت تھی اس لیے یہ کارروائی پسند کی گئی کہ بنی نضیر کی وہی اُنگلی جس سے مادہ
 فاسد پھوٹ نکلا تھا کاٹ دی جائے چنانچہ جانباز بہادروں نے اُسکو اسی کے قلعہ کے اندر
 تدبیروں کی اوٹ میں مار ڈالا ایسی خونریزی عام صورتوں میں اگرچہ غیر محمود ہو مگر خاص
 حالتوں میں دور اندیشی کی سفارش کرتی ہے۔ بروایت غالب یہ واقعہ جنگ اُحد سے

پہلے گذرا اور بنی نضیر اسوقت تک اپنے عہد پر قائم رہے۔ لیکن جنگ احد میں اُن لوگوں
 نے بھانپ لیا کہ مشرکین مکہ میں اتنی سکت موجود ہو کہ اگر باب توحید کو دبا لیں پھر تو سیفان
 نے آنکھیں پھیر لیں اور چپکے چپکے دشمنوں کو وسط قلع اور قلع بنیاد اسلام کے گسانے
 لگے۔ کسی گفتگو کے لیے خود پیغمبر علیہ السلام اُن لوگوں کے محلہ میں تشریف لے گئے
 اہل محلہ نے بظاہر معزز ہمان کا خیر مقدم کیا اور آپ ایک دیوار کے پاس بٹھائے گئے
 لیکن تدبیر یہ کی گئی کہ عمر بن حشاش سفف پر جا کے سر مبارک پر پتھر کی چکی گرائے۔ فرشتے نے
 خبر دی اور حضور وہاں سے واپس چلے آئے۔ اب افضان کرو کہ بہ حالت ایسی
 بے اعتمادی کہ بنی نضیر کی سکونت دینہ کے حوالی میں کیونکر گوارا کیجاتی۔ الغرض وہ قبیلہ
 بہ الزام بد عہدی گھروں سے نکالا گیا اکثر خاندان ملک شام یعنی اپنے موروثی وطن
 کو واپس چلے گئے لیکن دو خاندان جنہیں ایک ابو الحقیق کا گھرانہ بھی تھا دینہ سے تین
 روز کی مسافت پر بمقام **خیبر** جا بسے۔ چلا ہوا سانپ **بورافع** **سلام**
 ابن ابی الحقیق بعد ترک وطن مسلمانوں کا سخت دشمن بن گیا ایک جماعت کے ساتھ کہ گیا
 قریش و غطفان اور قبائل یہود کو اس طرح بھڑکایا کہ دس ہزار آدمیوں کا جنگ جو لشکر
 مدینہ پر چڑھ آیا اُن دنوں مسلمانوں کی جماعت میں صرف تین ہزار مرد میدان تھے ایسے
 اُن لوگوں کی قوت بمقابلہ مشرکین بہت کم تھی لیکن محض خدا کے فضل سے مدینہ دشمنوں
 کے دست برد سے محفوظ رہا۔ الحاصل انھیں بدکاریوں کے نتیجہ میں البورافع کے ساتھ
 بھی وہی کارروائی کی گئی جو کعب بن الاشرف کے ساتھ عمل میں آچکی تھی۔ جس بناء میں

یہ دونوں یا اُسکے ہم شکل کارروائیاں ہوئیں اُس زمانہ میں مدافعت کا ایسی طریقہ رائج تھا اور ہر گروہ اپنے مخالفوں کے با اثر ممبروں کو کبھی کبھی ایسی ہی تدبیروں سے دفع کرتا تھا چنانچہ بعد جنگ بے کے عمیر بن وہب الحبحی تحریک سے صفوان بن امیہ کے اسیلے مدینہ آیا کہ پیغمبر علیہ السلام پر تیغ آزمائی کرے لیکن خدا نے توفیق دی کہ اُس نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ اُسکے شر سے محفوظ رہے اسطرح کے حملہ عمیق میں بھی ہوئے اور اُنکا تذکرہ کتاب مقدس میں بطور امداد غیبی کیا گیا ہے چنانچہ قاضیوں کی کتاب باب ۳ میں تحریر ہے کہ جب خدا کے رد بروہی اسرائیل گرد گڑھے میں تباہ کرنے لگے یہاں پر ہجو کو اٹھایا وہ مواب کے بادشاہ عجولن کے پاس ہدیہ لے گیا اور پھر اُسکے بیٹے میں ایک تلوار جسے چھپا کے ساتھ لے گیا تھا گھسیڑ دی۔

اب اہم بحث یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام درحقیقت خدا کی طرف سے مامور تھے کہ دنیا کو شریعت الہی سکھائیں اور اطراف عالم میں اعتقاد توحید کی برکتیں پھیلا دیں یا یہ کہ ترفع کی تمنا اور حکومت کی حرص نے آمادہ کیا تھا کہ پیغمبری کا دعویٰ کریں اور اپنے ذاتی خیالات کو جھوٹ سے خدا کی طرف منسوب کر دیں عقلاً اس بحث کا تصفیہ نظر بامور اربعہ ہو سکتا ہے۔

اولاً۔ شکل تعلیم پر نظر کی جائے کہ اُسکی کیا حالت ہے۔

ثانیاً۔ دعویہ اربوبت کا طرز عمل دیکھا جائے کیونکہ دنیا میں آدمی کی روش دیکھ کے اُسکے دلی جذبات کا پتہ لگ سکتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ تمام زندگی کا طرز عمل معتد مورخوں نے پیش نظر کر دیا ہو۔

مثال۔ اگر ممکن ہو تو اگلے صحائف کی پیشین گوئیوں سے پتہ لگایا جائے۔
البعاء۔ جو خوارق عادات و عویدار نبوت نے ظاہر کیے ہوں اُن پر
 بہ تعمق نظر کر کے اطمینان تسلی کی صورت پیدا کی جائے چنانچہ اب میں اشکال اربعہ کو
 حق پسند ناظرین کے پیش نظر لاتا ہوں۔

تعلیم محمدی

تعلیم محمدی

قبل اسکے کچھ تذکرہ اسلامی تعلیم کا بحوالہ حدیث و قرآن کے لکھا گیا ہے جو کہ
 ملاحظہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تعلیم محمدی کتنی مفید اور صلاح دینی و دنیوی پرکس تھ
 محیط ہوا اور درحقیقت موازنہ کے بعد اقرار کرنا پڑتا ہے کہ ہر چند دیگر دیان ملت نے بھی
 اعتقادی و اخلاقی مرحلے طے کیے ہیں لیکن جو موزونیت اس مدرسہ کی تعلیم میں ہے وہ دوسری
 جگہ پائی نہیں جاتی بہت بڑی اور لائق قدر تعلیم جس پر تیرہ سو برس سے اسلام غر کر رہا ہے
 متعلق توحید ذات و تقدیس صفات خالق کائنات کے ہے اور یہ ایک ایسی نورانی تعلیم ہے
 جسکی چمک اور دمکنے دشمنوں کی تند نگاہوں کو خیرہ کر دیا زبان نے ہر چند سخن پروری
 نہیں چھوڑی لیکن وہ قلوب جنہیں کچھ مادہ صلاح موجود تھا اسکی عظمت کا درپردہ
 اعتراف کرتے رہے اور اب تک کرتے جاتے ہیں۔ عیسائی مذہب نے ظہور اسلام سے
 بھی پہلے بہت بڑا فروغ حاصل کر لیا تھا اور ان دنوں دانشمندی کا مرکز یعنی خطہ یورپ
 اُسی کے حلقہ اثر میں داخل ہے لیکن مدین گذر گئیں اُن لوگوں نے توحید کا سبق فراموش کر دیا

اور تثلیث کے جوڑ بند میں اپنا قیمتی وقت رائگان کر رہے ہیں۔ سخت حیرت یہ کہ اسے
 خردمند کی انکس جو صنائع بدائع میں بے انتہا قابلیت اور بے نظیر لطافت عقلی کے جوہر
 دکھائے ہیں اعتقادی معرکوں میں کمزور پائے جاتے ہیں اور خاص وجہ انکی یہ کہ یورپ
 کے رہنے والے دنیاوی مشاغل میں اس قدر منہمک ہیں کہ انکو فلسفہ آبی پر غور کرنے کی
 کم فرصت ملتی ہو اور جو غور کرتے ہیں وہ استدلال کی جھوٹکی میں دائرہ حق سے باہر
 نکل جاتے ہیں اور تاثیرات عناصر کو اکب کی دھن میں مذہب کا مقدس دامن بھی چمکے
 ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہو چنانچہ ان دنوں دہریت کا اعتقاد کثرت کے ساتھ سرزمین
 یورپ پر پھیللا ہوا ہو اور زیادہ قروصدت فی التثلیث کا مسئلہ اندیشہ و لاتا ہو کہ کین یہ دشمن
 قوم انکار تثلیث کے ساتھ عام طور پر خالق کائنات کے وجود کا بھی انکار نہ کر جائے۔
 مذہبی معاملات میں ایشیا کے آدمی زیادہ جتتی ہیں اور ان لوگوں کو جب ممبران مشن
 اجتماع ضدین یعنی توحید و تثلیث ذات کو استدلالاً سمجھا نہیں سکتے تو یوں بات کو
 مالتے ہیں کہ اس مسئلہ کی سمجھ عقل کے بس میں نہیں صادق الایمان عیسائیوں
 پر باپ بیٹے کی مہربانی اور برکات روح کی فراوانی آخر کار اپنی حقیقت کے رمز کو کھول
 دیتی ہو لیکن مشکل یہ ہو کہ دانشمندان کو اعتقاد حقیقت قبل حل ہو جائے عقیدہ تثلیث کے
 حاصل نہیں ہو سکتا اور امید یہ دلائی جاتی ہو کہ بعد استحکام اعتقاد کے اس عقدہ کو فیضان
 الہی حل کر دیگا قَہْلُ هٰذَا لَا تَوَقَّفُ الشَّيْءَ عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ عَمَلٌ۔

(س) مسلمان بھی تو کہتے ہیں کہ خدا کی کنہ ذات اور رموز قدرت کا جاننا طاقت بشری

باہر ہو پس واعطان سیمی اگر حقیقت تثلیث کو سمجھا نہیں سکتے تو ان پر کیا الزام ہے
(ج) کسی اترک عقل کی رسائی نہ ہونا ممکن ہے لیکن خلاف عقل ضدین کا جمع ہونا حیرت
امکان سے خارج اور خداوند قادر علی المملکات کے بھی حلقہ اقتدار سے اسی طرح خارج
ہے جیسا کہ کسی شریک فی الالوہیت کا پیدا کرنا یا خود اپنے تئیں حادث بنالینا اُسکی
قدرت کا ملہ سے باہر ہے۔

کہتے ہیں کہ ہمید وحدت کی تعلیم دیتا ہے لیکن دیکھتے یہ ہیں کہ عام ہندو دس شہواوتارون
کے معتقد ہیں اور اگر ہم غیر شہواوتارون کو بھی داخل حساب کر لیں تو اُنکی تعداد چوبیس
تک پہنچ جاتی ہے الغرض ابتدائی تعلیم جو کچھ رہی ہو لیکن اعتقاد حلول اور تجزیہ تباری
نے معتقدان اتار کو مسلک توحید سے دور کر دیا ہے اور اُنکی پُرانی روایتیں عقلی محبتوں کا
مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ چند دنوں سے کچھ روشن خیال ہندو توحید کی طرف مائل ہیں اور
ہمو خوشی کے ساتھ اپنے بھائیوں کو ایسے واجب اعتقاد پر مبارکباد کہنا چاہتے ہیں لیکن
الضاف کی بات یہ ہے کہ وہ روشنی جسکی طرف ہمارے بلند نظر دوست جا رہے ہیں وہی ہے
جو کہ سے نکلی مدینہ میں بلند ہوئی اور راحت ہند کو بھی اُس نے کم و بیش بہرہ مند
کیا ہے۔

یہودیوں کا فرقہ البتہ مسلک توحید پر چل رہا ہے لیکن حسب طرح قرآن پاک خدا کی عظمتوں کو
سکھا رہا ہے وہ بات حضرت موسیٰ کی کتب اربعہ میں پائی نہیں جاتی اور اس واسطے کی
تائید میں اسی قدر کہنا کافی ہے کہ اُن کتابوں میں صرف بہ حوالہ امور عاقل عظمت باری کا

اظہار کیا گیا ہے اور عباد کی جزا و سزا کا کوئی صاف تذکرہ اُنکے اوراق میں پایا نہیں جاتا پس باوجود اقرار توحید اس مذہب کی تعلیم بھی محمدی تعلیم سے پیچھے پڑ گئی محمدی تعلیم میں بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس نے خدا کو اُن کمالات سے متصف بیان کیا ہے جسکے ساتھ خلاق عالم کی ذات کو عقلاً متصف ہونا چاہیے اسکے علاوہ ہادیان ملت کی روشنی اور اُنکے طرز عمل پر بھی کوئی ایسا الزام نہیں لگایا ہے جو شان نبوت کے خلاف ہو۔ یوں تو کسی واقعہ تاریخی کا جھٹلانا یا کسی ایسی خبر پر جو واقعات آئندہ سے تعلق رکھتی ہو تعریض کر دینا آسان ہے لیکن پھر بھی قیاس انسانی طالب حق کو ایک طرح کا اطمینان دلا سکتا ہے اور اگر غبار تعصب حاجب نہ ہو تو دشمنند آدمی کے لیے خود اپنے امتیاز سے ایک روایت کو دوسری روایت پر ترجیح دینا زیادہ دشوار نہیں ہے **مثلاً** دیکھیے کہ عیسائی مسیح علیہ السلام کو خدا کہتے ہیں مگر بعض فرقے مریمؑ کو بھی شریک فی الالوهیت باور کرتے تھے لیکن خدا کا پابند حواج انسانی بن جانا خلاف عقل اور خلاف قیاس ہے چنانچہ خداوند عالم اپنے کلام میں اسی حجت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ لَا رَسُوْلٌ ۚ قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ ۚ وَاُمُّهُ صِدِّيْقَةٌ ط كَا تَا يَا كَلِيْلُ الطَّعَامِ ط اَنْظُرْ كَيْفَ نَبِيتٍ لَّهُمْ اٰيَاتٍ تَنْظُرُ اَنْتَ يَوْفُوكُمْ ۝

لے بزمانہ سابق ملک عرب میں ایک فرقہ نصارا کا حضرت مریم کو داخل ثلثیت کرتا تھا اور انکے لیے ایک قسم کی روٹی تیار کرتا تھا مگر اب اس فرقہ کے ممبروں کا وجود پایا نہیں جاتا ۱۲
لے مریم کے بیٹے مسیح حضرت رسول تھے اُن سے پہلے اور بھی رسول گزشتے میں آئی مان خدا کی سچی بندی تھیں یہ جو فرقہ کھانا کھا یا کرتے تھے۔ اُسے بغیر دیکھو ہم اُن کے لیے کیسی واضح دلیل پیش کرتے ہیں اور وہ کہ ہر جگہ جاتے ہیں ۱۲

(پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

حضرت مسیح کو گونہ کو کیا سکھاتے تھے اُسکی قرین قیاس تشریح یوں فرمائی ہو قال
الْمَسِيحُ بَلَنِي اِسْرَآئِيْلُ الْحَبْدُ وَاللّٰهُ رَآيَنِيْ وَرَبَّكُمْ ط اِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ
بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ الثَّأْدُ وَمَا لِلظَّالِمِيْنَ
مِنْ اَصْحٰرٍ ۝ (پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

مسلمانوں اور عیسائیوں میں ذات مسیح کی بابت جو جھگڑا ہو وہ ایک روز قاضی محشر کے درپے
پیش ہوگا اور مسیح کا اظہار بھی ضرور ہو کہ لیا جائے عقل کہتی ہو کہ اُنکے اظہار کا خلاصہ ہی
ہوگا جسکا پتہ ذیل کی آیت سے ملتا ہے وَادَّ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى ابْنَ مَرْيَمَ
عَآنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَآٰلِيَّيْهِ الْهَيْئَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط قَالَ
سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ بِ حَقِّ ط اِنْ كُنْتَ قُلْتَ
فَقَدْ عَلِمْتَهُ ط تَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَلَا اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ ط اِنَّكَ اَنْتَ

۱ مسیح نے بنی اسرائیل سے کہا کہ خدا کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا پروردگار ہو اور کچھ شک نہیں کہ جو کوئی
اللہ کے ساتھ دوسروں کو شریک کرے اُسپر اسکی طرف سے جنت حرام ہو اور ایسے شخص کا ٹھکانا دوزخ
میں ہو اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہو ۱۲

۲ اور جب اے عیسیٰ بن مریم سے پوچھے گا کہ کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھکو اور میری
والدہ کو سواے خدا کے دو معبود بناؤ تو وہ عرض کریں گے کہ تیری ذات پاک ہو میں کیوں ایسی
کہتا جسکا مجھکو حق نہیں ہو میں نے اگر ایسا کہا ہوگا تو مجھکو صرف یہ معلوم ہوگا کہ کیونکہ تو میرے
دل کی بات جانتا ہو اور میں تیرے راز کو نہیں جانتا غیب کی باتوں کو بے شک تو ہی
خوب جانتا ہو ۱۲

(پارہ ۷ - ۷ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۶)

اب الصاف پسند ذی شعور غور کرین کہ یہ باتیں دل نشین ہیں یا وہ روایتیں جنکی نسبت حواریوں کی طرف کی گئی ہے۔ مسلمان مسیح کو یا اُن اوتاروں کو جنکی پرستش مہندہ کرتے ہیں خدا یا خدا کی خدائی میں شریک تسلیم نہیں کرتے لیکن برگزیدہ تعلیم نے اُن کو سکھایا ہے کہ انبیاء بنی اسرائیل اور جملہ انبیاء اُن کے ساتھ جنھیں درحقیقت خدا نے واسطہ ہدایت خلق کے مامور کیا تھا معتقدانہ نیاز مندی برہیں۔ **تَقُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ اِلَىٰ اٰبٰرِهَمَ وَلَا اِسْمٰعٰلَ وَلَا اِسْحٰقَ وَلَا يَعْقُوبَ وَلَا اِسْبٰطَ وَمَا اُوْتِيَ مُوسٰی وَعِيسٰی وَمَا اٰتٰی نَبِیِّیْنٍ مِّنْ دُبُرِهِمْ لَا نَفَرِقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَكُمْ مُّسْلِمُوْنَ** ۵ (پارہ ۱ - سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

اس سے زیادہ اور کیا مہذب روش اعتقاد کی ہو سکتی ہے اور اُس سے بڑھ کے عمدہ کو نہ اسکا کلمہ حق ہے جو خدا اور خدا کے مقبول بندوں کے حق میں کہا جاسکے۔ مسلمانوں کا فرقہ باشتنا ہے چند اور نبیوں کا (صلوات اللہ علیہم اجمعین) نام و نشان بتا نہیں سکتا لیکن بے تفریق نسل اور ملک کے ان سب بزرگوں کی عظمت کرنا اُسکے دینی فرائض میں داخل ہے۔ بہت بڑی قوی دلیل جس سے تعلیم محمدی کی راست بازی ثابت ہے۔

مسلمانوں کو کہ ہم اس پر اور جو ہم پر و ابراہیم واسمعیل واسحاق و یعقوب اور اولاد یعقوب

اُمّہ اور جو کچھ موسیٰ و عیسیٰ کو دیا گیا اور جو اور نبیوں کو خدا نے عطا کیا ایمان لائے ہم اُن لوگوں میں کوئی

تفریق نہیں کرتے اور ہم خدا کے فرمان بردار ہیں - ۱۲

یہ ہو کہ ہومانہ بعثت احمدی دنیا میں شرک فی اللہ ہست کا مادہ پختہ ہو گیا تھا مشرکین عرب کی طبیعتوں سے اس فاسد مادہ نے خاص مناسبت پیدا کر لی تھی اور عیسائیوں کو بھی اصرار تھا کہ خداوند عالم جسمانی صورت میں ظہور کر سکتا ہے پس اگر بانی اسلام کی یہ غرض ہوتی کہ ذاتی یا قومی فوائد کے لیے اپنے تئیں نمایاں کریں تو ان کے لیے یہ دعویٰ زیادہ آسان تھا کہ خدا یا خدا کے ایک حصہ نے ان کے قالب میں حلول کیا ہے اور وہ بھی خدا کے دوسرے بیٹے ہیں۔

ادنیٰ درجہ کا بیان جو مشرکین کی دلچسپی کو اپنی طرف مائل کر لیتا یہ تھا کہ ان کے کسی منہض خدا نے ایسے اوتار لیا ہے کہ اپنے پوجاریوں کو دنیا کے جاہ و جلال سے بہرہ مند کر دے لیکن اُس ذات پاک نے یہ کچھ نہیں کہا اور تمام عمر ہی کوشش میں بسر ہوئی کہ خدا کے بندے پروردگار کی عظمت اُسکی شان کے موافق کریں نعیم دنیا کو حقیر جانیں اور عبادات و اخلاق کی وہ پاکیزہ روش اختیار کریں جسکے نتیجہ میں نجات اخروی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہو۔

بادشاہوں کے سفیر ان کے بندگان خاص سے چنے جاتے ہیں ایسے قرین قیاس نہیں ہو کہ تمام عالم کا بادشاہ ایسے آدمی کو واسطے ادائے رسالت کے منتخب کرتا جسکی صداقت اور جسکی وفاداری لائق اعتماد کے نہوتی پس پیغمبر علیہ السلام نے جو کچھ بیان اس خصوص میں فرمایا ہے کہ وہ مقبول بارگاہِ صمدیت تھے یہ بیان ان کا بغرض خود ستائی کے نہ تھا بلکہ ایک واقعی بیان تھا جس سے تصدیق اُنکے

رتبہ رسالت کی ہوتی تھی۔ اس دعویٰ کی تائید میں کہ خدا کے برگزیدہ نبی نے اپنے
 آقا کے پیام کو بلا کم و کاست پہنچا دیا میں چند قرآنی آیتوں کا حوالہ دیتا ہوں جس
 عام راستی اور راست بازی کی جھلک دوست و دشمن دونوں مشاہدہ کر سکتے ہیں
 اور پھر یہ عقیدہ دل نشین ہو جاتا ہے کہ پیغام لانے والے کو کسی قسم کی بیجانائش مقصود
 نہ تھی ورنہ وہ ایسی روایتیں خدا کی طرف منسوب کیوں کرتے جن سے انکی ذاتی
 بے احتیاری آشکارا ہوتی ہے۔ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ الْوَحْيُ
 إِنَّمَا كُنْتُ لَكُمْ رَسُولًا مِّثْلُكُمْ فَخُذُوا حِذْرًا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ
 مُنْجَبِينَ (پارہ ۱۶- سورۃ الکہف - رکوع ۱۲)
 قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ طَوْفًا لَّكَ مَا تَعْلَمُ
 الْغَيْبُ لَا سْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَبِيرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوْءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ
 وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (پارہ ۹- سورۃ الاعراف - رکوع ۲۳)

۱۷ لے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ مثل تمھارے میں بھی آدمی ہوں اتنا فرق ہے کہ مجھ پر خدا کی وحی اترتی ہے
 مگر تمھارا سجدہ دخلے واحد ہے پس جبکہ خدا سے ملنے کی آرزو ہو وہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار
 کی عبادت میں کسی دوسرے کو شریک نہ کرے ۱۲

۱۸ لے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ میں خود اپنے فائدہ و نقصان پر اختیار نہیں رکھتا اللہ جانتا ہے
 کہتا ہے اگر میں غیب کی باتیں جانتا تو بہت فائدے حاصل کر لیتا اور جھکو کوئی گزند نہ پہنچتا۔ میں اور کچھ نہیں
 ہوں صرف اُن لوگوں کو جو ایمان لانا چاہتے ہیں خدا کے غضب سے ڈر لے والے
 اچھا اسکی رحمت کی خوشخبری سننے والا ہوں ۱۲

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا
أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مَلَكٌ ۚ إِنَّا تَبِعُوا مَا يُؤْتَىٰ إِلَىٰ سَوْدٍ مُّسَلٍّ
يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ (پارہ ۷-۷)

سورۃ الانعام - رکوع ۵

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۚ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيبَنِي مِنَ
اللَّهِ أَحَدٌ ۚ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ (پارہ ۲۹-۲۹ سورہ جن - رکوع ۴)
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ
فَالَهُمْ ظُلُمَاتٌ ۝ (پارہ ۲-۲ سورہ آل عمران - رکوع ۱۳)

اسی طرح کی اور بھی آیتیں قرآن میں موجود ہیں اور ایسی حدیثیں بہ کثرت روایت
کی گئی ہیں جن میں پیغمبر علیہ السلام نے عظمت و جلال باری کے روبرو اپنی خاکسائی
اور تضرع و زاری کا اظہار کیا ہے۔ یہ لمحہ جھوٹے آدمی کا نہیں ہو سکتا اور یہ عقل باور کرتی تو

۱۔ اے پیغمبر لوگوں سے کہدو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں
یا میں غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ میں تم سے کہتا کہ میں فرشتہ ہوں میں تو وہی روش اختیار
کرتا ہوں جسکا حکم اللہ کی طرف سے ملتا ہے۔ اُن لوگوں سے پوچھو کہ اندھا اور جسکو سوچ پر نہ مانتا کیا
دونوں برابر ہیں کیا تم لوگ سوچتے نہیں ۱۲

۲۔ اے پیغمبر لوگوں کو سمجھا دو کہ تمہارے نفع نقصان پر محکوم اختیار نہیں ہے یہ بھی کہدو کہ خدا کے
غضب سے محکوم کوئی بچا نہیں سکتا اور نہ اس کے سولے محکومین ٹھکانا مل سکتا ۱۲

۳۔ اے پیغمبر تمہارا کچھ اختیار نہیں ہے خدا چاہے تو اُن پر رحم کرے یا اس بنیاد پر کہ وہ
لوگ زیادتی کرتے ہیں اُن کو سزا دے ۱۲

کہ جس شخص کو خدا کا اعتقاد نہ ہو یا خدا کے مواخذہ سے نظر ہو وہ بلا ضرورت اپنے معقدوں
 کے حلقہ میں اسطرح کی بیجا رنگی ظاہر کر چکا چور دن کو جب کسی خزانہ پر دست رس ملتا ہو
 تو وہ انٹرفیون کو چھوڑ کے پیسوں سے جیب نہیں بھرتے ایسے ہم کیونکر قیاس کریں کہ بانی
 اسلام نے خود غرضی کے جوش میں گریبان نبوت پر زور آزمائیاں کیں اور دامن
 الوہیت کو بالکل محفوظ چھوڑ دیا۔ (س) دعوی الوہیت کے ساتھ ضرورت
 پڑتی کہ غیب کی باتیں بتائی جائیں اور غیر معمولی برکتیں آسمان سے اتاری جائیں
 اور ہر گاہ یہ کارروائیاں بانی اسلام کے اختیار سے باہر تھیں ایسے دعوی نبوت پر
 قناعت کر لینا اپنے حق میں مفید سمجھ لیا تھا۔ (ج) غیب کی باتوں کا اپنی قوت سے
 جانتا اور بات ہو اور خدا کے بتانے سے اخبار بالغیب کرنا دوسری بات ہے مسلمانوں
 کا فرقہ باور کرتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے بذریعہ وحی والہام کے بہت پیشین گوئیاں
 کیں اور وہ سب صحیح ترین اور اسطرح سیکڑوں معجزات کی نسبت وہ اپنے نبی کی طرف
 کرتا ہے ایسے ان کرامتوں کا اپنے تئیں فاعل مختار قرار دینا پیغمبر اسلام کے لیے دشوار
 نہ تھا۔ ہاں جو فرمائشیں کیجاتیں ان سب کا پورا کرنا ضرور غیر ممکن تھا لیکن اُس کے
 مال فیئے کا بہت اچھا حیلہ یہ تھا کہ ہماری ازلی حکمت اسوقت ایسی قدرت دکھانے کی
 مقتضی نہیں ہے پھر جھوٹے مدعی کو جھوٹے گواہ دنیا میں مل ہی جاتے ہیں چنانچہ اسی
 حجت سے غیر مسلم گروہ ہمارے پیغمبر کی معجزات کا روائیوں سے انکار کرتا ہے اور
 انکی روائیوں کی صداقت پر اعتماد نہیں کرتا ایسے کیا مشکل بات تھی کہ مردوں کو جلانے

اور اندھوں کو بنیاد کرنے یہاں تک کہ آسمان سے سونا چاندی برس آنے کے چند گواہ ہم پہنچائے جاتے اور پھر کچھ تدبیروں سے اور کچھ بزرگ شمشیر محمد اللہ یا محمد ابن اللہ کا نقارہ اطراف عالم میں بجا دیا جاتا۔ (س) غرض یہ تھی کہ کوئی انوکھی بات نکالی جائے تاکہ جدت پسند طبیعتیں اس کی طرف متوجہ ہوں اسی لیے عیسائیوں کی سی حکایتیں بیان کرنا مفید نہ تھا (ج) اگر ایسا بھی خیال ہوتا تو بحفاظت اپنے اعزاز کے زیادہ تر مناسب تدبیر یہ تھی کہ مسیح کی الوہیت اور نبوت دونوں کا انکار کر دیا جاتا اور یوں کہا جاتا کہ ہر گاہ دین مسیحی نے استحقاق الوہیت پر سچا حملہ کیا اور اُس حملہ میں کامیاب ہو چلا ہے اس لیے اپنے حقوق کی حفاظت کو خود خداوند عالم عرش معلیٰ سے اُتر آیا ہو۔ (س) دعویٰ الوہیت کی سخت مخالفت یہودیوں کی طرف سے منظون تھی اس لیے بانی اسلام نے وہ پالیسی اختیار نہیں کی۔ (ج) دعویٰ نبوت کے ساتھ بھی یہودیوں کا وہی اختلاف متوقع تھا جو دعویٰ الوہیت کی صورت میں منظون تھا اس لیے قیاس سے باہر ہو کہ محض باندشہ مخالفت یہود کے اتنا بڑا معرزد دعویٰ ترک کر دیا گیا ہو۔ (س) دنیا میں اس سے عوارض و ماضی کا وجود ہر جنگی تحریک سے انسان اپنے تئیں خدا رسیدہ خواہ کسی ملک کا بادشاہ باور کر لیتا ہے اس لیے ممکن ہے کہ بانی اسلام کے دماغ میں خیال نبوت جم گیا ہو اور اُسی جو ش میں عرفانی باتیں کرتے رہے ہوں۔ (ج) اولاً یہ احتمال دیگر مدعیان نبوت کی نسبت بھی گنجائش پذیر ہے اور اُن کے توابع اپنے نبی کی حالتِ بگانی

جس طرح عارضہ مایخولیا سے پاک ثابت کرین اس طرح ذات ستودہ صفات محمدی بھی
ایسے عوارض سے پاک ثابت کیجا سکتی ہے۔ ثانیاً اسلامی تعلیم جیسا کہ ہم نے قبل
اسکے بیان کیا مصالح عقلی پر مبنی ہے اور اس کو سن کے کوئی عقلمند نہیں کہہ سکتا کہ یہ عمدہ
بنیاد اس شخص نے ڈالی ہے جس کا دماغ صحیح نہ تھا بلکہ ہر انصاف پسند اقرار کرے گا کہ ایسے
حکیمانہ اصول کے بتانے والے کی نسبت کسی عارضہ دماغی کا الزام وہی شخص لگا سکتا ہے
جو خود دیوانہ ہو یا اس کے دماغ پر تعصب کا فالج اس طرح گرا ہو کہ انصاف کی قوت عقل
کی طاقت کلیتہً زائل ہو گئی ہو۔

طرز عمل

طرز عمل

زمانہ طفولیت سے اس وقت تک کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنے تئیں خدا کا
رسول ظاہر کیا ان پر دوست دشمن کسی نے ایسے فعل کا الزام نہیں لگایا جو صداقت
و دیانت یا عام شرفانہ روش کے خلاف ہو بلکہ زمانہ جاہلیت میں آپ کو سب لوگ ابن
کے لقب سے یاد کرتے تھے اور ربیع ابن خثیم سے روایت ہے کہ اس تاریک
دور کے نسخا صمیم حضور کو اس لیے منتخب کیا کرتے تھے کہ ان کا باہمی جھگڑا چکا دین
ایسے جب قریش مجلس شورہ میں دعوی رسالت کے متعلق بحث کر رہے تھے تو نصر
ابن الحارث نے اپنی یہ مقول لے ظاہر کی کہ اگر کہیں میں محمد تم کو گون میں سے
دیا وہ متدین اور استبدان سمجھے جاتے تھے جب بڑھاپا آچلا تو ان پر سحر کا الزام لگایا

میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ وہ ساحر نہیں ہیں۔ ابوجہل کی عداوت اسلام کے ساتھ
شہور ہو رہی تھی آپ کی صداقت کا معترف تھا اور ایک مرتبہ اُس نے صاف کہہ دیا کہ میں
تم کو چھوٹا نہیں کہتا لیکن جو پیام خدا کے نام سے لائے ہو اُسکو جھٹلاتا ہوں چنانچہ اگر یہ
فَاتَهُمْ لَا يَكْفُرُونَ لَكَ وَ لَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَخْتَفُونَ ۝ ۵
(پارہ ۷۔ سورۃ الانعام۔ رکوع ۴) میں اسی بیان کی طرف اشارہ کیا گیا۔

بزرگان قریش ہمیشہ آپ کو عنادت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور حضور نے بھی
کسی موقع میں اپنے ذاتی معاملات کے متعلق انکی دل آزاری نہیں کی لیکن خدا کا پیام
پہنچانا فرائض منصبی میں داخل تھا جب وہ پیغام پہنچایا گیا اور معبودان باطل کی
تردید کی گئی اور ان کے پوجاریوں کی تحقیر تو اسوقت اہل مکہ دشمن جان اور ہونا وہاں
آبرو بن بیٹھے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ عتبہ و عقیلہ بن عبدالمطلب کے برادر
عمزہ و جحکو و امادہ کی قربت بھی حاصل تھی ایسے برہم ہوئے کہ عالی نژاد نیک نہاد
پیغمبر کو جو ان معاملات میں محض بے گناہ تھے طلاق دیدیا اور کجخت عتبہ نے
تو یہاں تک بدتمیزی اختیار کی کہ چہرہ مبارک پر جسکی تعظیم سپر اخلاق واجب تھی تھوک
بھی دیا۔ ان حکایتوں سے قیاس کرنا چاہیے کہ غیروں کی شورش کس حد تک تھی
گر گئی ہوگی لیکن پیغمبر علیہ السلام استقلال کے ساتھ خدمت متعلقہ کو انجام دیتے رہے
اور رفتہ رفتہ ایک مختصر جماعت انکے معتقدوں کی کھڑی ہو گئی۔ ان دنوں قبائل عرب

۱۔ انکو نہیں جھٹلاتے بلکہ ظالم اسکی نشانیوں کا انکار کرتے ہیں ۱۲

اتحاد قومی کے شیدائی تھے اور یہی اتحاد ملک میں اُنکے اعزاز کا ذریعہ اور حفظ جان مال کا کفیل تھا۔ دانشمندان قریش نے چاہا کہ جو تخم نفاق بھوٹ نکلا ہو اسکو ٹھنڈے دین اور بقوت مصالحت جرطے اُٹھیر ڈالیں چنانچہ سربراہ آوردہ مشائخ ابوطالب کے گھر آئے اور خود ابوطالب نے بھی اپنے عزیز بھتیجے سے سفارش کی کہ سرداران قوم کے ساتھ بلا میسٹیں آئیں اور موجودہ رنجشوں کو رفع کر لیں الغرض آنے والوں نے پہلے اُس منادی کی شکایت کی جو بحوالہ رسالت کیجاتی تھی اور پھر ہمدردی کے لہجہ میں شکیلین مصالحت کی پیش کیں۔ اگرچہ آپ کو مال کی ہوس ہو تو ہملوگ ایسی مالی مدد دین کہ آپ تمام قبیلہ میں بٹے مالدار شمار کیے جائیں اور اگر سرداری کی تمنا ہو تو ہم آپ کو اپنا سردار بنالیں اور جملہ معاملات قومی کا فیصلہ آپ ہی کی تجویز سے ہو کرے اور ان دنوں سے برطہ کے اگر بادشاہی کا حوصلہ ہو تو ہم سب حاضر ہیں کہ گردن اطاعت خم کرین اور آپ کو اپنا بادشاہ تسلیم کر لیں۔ اگلے زمانے میں جیسا کہ انا جیل اربعہ سے بھی بتا چلتا ہوں دنیا کے خیال میں سایہ اور سایہ کا اعتقاد راسخ تھا اسیلے اُن لوگوں نے آخر میں یہ بھی کہ سنایا کہ اگر اس قسم کی کوئی شکایت عارض ہو تو ہم لوگ دل کھول کے اپنا مال خرچ کرین اور جہاں تک ممکن ہو رفع شکایت کی تدبیریں عمل میں لائیں۔ مبتلاے مصیبت کو یہ کلمات ہمدردی لُبھانے والے تھے لیکن طالب رضائے حق نے نہ اپنے مرنے چچا کی پروا کی اور نہ سرداران قریش کی مروت نے اُن کو مغلوب کیا اسیلے جواب میں

صاف کہدیا کہ میں خدا کی طرف سے مامور بالرسالت ہوں اگر تم لوگ میری ہدایت کو قبول کر لو تو دین و دنیا میں بہرہ مند ہو گے اور اگر نہ قبول کرو تو میں اپنی حالت پر اُسوقت تک صبر کروں گا کہ وہ ہمارا اور تمہارا فیصلہ کر دے پس کیا عقل میں یہ بات آتی ہے کہ کوئی دنیا دار اس بے خطر کامیابی کو چھوڑ دیتا اور مومنوں کی امید کے بھروسہ پر اپنی جان و آبرو کو خطرہ میں ڈالت۔

خداوند عالم نے دنیا میں طرح طرح کی ضرورتیں اور نعمتیں پیدا کی ہیں ضرورتیں تقاضا کرتی ہیں اور ہر ایک فی روح اپنے حوصلہ کے موافق نعمتوں کی جستجو کرتا ہے لیکن قانع طبعیتوں کو ایک حد پر پہنچ کر سکون ہو جاتا ہے اور حریص دنیا داروں کی عمریں اُسی دوا دوش میں کٹ جاتی ہیں اور تادم مرگ میدان طلب میں اُن کو فتنہ رانہیں آتا ان ضرورتوں میں خواہش طعام سب پر مقدم ہے اُسکی دھن میں تمامی جاندار مبتلا دیکھے جاتے ہیں اور اُسکے شوق میں بسا اوقات انسان ناکردنی افعال کا ارتکاب کر گزرتا ہے۔ کارگاہ عالم میں ہر چند شاہ و گداسب کے سب پیٹ کے بندے ہیں لیکن محدودے چند فرشتہ خصال برہنگوں نے اس بشری ضرورت کی برائے نام اعطائے کی ہے اور گرنگی کی دہکتی ہوئی آگ کو انکے قناعت نے دھیمہ کر لیا ہے پیغمبر علیہ السلام باوجود اس مرتبہ عالی کے جو ایک بادشاہ کو اپنے ملک میں اور کسی پیشواے ملت کو اپنے معتقدوں کے حلقہ میں حاصل رہتا ہے اس ضروری آسائش کی بھی پروا نہیں کرتے تھے لذیذ اقسام طعام کا تو کیا ذکر نان جو میں سے بھی ہر روز سیری کا موقع نہیں ملتا

اور اہل بیت نبوت کی متواتر آئین فاقون کی رحمت میں کٹ جاتیں۔ کبھی کبھی ایسا بھی اتفاق پیش آیا کہ جینے بھر کھجورون پر فضاغت کرنی پڑی اور ایک دن بھی روٹیوں کا خشک ٹکڑا میسر نہیں ہوا۔ **ترمذی** نے ابو ہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ مطلب تحریر کیا جاتا ہے۔ سخت گرمی کے دنوں میں رسول اللہ خانہ مبارک سے باہر تشریف لائے ابو بکر و عمرؓ بھی راہ میں مل گئے اور بطریق استفسار عرض کیا کہ اس دھوپ میں یہ تقاضاے شدت گرمی کیسے ہلکے گھر سے باہر نکلے ہیں حضورؐ نے فرمایا کہ میری بھی یہی حالت ہے الغرض یہ تینوں بزرگ **ابوالمیثم** ایک انصاری کے گھر تشریف لے گئے جس کے قبضہ میں بہ کثرت کھجور کے درخت اور بکریاں تھیں چنانچہ اتفاق سے غیر حاضر تھا لیکن کچھ دیر کے بعد آب شیرین لے ہوئے واپس آیا خوش نصیب میزبان نے معزز مہمانوں کی تشریف آوری پر خدا کا شکر کیا اور اپنے نخلستان کی کچھ کھجوریں پیش کیں اور پھر گوشت اور روٹیاں حاضر لایا حضرت نے ایک وٹی اور کچھ گوشت انصاری کے حوالہ کر کے فرمایا کہ فاطمہ کے پاس پہنچا دو کیونکہ اُن کو کئی دن سے کھانا میسر نہیں ہوا ہے اُس کے بعد ہمراہیوں کے ساتھ کھانا نوش فرمایا کھجوریں کھائیں بعد سیری و سیرانی کے ہمراہیوں سے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ گھر سے بھوکے نکلے اور دُپ سے پہلے اس نعمت سے بہرہ مند ہوئے قسم ہے اُس ذات پاک کی جس کی قدرت میں میری جان ہو قیامت کے دن تم لوگوں سے اس نعمت کا حساب ہوگا۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ رزق کی تنگی کس حد تک پہنچ گئی تھی لیکن جب معمولی سامان فراہم ہو جاتا تو

اُسکو بھی نعمت ہے اُسی سے شمار کرتے اور اختصار کا روبا راندیشہ حساب سے سب کو دین
 نہ کرتا۔ شروع زمانہ ہجرت میں تو بہت سخت مصیبتوں کا سامنا رہا کچھ دنوں کے بعد فی الجملہ
 سہولت پیدا ہوئی لیکن معتد روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فقر و فاقہ کا سلسلہ آخر عمر تک
 تک برقرار رہا چنانچہ **امام مسلم** عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں کہ تین دن برابر
 رسول خدا نے کبھی شکم سپر ہو کر کھانا نہیں کھایا اور یہی حالت اُس وقت تک رہی کہ سفر
 آخرت پیش آگیا۔ اہم المومنین فرماتی ہیں کہ حضور کو ایک دن گرسنہ دیکھ کے میں
 رو پڑی اور عرض کیا کہ میری جان آپ پر فدا ہو گا ش آپ کو اتنا حصہ دنیا کا ملتا جو موت
 طعام کو کافی ہوتا جواب میں ارشاد ہوا کہ لے عائشہ دنیا کو مجھ سے کیا واسطہ ہے میرے
 برادران حوصلہ مند رسولوں نے اس سے زیادہ مصیبتوں پر صبر کیا اور پروردگار کی
 حضور میں پہونچ کر سرفرازیان حاصل کیں مجھے شرم آتی ہے کہ معاش دنیا میں وسعت
 حاصل ہوا در مراتب آخرت میں اُن لوگوں سے کچھ بجاؤں مجھ کو تو ان آسائشوں سے
 زیادہ مرغوب یہی ہے کہ اپنے بھائیوں اور دوستوں سے بجاؤں۔ صدیقہ فرماتی ہیں
 کہ اس گفتگو کو صرف ایک ہی ہینہ گزرا تھا کہ جناب رسالت آپ نے وفات فرمائی۔
 کھانے کے بعد انسان کپڑوں کی طرف اپنی توجہ مبذول کرتا ہے لیکن بغیر علیہ السلام
 نے آخر عمر تک پیوند تکے ہوئے کپڑوں کا استعمال فرمایا چنانچہ **بخاری** اور **مسلم**
 دونوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ عائشہ صدیقہ نے اُن کو پیوند
 لگی چادر اور موٹے کپڑے کا تہ بند دکھایا اور ظاہر کیا کہ ہنگام قبض روح یہی دونوں

کپڑے جسد مبارک پر تھے۔ یہ عفت آب بی بی ازواج موجودہ میں رسول اللہ کو زیادہ عزیز تھیں لیکن اُنکے گھر میں کپڑے کا چھونا خواہ مکہ نہ تھا چرٹے کی تو شک اور چرٹے کا تکیہ جتین خرے کی چھال بھری تھی ہمارے آقاؐ کے استعمال میں ہاکیا ناظرین تعجب کریں گے کہ خطہ عرب قبضہ میں تھا مال غنیمت کی بھی فراوانی ہو چلی تھی ایسی حالت میں پیشوائے امت کو مصیبتیں کیوں جھیلنی پڑتی تھیں اسلئے حقیقت حال بیان کی جاتی ہے کہ جو آمدنی آتی وہ عام حالتوں میں بلا توقف غربا اور مساکین اور دیگر ارباب استحقاق پر تقسیم کر دی جاتی اور خاص اپنی ضرورتوں کے لیے کوئی سرمایہ جو آئندہ کام آئے بچایا نہیں جاتا تھا چنانچہ **ترمذی** نے **السنن** سے روایت کی ہے کہ رسول خدا کوئی چیز کل کے لیے اٹھانیں نہ کہتے تھے۔

بہت بڑی بات جو دنیا طلبوں میں ہونیں سکتی یہ تھی کہ فراخ دستی کے دنوں میں بھی نبی کریم اپنوں کی ضرورتوں پر غیروں کی ضرورت کو ترجیح دیتے اور معاملات منصبی میں جوش قربت اپنا اثر نہیں دکھاتا چنانچہ **علاء رضی اللہ عنہ** فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دن **فاطمہ زہرا** سے کہا کہ آکبشی سے مین تنگ آگیا ہوں تمھارے باپ کے پاس قیدی آئے ہیں اُن سے کسی خادم کی درخواست کرو ورنہ دیدہ مصطفویؐ نے فرمایا کہ میرے ہاتھ میں بھی آنا گوندھتے گوندھتے چھالے پڑ گئے ہیں۔ الغرض آپ پر بزرگوار کی خدمت میں حاضر ہوئیں شفیق باپ نے پوچھا کہ بیٹی کیسے آئی ہو عرض کیا

سلام کو لیکن باقضاے حیاصل غرض کو گدازش نہ کر سکیں اور گھر کو لوٹ آئیں۔ احتیاج
 بڑی چیز جو اُس نے مجبور کیا اور یہ مقدس دن و شو ساتھ گئے اور ضرورتوں کو عرض کر کے
 انجام مرام کی خوشگاری کی لیکن خدائے بے نیاز کے رسول نے صاف جواب دیا
 کہ اہل صفہ مسکینوں کی ایک جماعت تھی، فاقے کرتے ہیں اور سیرپاس کوئی سامان
 نہیں ہو کہ اُنکا چارہ کار کروں اسلئے میں تمکو خادم نہیں دے سکتا بلکہ ان قیدیوں کا
 زرخشن حاصل کر کے اُن مسکینوں کے نفقہ میں دوں گا الغرض دونوں بزرگ زیدہ حسنہ
 واپس چلے گئے اور ایک ایسی چادر اُٹھ کے پڑے جو سر اور پاؤں دونوں کو بوقت
 واحد چھپا نہیں سکتی تھی کچھ دیر کے بعد جناب سالتماب خود تشریف لائے اور ان عزیزوں
 سے پوچھا کہ کیا میں تمکو ایسی چیز نہ بتا دوں جو اُس سے بہتر ہو جسکی تم لوگوں نے درخواست
 کی تھی پاک نژاد فرزندوں نے اثبات میں جواب دیا اور رہنمائے عالم نے انکو ایک وظیفہ
 بتا دیا جسکا ورد ایک ہزار و نوسٹمان کرتے ہیں۔

سائلوں کے ساتھ تعمیل حکم و اَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَهْزَأْ بِآپ اسطرح کا تحمل کرتے
 جو اہل دنیا کی طاقت سے باہر ہو۔ **نقل** ہو کہ ایک مرتبہ بدوی سائلوں نے حضور
 کو گھیر لیا اور اسطرح پلٹے کہ ردائے مبارک کو کھیچ لے گئے پھر بھی آپ رنجیدہ نہیں
 ہوئے اور فرمایا کہ میری چادر تو دید و اور باور کر کہ اگر ان جھاڑیوں کی تعداد کے
 برابر میرے پاس چار پائے ہوتے تو میں تم لوگوں کو بانٹ دیتا اور تم لوگ جھکنا بخیل
 جھوٹا اور نامرد بناتے۔ اس سے بھی زیادہ دوسرے موقع میں شانِ اَشْک

لَعَلَّ خَلْقٍ عَظِيمٍ ظاہر فرمائی۔ صحیحین میں اس خادم رسول اللہ سے مروی ہے کہ حضور حاشیہ دار چادر اوٹھے تھے ایک بدوی نے چادر کو اس زور سے جھٹکا دیا کہ آپ اسکے پاس جا پڑے اور شانہ مبارک پر حاشیہ چادر کا نشان اُبھر آیا اس حشیانہ حرکت کے بعد بدوی نے عرض کیا کہ اے محمد خدا کے مال سے کچھ مجھ کو دلا دو آپ مہنس پڑے اور سائل کو کچھ دلا دیا۔

علمائے اسلام نے بڑی جستجو اور تحقیق سے اخلاق محمدی کے بیان میں بڑی بڑی کتابیں تحریر کی ہیں جسکا جی چاہے اُنکا مطالعہ کرے، مگر بالاختصار جو چند اوقات تحریر کیے ہیں اُنکو دیکھ کے ہر حق پسند اقرار کر لے گا کہ بانی اسلام طالب دنیا نہ تھے بلکہ اُن راست بازوں سے بھی چند قدم آگے تھے جسکا انتخاب عہد عتیق میں واسطہ خدا رسالت کے ہوا تھا۔ (س) یہ باتیں جو کئی گئیں سننے کے لیے خوش آہنگ ضرور ہیں لیکن اُنکی روایت تو صرف مسلمانوں نے کی ہے اسلئے روایتوں کی صداقت شبہ ہے (ج) انصاف پسندی وقت سوال کو پسند کرتی ہے لیکن اُسکا یہ جواب زیادہ تر بات ہے کہ دوسری قوموں نے اُس زمانہ کے واقعات تحریر نہیں کیے جن سے ان بیانات کی تردید ہو۔ عام طور پر واقعات مندرجہ تاریخ کی جانچ عقل اور قیاس سے ہوتی ہے اور دشمنانہ ناظرین طرزیان کو دیکھ کے افراط و تفریط کا اندازہ کر لیتے ہیں ہتھ جو کچھ بیان کیا وہ کسی ایک راوی کا مسلسل بیان نہیں ہے بلکہ مختلف شہادتوں کا خلاصہ اخذ کر کے ایک مختصر سلسلہ کھڑا کر لیا گیا ہے اگر یہ راوی جھوٹے ہوتے تو اُن کا بیان مسلسل ہوتا

اور اُن بیانات میں ایسا مبالغہ دیکھا جاتا جسکے قبول کرنے سے عقل انکار کرتی یا یہ کہ ایک بیان سے دوسرے کی تردید ہوتی بڑا قرینہ صحت کا یہ ہے کہ ہزاروں آدمی بانی اسلام کی پیروی میں سرکفٹ ہے ترک وطن کیا مصیبتیں بھیلین اور اُن لوگوں میں اکثر وہ کی لائف کو ارباب تاریخ نے زاہدانہ بیان کیا ہے پس اگر پیغمبر علیہ السلام کا میلان دنیا کی طرف ہو یا انکی کارروائیوں میں خود غرضی شامل ہوتی تو سخت مزاج عرب انکی تعلیم کا ایسا اثر قبول نہ کرتے اور اُسکے بدولت زاہدون کی جماعت جسکے پیرواب بھی جا بجا موجود ہیں کھڑی نہوتی تب مبالغہ کے لیے دوسرے طور پر میدان بہت وسیع تھا کہ پیغمبر خدا کے پاس سوئے چاندی کے طبق میں ہشتی کھانے آتے تھے آسمانی کپڑے آپ کے زیبین رہتے لیکن اُن پر انھیں لوگوں کی نگاہیں پڑتیں جو سچے ایماندار تھے مگر صحیح حدیثوں میں جو بیانات متعلق طریق تمدن کیے گئے ہیں اُنہیں اس طرح کا مبالغہ نہیں ہوا اور عنوان بیان کے دیتا ہے کہ یہ بیانات بغیر کسی بندش کے بطور تذکرہ کیے گئے ہیں۔ ہندو، یودیون اور عیسائی کے یہاں جو روایتیں اُن کے پیشواؤں کے طرز تمدن کے متعلق موجود ہیں آخر انکی تائید بھی تو غیر قوموں کی تحریر سے نہیں ہوتی جاہلون کا تو کوئی ذکر نہیں لیکن دشمنان مخالف اُن روایتوں پر بطور تذکرہ تاریخی نظر ڈالتے ہیں اور صرف انھیں واقعات کی صحت سے انکار کرتے ہیں جو خلاف عقل ہوں یا جسکی تردید میں دوسری معتبر روایت موجود ہو پس اسلام بھی سختی ہے کہ دنیا اسکی روایتوں کے ساتھ منصفانہ برتاؤ کرے اور جب تک معقول وجہ تردید موجود نہ ہو محض اس حجت سے انکی صحت کا انکار نہ کرے

کہ اُس زمانہ کے یہودیوں اور عیسائیوں نے اُنکے متعلق اپنی تصنیفیں نہیں چھوڑی ہیں
 مسیح علیہ السلام کا ظہور تربیت یافتہ یہودیوں میں ہوا۔ رومیوں کی مہذب قوم اُن دن
 فرمانِ واقعی لیکن کوئی تحریری شہادت اُن لوگوں کی بتائیں یہی تقدس یا اُن کے معجزات
 کے نشان نہیں دیے جاتے۔ مصر سے بنی اسرائیل کا لوٹنا اور حضرت موسیٰ کا وہ معجزہ دکھانا
 جتنا تذکرہ کتابِ خروج میں تحریر ہے یہ سب ایسے اہم واقعات تھے جن سے بے پروائی نہیں
 ہو سکتی تھی لیکن کیا کسی قطبی تصنیف خواہ ملکِ مصر کے قدیم کتبوں سے ان واقعات کی
 تائید ہوتی ہو؟ اور کیا بحالتِ نہ ملنے ایسی تائیدوں کے انصاف اجازت دیتا ہو کہ جملہ
 واقعات بلکہ ہارون و موسیٰ کے وجود سے بھی انکار کر دیا جائے؟ یوں تو خبر کی صفت
 ہو کہ فی نفسہ محتمل صدق و کذب ہو لیکن حق یہ ہو کہ دنیا کا کوئی مذہب دعویٰ نہیں کر سکتا کہ
 مسلمانوں نے جس طرح شہادت واقعات ہیا رکھی ہو ایسی شہادتوں کا دفتر اُسکے گھر بھی
 موجود ہو یا یہ کہ اُسکے متقدمین نے بھی اُنکی طرح اسرارِ الرجال کے متعلق بسیط کتابیں لکھیں
 کی ہیں پس حیرت ہو کہ کوئی دانشمند اسلامی روایتوں پر دوسرے مذہب کی روایتوں کو
 ترجیح دے اور آبِ باران سے محفوظ رہنا مقصود ہو مگر کسی پرنا لے کے پیچے پناہ لے۔

اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مجموعہ حدیث میں کچھ مبہم بیانات شامل ہیں اور ٹھیک سمجھ میں نہیں آتا کہ لکھنے
 والوں کا ایسی تحریروں سے کیا مقصود تھا بہر حال فرقہ یہود جسکا مایہ ناز و نازیہ تقدس محض و

مدتوں اپنی خاطر خواہ ان عقودوں کی گرہیں کھولتا رہا اور ارباب ملل غیر کو اُسکے اُجھٹاؤ اور
 سلجھاؤ سے کوئی سروکار نہ تھا لیکن بعد ظہور ملت عیسوی موسائیوں کی یکتائی جاتی رہی
 پھر بعد عروج کو کئی اسلام کے میدان تفتیش کو زیادہ وسیع ہونا پڑا۔ اگلوں نے جولاں گاہ
 فکر میں بہت دوڑ دھوپ کی اور پچھلوں نے اُس سلسلہ کو علیٰ حالہ برقرار رکھا ہر طریزیان
 پہلے ہی دائرۂ ابہام میں چکر لگا رہا تھا مترجموں کی تنگ خیالی نے اُسکی رفتار کو کچھ
 اور بھی تیز کر دیا اور اُن سب پر طرہ یہ ہو کہ ایک فرق حریفانِ مشین کے بالقصد نحو اثبات
 کاشاکی ہو۔ الغرض سلسلہ اخبار بالغیب میں جسکی جستجو ہر حد یقین پر پہنچنا دشوار ہے لیکن
 یقین کے بعد گمان غالب کا درجہ ہو اور کون نہیں جانتا کہ دنیا کے اکثر کاروبار اسی
 ظن کے بھروسے پر چلتے ہیں اور ہم بھی اسی دستور کے موافق ہر سہ فریقوں کے
 خیالات کچھ بحث کرتے ہیں یہودیوں کو اصرار ہے کہ واسطے تصدیق دین مسیحی اور محمدی
 کے کوئی پیشین گوئی صحائفِ قدیمہ میں موجود نہیں پائی جاتی لیکن بغیر کسی جنبہ داری
 کے ان منکروں سے کہا جاسکتا ہے کہ ان دونوں گروہ کا فروغ جو موسائیوں سے بہتر
 بڑھ گیا ہے اعتقادات پر موثر ہے انبیائے سابق کو اگر اخبار بالغیب کی قدرت حاصل
 تھی تو اُنکا فرض تھا کہ ایسے واقعات اہم کو فرو گدشت نہ کرتے اور اپنے معتقدوں کو بتا
 جائے کہ ایک ناصری اور دوسرا کلی مذہب حق پر حملہ کریگا اور اُن دونوں کی تعلیم از شرق
 تا غرب پھیل جائیگی مگر تم لوگ اوراقِ توریت سے پلٹے رہنا اور انجیل و قرآن کے فقہان
 میں نہ آنا مگر دیکھا جاتا ہے کہ کوئی تردیدی روایت اتنی بھی نہیں ہے کہ تائیدی انتخاب اس کے

پانگ ہو سکے ایسے بصورتِ تسلیم اگلی روشن ضمیریوں کے کچھلی استون کا یہ بیان اقرب
بالصواب ہے کہ بتائید صداقت اُنکے مذہب کے پیشین گوئیوں موجود ہیں اور تقریر میں
کم و بیش ابہام ایسے رکھا گیا ہے کہ پیروان ملتِ تبیقہ مقصود کی وقت اٹھائیں اور اپنے
پروردگار سے کارگردگی کا معقول انعام حاصل کریں اب عیسائیوں کی حالت دیکھیے
کہ وہ مسیح کی پیشین گوئیوں صحائفِ قدیمہ سے اخذ کرتے ہیں لیکن مسلمانوں کو خزانہِ مذہب
سے کوئی حصہ دینا گوارا نہیں کرتے پس ناظرین کو صرف اس قدر دیکھ لینا کافی ہے کہ
جس شکل سے نتیجہ صداقت مسیح نکالا جاتا ہے اُسی شکل سے نبوت محمدی کا بھی نتیجہ
حاصل ہوتا ہے یا نہیں چنانچہ واسطے رفع اسی ضرورت کے میں دونوں فریق کی چند
جگہوں کو معرض بیان میں لاتا ہوں۔ انصاف کرنے والے اگر کچھ سمجھ سکتے ہوں تو
بعد ملاحظہ طریقہ استدلال کے مغزِ سخن تک پہنچ جائیں گے۔

مُحِیَّتِ مَسِیْحِی

(۱)

ہوئی سع نبی کی کتاب (باب ۱۱۔ درس ۱) میں تحریر ہے ”جب اسرائیل
ارطاک تھا میں نے اُسکو عزیز رکھا اور اپنے بیٹے کو مصر سے بلایا، موسائی اس فقرہ کا
مطلب یوں بیان کرتے ہیں کہ یہ موسیٰ کے وقت کی کہانی ہے جبکہ وہ بنی اسرائیل کو
مصر سے نکال لائے تھے چنانچہ صیغہ ماضی اُسپر دلالت کرتا ہے اور بیٹے کا لفظ ہرچند
واحد ہے لیکن اُسکا اطلاق اور جگہ بھی تمام بنی اسرائیل پر ہوا ہے ”تب تو فرعون کو

یون کیونکہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا بیٹو تھا ہے سو میں تجھے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے، ”دکتاب خروج باب ۴- ورس ۲۲
 (۲۳) جناب متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اس پیشین گوئی کا تعلق مسیح سے ہے کیونکہ یوسف اکو مصر لے گئے تھے اور بعد وفات ہیرودیس کے واپس آئے،
 یسعیہ نبی کی کتاب (باب ۷- ورس ۱۴ و ۱۵) میں تحریر ہے، ”دیکھو کنواری حاملہ ہوگی اور بیٹا بنے گی اسکا نام عمانوئیل رکھے گی وہ دہی اور شہد کھائے گا جسوقت تک وہ بڑا ترک کرے گا اور بھلا پسند کرنے کا امتیاز پائے، ”موسائی اسی کتاب کا باب ۸ دکھاتے ہیں کہ وہ لڑکا مدتوں پہلے مسیح کے پیدا ہو لیا اور یہ کہ عیسائیوں نے جس لفظ کا ترجمہ کنواری کر لیا ہے اسکا صحیح ترجمہ جوان عورت ہے۔ متی اپنی کتاب میں فرماتے ہیں کہ یہ پیشین گوئی مسیح سے تعلق رکھتی ہے لیکن انکی رائے پر چند شبہ وارد ہوتے ہیں۔
اولا۔ مریم عذرا نے اپنے فرزند کا نام یسوع رکھا تھا نہ عمانوئیل۔
ثانیاً۔ ثابت نہیں ہوتا کہ زناہ طفلی میں حضرت عیسیٰ شہد اور دہی کھایا کرتے تھے اور اگر ان الفاظ سے فیوض آئی مراد لیے جائیں تو وہ اب تک اس قدسی صفات پر مبذول ہیں۔

ثالثاً۔ عیسائی تو مسیح کو خدا کہتے ہیں پس کیا خدا پر بھی کوئی ایسا زمانہ گذر گیا ہو کہ نیک بد میں امتیاز نہ بین کرتا تھا ؟

مشی فرماتے ہیں ”اور ایک شہر میں جبکا نام ناصرت تھا جا کے رہا کہ وہ جو

(۲)

(۳)

نبیون نے کہا تھا پورا ہو کہ وہ (سیح) ناصری کہلائیگا (باب ۲- درس ۲۳)
 یہ پیشین گوئی بڑی بڑھیا تھی مگر افسوس ہو کہ اسکا وجود کتب موجودہ میں پایا نہیں جاتا
 اور خیال کیا جاتا ہو کہ یہ پیشین گوئی زبانی تھی اور سیبسیہ چلی آتی تھی یا یہ کہ جس کتاب
 میں وہ تحریر تھی اسکو دشمنوں نے ضائع کر دیا ہو۔

(۴) یہ گیارہویں کتاب (باب ۳۳ درس ۵ الفایت ۱۷) میں یہ فقرات موجود ہیں
 ۱۔ خداوندیوں کہتا ہو کہ رامہ بن ایک آواز منی گئی ہو نوحہ اور زار داروں کی۔ راخل
 اپنے لڑکوں پر روتی ہو اور اپنے لڑکوں کی بابت تسلی نہیں چاہتی کیونکہ میں نہیں ہوں
 خداوندیوں کہتا ہو کہ اپنی زاری کی آواز کو روک اور اپنی آنکھوں کو آنسوؤں سے
 باز رکھ کہ تیری محنت کے لیے اجر ہو۔ خداوند کہتا ہو۔ اور میں دشمنوں کی زمین سے
 پھر آؤں گے اور تیری عاقبت کی بابت امید ہو خداوند کہتا ہو کہ تیرے لڑکے اپنی
 سرحد میں پھر داخل ہوں گے، متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں منشا تقریر یہ ظاہر کرتے
 ہیں کہ راخل دزدیہ یعقوب علیہ السلام کی گریہ و زاری بوجہ قتل ان بچوں کے تھی جنکو
 ہیرودیس نے بہ اشتباہ ہونے سیح کے ہلاک کیا تھا مگر یہودی کہتے ہیں کہ یہ داستان
 غم خود ارمیاہ کے زمانہ کی ہو جبکہ **نصرت** نے بنی اسرائیل کو قتل اور جلا وطن
 کیا تھا اور اگر یہ گریہ و زاری مقتول بچوں کے ساتھ محدود کر دی جائے تو فقرہ آخر
 بے معنی رہ جاتا ہو کیونکہ جو مر گئے یا مائے گئے وہ نہ ملک عدم سے واپس آئے
 اور نہ واپس آسکتے ہیں۔

زکریاؑ نبی کی کتاب (باب ۹- ورس ۱۰۹) میں تحریر ہے: "اور وہ فروتن ہوا اور
گدھے پر بیکہ جو ان گدھے پر مان گدھے کے بچے پر سوار ہو اور میں افراسیم کی گاڈیان اور
یروشلیم کے گھوڑے کاٹ ڈالوں گا اور جنگی کمان توڑ ڈالی جائیگی اور وہ قوموں کو صلح
کا فزودہ دیگا اور اُسکی سلطنت سمندر سے سمندر تک اور دریا سے زمین کے انتہا تک
ہوگی،" متی باب ۳۰ میں تحریر ہے، کہ ایک گدھے کا بچہ منگوا گیا اور اسپر مسیح علیہ السلام
سوار ہوئے تاکہ یہ پیشین گوئی پوری ہو۔ فقرات منقولہ میں صاف تحریر ہے کہ وہ قوموں
کو صلح کا فزودہ دیگا مگر مسیح علیہ السلام نے خود اپنی زبان مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ
"یہ مسیح جھوٹے میں زمین پر صلح کرنے آیا صلح کرنے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں
کیونکہ میں آیا ہوں کہ مرد کو اُسکے باپ اور بیٹی کو اُسکی ماں اور بہو کو اُسکی ساس سے
جد اکرون (متی باب ۱۰- ورس ۳۴ و ۳۵)

اسلامی حجت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْمُرْسَلَ
الَّذِي يَخُودُ وَهُوَ مَكْنُونٌ عِنْدَ هُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ۝ (پارہ ۹-
سورۃ الاعراف - رکوع ۱۹-)

خدا انہی کتاب (جیسا کہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے) صاف شہادت دیتی ہے کہ انکے پیغمبر کا
لے جو لوگ پیروی کرتے ہیں اُس نبیؐ کی جسکا تذکرہ اپنے بیان کی تائید اور انجیل میں پاتے ہیں ۱۲

تذکرہ صحائف قدیمہ میں موجود ہے متقدمین کامل الایمان نے تو صرف اسی شہادت پر قناعت کر لی لیکن پچھلوں نے جَزَاهُمْ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ اوست جستجو کو دراز کیا اور وہ باب اور درس ڈھونڈھ نکالے جنہیں بشارت ظہور اُنکے رہنما سے ملت کی موجود تھی چنانچہ انہیں میں چند کا تذکرہ اس موقع پر کیا جاتا ہے۔

(۱) روشن ضمیری نے ابراہیم علیہ السلام کو توحید کا سبق پڑھایا اور خدا کی ہر بانیان اپنے راست باز بندہ پر مبذول ہوئیں یہ بزرگ (جو علم الہی میں بڑے بڑے قبائل کے جدا علی ہونے والے تھے) مدنون لاولد ہے ایسے اُنکی زوجہ حضرت سارہ کو انقطع نسل کا اندیشہ پیدا ہوا اور شوہر کو بامید اولاد اجازت دی کہ اُنکی خادمہ حضرت ہاجرہ کے ساتھ تعلق شوہری پیدا کریں چنانچہ ایسا تعلق پیدا کیا گیا اور خدا کی کار سازی سے بارور ہوا۔ ہاجرہ فرزند زینہ جنین حبکو باپ نے موافق ہدایت فرشتہ کے اسماعیل نام رکھا۔ کچھ دنوں کے بعد سارہ بھی بیٹا جنین اور اُسکا نام اسحاق رکھا گیا پھر سو کنون کا نفاق اہل بیت نبوت میں بھی رنگ لایا اور بہ تحریک زوجہ اولی اسماعیل اپنی مان کے ساتھ سطح نکالے گئے کہ صرف چند روٹیاں اور پانی کا ایک مشکیزہ عورت کے کندھے پر رکھ دیا گیا اور موافق ظاہر عبارت تورات کے لڑکا بھی اُسی مبارک دوش پر بٹھادیا گیا تھا۔ ابراہیم علیہ السلام ملائم دل کے آدمی تھے اور فرزند اکبر کے ساتھ اُنکی شفقت اتنی بڑھی تھی کہ جب اُن کو ولادت اسحاق کی بشارت دی گئی تو خدا کی طرف خطاب کر کے عرض کیا ”کاش

اسماعیل تیرے حضور بچتا ہے، اس بے دردی کو جو بے قصور عورت اور بے گناہ فرزند کے ساتھ برتی گئی وہ کبھی گوارا نہ فرماتے لیکن خدا کے حکم سے مجبور ہو کے اُن بکیوں کو خدا کی راہ میں چھوڑ دیا۔ کہا گیا ہے کہ حکم ربانی ابراہیم علیہ السلام چھوٹے بیٹے کی گردن کاٹنے پر آمادہ ہوئے تھے مگر انصاف کی بات یہ ہے کہ نٹے فرزند کی مصیبت کچھ بھی زیادہ سنگین تھی کیونکہ چھوٹے کے گلے پر اگر چھری چل جاتی تو فتولے موت ایک ہی دم میں نافذ ہو جاتا اور بڑا تو ایسی خطرناک حالت میں چھوڑا گیا تھا کہ اپنی شفیق مان کے پیش نظر گھل گھل کے بھوکون مرے جلتی ریگ میں ماہی بے آب کی طرح تڑپ تڑپ کے ہلاک ہوا نہایتناک مصیبتوں کے علاوہ بڑا اندیشہ یہ تھا کہ کوئی درندہ بھوکے پیاسے غریب الوطنوں کو ٹھل جائے۔

پس یہ بھی ایک طرح کی قربانی تھی جو تاج فزان آہی بہ تحریک زوہد اولیٰ مکرر بتائے ارشاد پروردگار عالم عمل میں لائے۔ باپ کی یہ خدا شناسی ضرور لائق آفرین تھی لیکن مان اور بیٹے کچھ کم لائق تحسین نہیں ہیں جنھوں نے کوئی کلمہ شکایت کا زبان سے نہیں نکالا اور متوکل علی اللہ ایک طرف چل کھڑے ہوئے باب ۲۵ اور س ۲۹ کتاب پیدائش سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسماعیل بھی مثل اسحاق کے بوڑھے باپ کی تجویز و تکفین میں شریک تھے اسیلے ہم باور کر سکتے ہیں کہ سعادت مند بیٹے نے باپ کے سلوک پر اپنا دل میلا نہیں کیا اور وہ بہر حال رضائے الہی پر شاکر تھا۔

اسماعیل و اسحاق دونوں صلب ابراہیمی سے تھے فرق صرف یہ تھا

کہ اسماعیل کی ولادت زوجہ اولیٰ کی خادمہ سے ہوئی تھی لیکن آجکل کے مہذب غلام و
آزاد میں فرق کرنا داخل بے دردی سمجھتے ہیں کیا خداوند عالم جو ان مہذبوں کا خالق ہے
اس فرق کا ایسا حامی تھا کہ وہ اولاد سارہ کا پورا طرفدار بن گیا اور اپنی صابریہ کی
ہاجرہ اور شاگردہ اسماعیل کی نسبت یہ فیصلہ کر دیا کہ انکی اولاد کبھی رتبہ نبوت پر
فائز نہ ہو اور یہ خوشگوار غمہ اُسی شاخ درخت سے لٹکا رہے جو تند باد امتحان میں
اس طرح آزمائی نہیں گئی تھی۔ یہودی اور عیسائی جو کچھ کہیں لیکن خداوند خدا اُس مصیبت
سے بے پروا نہ تھا جو اسماعیل اور انکی بیکیں مان کر اُٹھانی پڑی تھی چنانچہ پہلی مرتبہ
جب ہاجرہ کو یہ مجبور سی گھر چھوڑنا پڑا اور خداوند کے فرشتے نے اُس سے کہا کہ تیری
بی بی کے پاس پھر جا اور اُس کے تابع رہ + پھر خداوند کے فرشتے نے اُسے کہا کہ میں تیری
اولاد کو بہت بڑھاؤں گا کہ وہ کثرت سے گنی نہ جائے + اور خداوند کے فرشتے نے اُسے
کہا کہ تو حاملہ ہو اور ایک بیٹا جنے گی اُسکا نام اسماعیل رکھنا کہ خداوند نے تیرا دکھ سُن لیا
وہ وحشی آدمی ہوگا اُسکا ہاتھ سب کے اور سب کے ہاتھ اُسکے برخلاف ہوں گے اور
وہ اپنے سب بھائیوں کے سامنے بود و باش کرے گا، کتاب پیدائش باب ۱۶- ورس ۱
لغایت ۱۲

دوسری مرتبہ کے واقعات اسی کتاب کے باب ۲۱- ورس ۱۴- لغایت ۲۱- میں

۱۰ محققین کہتے ہیں کہ ہاجرہ فرعون شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور واسطے تربیت کے خدمت میں
اہرام علیہ السلام کے دی گئی تھیں یعنی وہ کسی لوندی نہ تھیں ۱۲

ملاحظہ کیجیے، تب ابرہام نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک شک لیا اور
 ہاجرہ کو اس کے کاندھے پر دھر کر دی اور اُس لڑکے کو بھی اور اُسے رخصت کیا وہ روانہ
 ہوئی اور یہ سب کے بیابان میں بھٹکتی پھرتی تھی + اور جب مشک کا پانی چمک گیا
 تب اُس نے اُس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا + اور آپ اُس کے سامنے
 ایک تیر کے پتے پر دو رجا بیٹھی کیونکہ اُس نے کہا کہ میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں پس
 وہ سامنے بیٹھی اور چلا چلا کے روئی + تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی اور
 خدا کے فرشتے نے آسمان سے ہاجرہ کو پکارا اور اُس سے کہا کہ لے ہاجرہ بچہ کو کیا
 ہوا + مت ڈر کہ اُس لڑکے کی آواز جہان وہ بڑا ہے خدا نے سنی + اٹھ اور لڑکے کو
 اٹھا اور اُسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اُسے ایک بڑی قوم بناؤں گا پھر خدا نے
 اُسکی آنکھیں کھولیں اور اُس نے پانی کا ایک کنواں دیکھا اور جب کہ اُس مشک کو پانی
 سے بھریا اور لڑکے کو پلایا اور خدا اُس لڑکے کو ساتھ تھا اور وہ بڑھا اور بیابان
 میں رہا کیا اور تیر انداز ہو گیا + اور وہ فاران کے بیابان میں رہا اور اُسکی ماں نے
 ملک مصر سے ایک عورت اُس سے بیاہنے کو لی + یہ تو ہاجرہ سے وعدے ہوئے
 تھے اور جو کچھ خدا نے ابراہیم علیہ السلام سے اقرار کیا وہ ان فقرات سے ظاہر ہو
 رہا اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری ہاستی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے
 برومند کروں گا اور اُسے بہت بڑھاؤں گا اور اُس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے
 اور میں اُسے بڑی قوم بناؤں گا + (باب ۱۷ - ورس ۲۰)

تغصب اور سخن پرستی بڑی بلا ہے استحقاق کی وہ حالت خدا کے وعدوں کی کیفیت
 مگر اس لیے کہ پیغمبر آخر الزمان کے دعوی نبوت کی تائید نہ ہونے پائے ہمارے مخالفوں
 کو اصرار ہے کہ وادی قارآن سے مراد حجاز کا خطہ نہیں ہے اور نہ خانہ کعبہ کی تعمیر
 ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی یہ سب باتیں مسلمانوں نے بضرورت برپا کر
 سلسلہ رحمت کے بنائی ہیں۔ خدا سید احمد خان کی قبر کو نورانی کرے جنہوں نے خطبات ابراہیم
 میں عالمانہ تحقیق سے شبہات دور کیے ہیں لیکن میں صرف یہ کہہوں گا کہ دنیا کی اگر
 کوئی پُرانی روایت صحیح ہو تو عرب کی یہ روایت کہ اسماعیل اور انکی ماں نے نسرین
 مکہ پر سکونت اختیار کی اور باپ بیٹے نے خدا کی پرستش کے لیے وہاں ایک گھر
 بنایا کیونکہ تسلیم کیجائے اور اگر خاندانی اور قومی روایتیں بلا دلیل اسطرح بے اعتبار
 کر دی جائیں تو پھر نہ بنی اسماعیل کا پتا ہے اور نہ بنی اسرائیل کا نشان ہے بلکہ آدم حوا
 بھی ایسی دو مورثین ہیں جنکو خیال کے ہاتھوں نے گھڑ لیا ہے۔

کیا اسلام کے مخالف نہیں سوچتے کہ رسم ختنہ جو سنت ابراہیمی ہے عرب کے زمانہ توحید
 میں بھی متروک نہیں ہوئی تھی۔ کیا اپنی عقل پر اتنا بھی زور نہیں دے سکتے کہ اگر مسلمان
 کو جھوٹ بنا ہوتا تو وہ کیوں اپنا سلسلہ اسماعیل تک ملانے جنکی حقارت یہودیوں
 کے دل میں جمی ہوئی تھی اور کیوں اس مضمون کو چھوڑ دیتے کہ بعض قبائل عرب
 بھی بنی اسرائیل سے ہیں اور اس عہد سے حق استفادہ رکھتے ہیں جسکی بندش
 اولاد اسحاق سے ہوئی تھی۔

نخلفون کے ایسے سفسطون کی حقیقت آذاطیع دشمنوں پر مخفی نہیں رہ سکتی ایسے انکی
 طرف اشارہ کرکے زمین ناظرین بالاضاف کو خدا کے شفقت بھرے وعدوں پر اور بالخصوص
 درس ۲۰ متذکرہ بالا پر دوبارہ توجہ دلاتا ہوں۔ اس درس میں خداوند صادق الوعد
 نے پانچ وعدے نسبت اسماعیل کے کیے ہیں۔ وہ بڑے ہونگے۔ اُنسے بڑی قوم
 پیدا ہوگی۔ انکو برکت دی جائیگی۔ وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی پر فائز ہونگے۔ انکی اولاد سے
 بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ حضرت اسماعیل کے بارہ فرزند پیدا ہوئے اور بیابان
قاران یعنی خطہ حجاز انکی اولاد واحفاد سے بھر گیا۔ عہد برکت علانیہ فضائل
 روحانی سے متعلق پایا جاتا ہے اور میں تسلیم کرتا ہوں کہ اسماعیل علیہ السلام بھی تہ نبوت
 پر فائز ہوئے تھے لیکن وہ وعدہ جو اسحاق سے ہوا تھا انکی اولاد مجاہد تک ساریت
 کر گیا اسی طرح جس برکت کا وعدہ اسماعیل سے کیا گیا اُسکے اثر سے انکی اولاد کیوں
 محروم سمجھی جائے اب یہ اقرار کہ اسماعیل کو بہت بڑھاؤن گا کون کہہ سکتا ہے کہ قبل
 ظهور محمدی پورا ہوا کیونکہ اسوقت تک اولاد اسماعیل دینی و دنیوی دونوں قسم کی
 فضیلتوں میں بمقام بلبنی اسرائیل بہت پیچھے تھی لیکن دور احمدی میں سالت محکومت
 اور ہر طرح کے فضائل کا دروازہ اسماعیلیوں پر کھل گیا اور سرزمین کفان جسکے عطا
 کا وعدہ حضرت ابراہیم سے ہوا تھا اور حبکو خاندان کی ایک شاخ کھوکھی تھی
 دوسری شاخ نے بہ توفیق آسمانی دشمنوں سے چھین لیا اور اطراف عالم میں برکات تجدید
 کو اس طرح پھیلا دیا جسکی آب و تاب اب تک علی حالہ باقی ہے وہ وعدہ حبکو پہنچے نہیں (۵)

ذکر کیا ہے کہا جاتا ہے کہ قبل ظہور اسلام پورا ہو گیا اور اُسکی سند میں مخالفین اسلام کتاب پیدائش باب ۲۵ در س ۶ اکایہ ٹکڑا پیش کرتے ہیں وہ اور یہ بارہ فرزندان اسماعیل (اپنی امتوں کے بارہ رئیس تھے، لیکن خاندان کا بڑا بڑھا دنیا میں معمولاً رئیس اپنے خاندان کا ہوا ہی کرتا ہے اور فرزندان اسماعیل بھی اسی دستور کے موافق سرخیل خانہ تھے لیکن خدائے زور شور کے ساتھ جو اظہار شفقت فرمایا تھا اُس سے یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ گھر کے احاطہ سے اسماعیلی بزرگوں کی سرداری محدود رہی بلکہ جہان تک قیاس سلیم تائید کرتا ہے اُس سے دین یا دنیا کسی طرح کی ولایت عامہ مراد ہے اور غالباً اُس سے امۃ اثنا عشر خواہ بارہ اولیاء نامور شاہان اسلام مقصود ہیں جنکے رقبہ حکومت کو سلیمان کے رقبہ حکومت سے بڑھا ہوا ارباب تاریخ تسلیم کرتے ہیں۔

نکتہ

درس ۱۶ باب ۱۔ کتاب پیدائش میں نسبت اولاد سارہ کے وعدہ ہوا ہے کہ اُنہیں ملکوں کے بادشاہ پیدا ہوں گے مگر اولاد ہاجرہ کی نسبت صرف کوئی لفظ بعضی صاحب حکومت استعمال کیا گیا ہے اور وجہ تفرقہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اسرائیلی فرمان روا شاہانہ لقب رکھتے تھے لیکن اسماعیلی فرمان رواؤں نے کبھی شاہی لقب اختیار نہیں کیا بلکہ حضرت ابو بکر خلیفہ رسول اللہ کے ساتھ

ملقب تھے اور کچھ دنوں حضرت عمرؓ بھی خلیفہ ابو بکرؓ کے لئے پھر امیر المومنین کا لقب اختیار کیا گیا اور آخر دور خلافت عباسیہ تک چلا گیا۔ ایسے ایسے گہرے ریز پشین گوئیوں میں موجود ہیں مگر افسوس ہے کہ اہل کتاب اُس پر غور نہیں فرماتے۔

(۲)

کتاب استنباب ۱۸- ورس ۱۷- لغایت ۱۹- میں موسیٰ کا خدا کی طرف سے اسطرح پیام پہنچانا تحریر ہے ”اور خداوند نے مجھے کہا کہ انھوں نے جو کچھ کہا سوا بچا کہا میں اُنکے لئے اُنکے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اُس سے فرماؤں گا وہ سب اُن سے کیے گا اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنھیں وہ میرا نام لے کے کہے گا نہ سنے گا تو میں اُسکا حساب اُس سے لوں گا“ مسلمانوں کا بیان ہے کہ یہ پیشین گوئی اُن کے پیغمبر کے ظہور سے تعلق رکھتی ہے۔
اولاد مثل موسیٰ علیہ السلام کے صاحب شریعت تھے اور دیگر انبیاء بنی اسرائیل شریعت موسوی کے پیرو تھے۔

ثانیاً وہ بنی اسرائیل کے بھائیوں میں یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔

ثالثاً بعد موسیٰ جنکو احکام عشرہ خدائی الفاظ میں سنائی دیے جملہ انبیاء سابق کے دل پر معنی کلام الہی کا الہام ہوتا تھا اور صرف رسول عربیؐ نے دعویٰ کیا کہ قرآن پاک خدا کا کلام لفظی ہے جسکا القاء پر ہوا اور پھر اُنکی مقدس زبان سے دوسروں کے کان تک پہنچا۔ واسطے جانچ صحت بیان کے عاقلانہ روش یہ ہے کہ ہم کھینچ

کہ ایسی برکت کو خداوند عالم نے کیون بنی اسرائیل سے سلب کر کے اُن کے اسماعیلی بھائیوں کے حوالہ فرمایا چنانچہ ٹھیک فقرات محولہ کے پہلے ہم ورس ۱۶ کو ساتھ ان الفاظ کے موجود پاتے ہیں ”اس سب کے مانند جو تو (فرقہ بنی اسرائیل) نے خداوند اپنے خدا سے حورب میں مجمع کے دن مانگا اور کہا کہ ایسا نہو کہ میں خداوند اپنے خدا کی آواز پھر سنوں اور ایسی شدت کی آگ میں پھر دیکھوں تاکہ میں مر نہ جاؤں“ یہ اشارہ ہر طرف مضمون ورس ۱۹- باب ۲۰- کتاب خروج کے جو ان الفاظ کے ساتھ ہر ”تب انھوں نے موسیٰ سے کہا کہ تو ہی ہم سے بول اور ہم سنیں لیکن خدا ہم سے نہ بولے کہیں ہم مر نہ جاویں“ پس ظاہر ہر جہ کہ ہر گاہ کہے دل اسرائیلی بھکلا می کی عزت کو برداشت نہ کر سکے تو جلال کبریائی نے اپنی اُس رحمت کو اولاد ابراہیم کی دوسری شاخ پر نازل کیا جو علاوہ استحقاق کے طاقت تحمل اور لیاقت عمل بھی رکھتی تھی۔ موسائی اس لئے کی تردید میں موسیٰ کا یہ کلام پیش کرتے ہیں ”خداوند تیرا خدا تیرے لیے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی برپا کرے گا تم اُسکی طرف کان دھو“ (کتاب اشعیا باب ۱۸- ورس ۱۵)

بنیاد تردید یہ ہے کہ تیرے ہی درمیان کے الفاظ کا منشا یہ ہے کہ وہ بنی اسرائیل میں ہوگا مکملین اسلام (مصنف کتاب تفسار وغیرہ) نے حجت کی ہے کہ یہ الفاظ الحاقی ہیں اور قدیم ترجموں میں پائے نہیں جاتے لیکن واقعہ الحاق پر اسلئے اطمینان نہیں ہوتا کہ اگر ایسا ارادہ درحقیقت کیا گیا ہوتا تو فقرات مابعد میں اُسکا الحاق کیون متروک ہوتا یا نہ تعجب ہے

کہ خدا کے کلام پر جو فقرات ابعد میں بیان کیا گیا حضرت موسیٰ نے یہ اضافہ کیوں کیا۔ میرا خیال یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے تشکیں خاطر کے لیے مقام بعثت کے بتانے کا ارادہ کیا اور یہ سمجھایا کہ وہ نبی اُن ممالک میں جہاں کی سرزمین سے تم لوگ نا آشنا ہو معیشت ہوگا بلکہ وہ ہر چند بموجب عہد خداوندی تمھارے بھائیوں سے ہوگا لیکن اسکی بعثت تمھارے ہی درمیان یعنی اُس خطہ میں ہوگی جہاں تمھاری قومیں رہتی رہتی ہونگی چنانچہ **محمد مصطفیٰ** روحی فدائے کلمہ میں پیدا ہوئے اور مدینہ میں قائم و برپا ہوئے جہاں بالخصوص یہودیوں کی آبادی موجود تھی اور عموماً خطہ حجاز بھی اُنکے قبائل کا ماویٰ اور مسکن سمجھا جاتا تھا۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ مشیت کے لیے تطابق کلی غیر ضروری ہے لیکن کثرت وجوہ تمثیل اور بالخصوص وہ وجوہ مماثلت جو اشاعت دین سے متعلق ہیں خیالات کو پیغمبر علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے ہیں مثلاً بالزام تبلیغ احکام الہی ستایا جاتا اور ہجرت کرنا بدولت نبیحت احکام الہی اپنی قوم کو دینی و دنیوی برکات سے بہرہ مند و سرفراز کر دینا بر صیغہ اعلیٰ کلمۃ اللہ ہتیار اٹھانا۔ ناظرین غور کریں کہ یہ مماثلت کتنی چسپان ہے کہ بعد موسیٰ ایک غیر شخص (یوشع بن نون) اُن کے خلیفہ ہوئے اور ارض موعود کو بعد موسیٰ اپنے قبضہ میں لائے جیسا کہ ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ وغیرہ خاندان کے آدمی ہمارے پیغمبر کے جانشین ہوئے اور نہ صرف شام پر بلکہ اور ممالک پر بھی جسکی عطا کا وعدہ خدا نے پیغمبر علیہ السلام سے کیا تھا بعد اُنکی وفات کے قبضہ کر لیا۔ کتاب اعمال باب ۳۔ ورس ۲۱۔ لغایت ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے

کہ تہرس حواری نے بھی اس ٹپین گونی کو حضرت مسیح سے متعلق نہیں سمجھا تھا اور دلیل اس لئے کی انکی تقریر ذیل سے نکل آتی ہے ”ضرور ہے کہ آسمان اُسے لیے ہے اُس وقت تک کہ سب چیزیں جنکا ذکر خدا نے اپنے نسب پاک نبیوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آئین کیونکہ موسیٰ نے باپ اداون سے کہا کہ۔

”خداوند جو تمہارا خدا ہے تمہارے بھائیوں میں سے تمہارے لیے ایک نبی میرے ہند اُٹھائے گا جو کچھ وہ تمہیں کہے اسکی سب سنو اور ایسا ہوگا کہ ہر نفس جو اُس نبی کی سنتے وہ قوم سے نیست کیا جائے گا“

اور پھر یہ سلسلہ اسی بیان کے فرماتے ہیں ”تمہارے پاس خدا نے اپنے بیٹے یسوع کو اُٹھا کے پہلے بھیجا کہ تم سے ہر ایک کو اُسکی بدیوں سے پھیر کے برکت دیے (دوسری ۲) فقرات محمولہ میں چند امور لائق لحاظ ہیں۔

اولا۔ ظاہر ہوتا ہے کہ بانتظار ظہور نبی موعود مسیح علیہ السلام آسمان ٹھہر گئے۔
ثانیا۔ اُس نبی کے ظہور سے پہلے مسیح مبعوث ہو چکے۔

ثالثا۔ تیرے ہی درمیان کے الفاظ متروک میں جنکو مخالفان اسلام واسطے تردید دلائل اسلامی کے اہم خیال کرتے ہیں۔

نکستہ

خداوند عالم قرآن پاک میں فرماتا ہے وَإِن تَبُذُّوْا مَآفِیْٓ اَنْفُسِکُمْ

اَنْ تَخْشَوْا حَاسِبَكُمْ بِهٖ اللّٰهُ يَخْفِىْ لَكُمْ اَيْشَاءُ وَيَعْلَمُ بِّ مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (پارہ ۳۔ سورۃ البقرہ۔ رکوع ۳۹)

اور پھر مختلف آیتوں میں خدا نے اپنی شان بطور حساب گیرندہ کے ظاہر فرمائی ہے پس
اس فقرہ میں جو میری باتوں کو جنھیں وہ میرا نام لے کے نہ سُنے میں اُسکا حساب
لون گا، اشارہ بلبح طرف اُس تعلیم محمدی کے ہر جسمین خفی و جلی اعمال و اعتقادات
کی محاسبہ فہمی کا خوف دلایا گیا ہے۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنَ الَّذِیْنَ هَادُوْا یُحْزِنُوْنَ الْکَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِہٖ
(پارہ ۵۔ سورۃ النصار رکوع ۷)

اور سورۃ المائدہ میں بھی ایسی تحریف کی خبر دی گئی ہے اسیلئے مسلمانوں کو واقعہ تحریف
پر پورا اطمینان ہے لیکن دوسرے مآثر کو شاید صحت الزام میں کچھ گفتگو ہوا اسیلئے میں
چند فقرات کتاب یسعیاہ باب ۲۱۔ کے ترجموں سے جو انیسویں صدی عیسوی
میں مشہر کیے گئے ہیں پیش کرتا ہوں جن کو دیکھ کے ہر انصاف پسند قیاس کر سکتا ہے
کہ جب پچھلون کی یہ حالت ہے تو اگلوں کی اُس زمانہ میں جبکہ صناعت چھاپے کا
وجود نہ تھا کیا روش رہی ہوگی بہر حال اُسی ضمن میں ناظرین ایک کھلی ہوئی نشانیوں پر

۱۱ اگر تم اپنی بات کو ظاہر کرو یا چھپاؤ اسی قسم سے اُسکا حساب لیگا پھر جسکو چاہے بخشے جسکو چاہے

عذاب دے اور اس پر جس پر قادر ہے۔ ۱۲

۱۲ بعض یہودی لفظوں کو اپنی جگہ سے ہٹاتے ہیں ۱۲

جی طلع سوجائیں گے جو ظہور پیغمبر عربی قیداری سے متعلق ہے۔

ترجمہ عربی السنہ ۷

قال لی الرب اعد اقملاک دید بان الذی
یراہ اخبر به ونظرت فارسین راکیین احدهما راكب حمار
والاخر راكب جل یسمو اسماعا کثیرا و ادع اور یاد دید بتہ
الرب و قال وقفت کل حین و ایام و علی للعسکر وقفت اثناء
اللیل کله و اذا هو اقبل راكب من الاثنین و اجاب و قال
سقطت بآیل العظم و کل اضا مہا و مصنوعات الایدی الستی
استحقت علی الارض اسمعوا ایہا المتقون و المتوجعون اسمعوا
ما سمعت من قبل رب الجیوش الہ اسرائیل اخبرکم النبوة
فی ادم اهل ساعید الذی ہم بنو عیسے ادعونے من ساعید احفظوا
الشرار یف احفظ بالغداة تطلب اطلب النبوة فی العرب
و بنی قیدار و عندی اسکن من الغاب یضطلع مساء
فی طریق دادان۔

(درس ۴ - لغایت - ۱۳)

۱۰ تین انتخاب مقدم الذکر کتاب تفسار مطبوعہ السنہ ۱۲ ہجری سے لیے گئے ہیں ۱۲

ترجمہ فارسی ۳۹۸ء

چہ خداوند مرا چنین فرمودہ است بیا و حارسے برج بنشان تا ہرچہ بیند اطلاع دہ
 و او یک ارابہ و دو سوار دید کہ یکے برخرے سوار و دیگرے بر شتر و بہ فکر تمام مترصد است
 و حارس فریاد بر کشید و گفت اے خداوند بحر است خود تمامی روز تا دم و تمامی شب
 و ہر مکان خود قرار گرفتہ۔ و اینک سوار ارابہ باد و سوار درینجامی رسند پس در جواب
 می گوید بابل افتاد بابل افتاد و ہمہ اشکال بتانش بر زمین ریزہ ریزہ خند۔ اے
 خرمن گاہ و اے غلہ انبار من ہر انچہ من از خداوند خدے افواج خدے اسرائیل
 شنیدم بر شما آشکار کردم۔ آیت درباب دومہ بندے از سعیر بسوے من رسید ماجرا
 شب چسیت اے حارس باجرے شب چسیت۔ حارس در جواب می گوید کہ صبح میرسد
 و شب نیز اگر می پرسید باز بیا ید۔ آیت درباب عرب پلے کاروان ہاسے دیدانی
 در بیابان بوقت شب منزل کنید۔ (ورس ۶۔ لغایت ۱۳)

ترجمہ اردو ۳۹۸ء

مجھے یوں فرمایا ہی ہوا کہ جاپنے مکان پر بٹھلا نگہبان کہ جو کچھ دیکھے
 مجھے بتلاے۔ اور اُسنے ایک گاڑی دیکھی اور دو سوار ایک تو گدھے پر سوار اور
 دوسرا اونٹ پر اُسنے بڑی فکر سے تاکا اور جو چوکی پر دیکھتا تھا چلایا۔ میرے خداوند

میں کھڑا رہا اپنی چوکی پر تمام دن اور تمام شب میں اپنے مکان پر بیٹھا رہا۔ اور دیکھ
 اُن سواروں میں سے ایک آدمی آیا ہوا اور کہتا ہے کہ بابل گر گیا بابل گر گیا اور اُسکے
 بتوں کی ساری کھودی ہوئی صورتیں زمین پر توڑی گئیں۔ اے میرے کھلیان
 اے میرے انبار کے غلے جو کچھ میں نے سنا یہ وہ لشکروں کے خدا اسرائیل کے خدا
 سے نتجھسے کم دیا۔ اووم کا بوجھ ۴ وہ مجھے ساعیر سے بلاتا ہے اے نگہبان رات
 کے کیا خبر اے پاسبان رات کا کیا اجرا۔ پاسبان بولا صبح ہوتی ہے اور رات بھی تم جو
 پوتہ تھتے ہو تو پوچھو۔ عرب کا بوجھ ۴ اے سفر کرنے والو دیدانی قافلو تم عرب کے
 میدان میں رہو۔

ترجمہ اردو ۱۸۵۷ء

کہ خداوند نے مجھے یوں فرمایا جا نگہبان بھلا۔ جو کچھ دیکھے سو بتلائے۔ اس نے
 سوار دیکھے گھوڑ چڑھوں کے جو دودو آتے تھے اور گدھوں پر بھی سوار اور اونٹوں
 پر بھی سوار۔ اور اُس نے بڑی فکر سے تاکا + تب اُس نے شیر کی سی آواز سے بنگارا
 کہ اے خداوند میں اپنی دیدگاہ پر تمام دن کھڑا رہا اور میں نے تمام رات کو اپنی چوکی پر
 کاٹا۔ اور دیکھ سپاہیوں کے غول اور اُن میں گھوڑ چڑھے دودو کر کے آتے پھر اُسے
 بات بڑھا کے یہ کہا بابل گر پڑا گر پڑا۔ اور اُس کے الاءوں کی ساری پتلیان اُسے
 زمین پر پٹک ڈالیں + اُسے داغے ہوئے اور میرے کھلیان کے غلے جو کچھ میں نے

رب الافواج اسرائیل کے خدا سے سنا تم سے کہدیا +

دومہ کی بابت الہامی کلام پگوسی نے مجھکو شعیر سے پکارا کہ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہو؟ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہو؟ نگہبان بولا صبح ہوتی ہو اور رات بھی اگر تم پوچھو گے تو پوچھو تم پھر کے آؤ۔

عرب کی بابت الہامی کلام عرب کے صحرائین تم رات کا ٹو گے اے دو انیوں کے تافلو + پانی لیکے پیا سے کا استقبال کرنے آؤ۔ اے تیما کی سرزمین کے باشندہ روٹی لیکے بھاگنے والے کو ملنے کو سکو + کیونکہ تم تلواروں کے سامنے سے نکلی تلوار سے اور کھچی ہوئی لکان سے اور جنگ کی شدت سے بھاگے ہیں + کیونکہ خداوند نے مجھکو یون فرمایا مہنوز ایک برس ہا ن مزدوروں کے سے ایک ٹھیکے س میں قیدار کی ساری حشمت جاتی رہیگی + اور تیر اندازوں کے جو باقی ہے قیدار کے بہادر لوگ گھٹ جائیں گے۔ کہ خداوند اسرائیل کے خدا نے یون فرمایا (دورس ۶ لغایت ۷۱)

اب غور کیجیے کہ ترجمہ عربیہ میں کیا تھا اور شدہ شدہ ۱۹۵۵ء ایسوسی کے ترجمہ نے کیا ستم کیا کہ مضمون بشارت کو ایک لحظہ بدل دیا بہر حال دانشمند خوش خیال سمجھ سکتے ہیں کہ استعارہ میں کچھ خبریں دی گئی ہیں مگر الفاظ ایسے مبہم ہیں کہ باوجود اہتمام مبلغ مترجموں نے تعبیر میں اس قدر موقع اختلاف اور تصرف کا پایا ہی با اینہم رسول عسری کے ظہور کی بشارت ان ٹوٹے پھوٹے فقرات سے نکلتی ہے۔

تنبیہ

چند فقرات زائد جو ترجمہ ۱۹۵۷ء سے نقل کیے گئے اُن سے اشارہ ہجرت پیغمبر علیہ السلام کا پیدا ہوتا ہے۔ مزدور کے سے ٹھیک ایک برس میں قیدار کے بہا لوگ گھٹ جائیں گے۔ ایک فقرو لائق غور کے جو میرا یہ خیال ہے کہ ہر گاہ مزدور صرف دن میں کام کرتے ہیں ایسے اُنکے ایک برس بحساب گھنٹوں کے تقریباً دو برس میں پورے ہوتے ہیں چنانچہ اندر دو سال کے وقت ہجرت سے بدر کا مشہور معرکہ ہوا اور عطاے قریش اور قریشی قبیلہ کی تعداد اور قومی عزت گھٹ گئی۔

(۴) وہ کسکو دانش سکھا دیگا؟ کسکو غطا کر کے سمجھا دیگا؟ اُن کو جبکا دودھ چھوڑا یا گیا جو چھاتیوں سے جدا کیے گئے؟ کیونکہ حکم پر حکم پر حکم پر قانون پر قانون پر قانون پر قانون ہوتا جاتا تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں۔ ہاں وہ وحشی کے سے ہونٹھوں اور اجنبی زبان سے اس گروہ کے ساتھ باتیں کر گیا کہ اُس نے اُن سے کہا کہ یہ وہ آرام گاہ ہے تم اُنکو جو تھکے ہوئے ہیں آرام دیجو اور یہ چین کی حالت ہے پرے سنو انہیں ہوئے۔ سو خداوند کا کلام اُنسے یہ ہوگا حکم پر حکم پر حکم پر قانون پر قانون پر قانون پر قانون تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں تاکہ مے چلے جاوین اور پچھاڑی گرین اور شکست کھاوین اور دام میں پھنسن اور گرفتار ہووین (کتاب یسعیاہ

یہ بشارت ظہور رسول عربی کی ہو اور نزول آیات قرآنی کی بھی کیفیت سمجھائی گئی ہو کہ وہ تھوڑا تھوڑا نازل ہوگا اور احکام میں مناسب وقت تبدیلیاں ہونگی اس مجموعہ مقدس میں ایسی ترتیب ہوگی کہ احکام سلسلہ کے ساتھ ایک جگہ ہوں بلکہ تھوڑے بیان اور تھوڑے وہاں۔ عربوں نے قبل ظہور اسلام الہیات کی تعلیم نہیں پائی تھی اسلئے انکی تشبیہ بے سمجھ بچوں کے ساتھ دیکھی ہو اور یہی بچے بعد از تعلیم بلوغ عقلی کو پہنچے اور آخر کار سجادہ تلقین پر انکو رتبہ شیخ الشیخ کا حاصل ہو گیا۔ آخر فقرات میں اشارہ طرف غزوہ حدیبیہ موقوفہ سنہ ہجری کے ہو جبکہ پیغمبر علیہ السلام نے قریش سے خواہش زیارت حرم محترم کی ظاہر فرمائی مگر ان لوگوں نے دارالامن مکہ میں مسافر مسلمانوں کو آرام کرنے کا موقع نہیں دیا اور واجبی خواہش کے شنوائی نہیں ہوئے چنانچہ انکی بدکرداری کا وہی انجام ہوا جو ورس ما بعد میں تحریر ہوئے بعضے مزاحمت کرنے والوں نے شکست کھائی اور دام مذلت میں پھنس گئے۔

نوٹ

عربی بولنے والے ساکنان عرب کو وحشی اور عربی زبان کو وحشیوں کی زبان کہتے تھے لیکن ایسی تعبیر سے عربوں کی توہین مقصود نہ تھی بلکہ وہ لفظ جسکا ترجمہ وحشی کیا گیا ہو درحقیقت بمعنی اجنبی بولا جاتا تھا چنانچہ خود یسعیاہ نبی نے وحشی ہوٹھوں کی تفسیر اجنبی زبان سے کر دی ہو اور بتا دیا ہو کہ جس خوش نصیب کی

بشارت دیجاتی ہو اُسکی زبان عبری ہوگی۔ باب ۱۶۔ کتاب پیدائش میں وہ بشارت جسے خدا کے فرشتے نے ہاجرہ کو نسبت ولادت اسمعیل کے دی تھی تحریر ہے اور اُس میں بھی موافق مذاق عبری بولنے والوں کے یہ فقرہ موجود ہے وہ وحشی آدمی ہوگا۔ ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ فرشتے نے اچھی خبروں سے دل شکستہ ہاجرہ کی دل دہی کرنی چاہی تھی اسلئے ملکوئی اعتبار کے خلاف تھا کہ وہ بلا ضرورت مصیبت زدہ عورت سے کہتا کہ تیرے بیٹے میں وحشت ہوگی اور وہ جانوروں کا ساتھ رکھے گا پس صحیح تعبیر اُس فقرہ کی یہی ہے کہ وہ لڑکا غیر ملک یعنی خطہ عرب میں سکونت کریگا اور پدری زبان کے علاوہ اجنبی زبان اس کے استعمال میں رہیگی۔ یسعیاہ نبی نے مذکورہ بالا پیشین گوئی میں وحشی کا لفظ بالخصوص واسطے اس اشارہ لطیف کے منتخب فرمایا ہے کہ وہ واعظ اور معلم جسکی خبر دیجاتی ہو حضرت اسماعیل کی ولادت سے ہوگا اور انھیں کے لہجہ میں باتیں کریگا۔

غزل الغزلات سلیمان (باب ۵۔ ورس ۱۰۔ لغایت ۱۶) میں حلیہ محمدی تحریر ہے اور عبری زبان کی کتاب میں نام نامی جناب سرور کائنات کا یہ لفظ صحیح مدیم (۵) وارد ہے لیکن اردو کے مترجم نے اُس لفظ کا ترجمہ ان الفاظ سے کر دیا ہے ”ہاں وہ سراپا عشق انگیز ہو“ اور ہم نے قبل اسکے اشارہ کر دیا ہے کہ ہمارے ہرمان ترجمہ محمدی بشارتوں کے اڑا دینے میں کیسے کیسے تصرف الہامی کتا بون میں فرماتے ہیں۔

انجیل کے انتخابات ذیل کو جو کتاب اُردو مطبوعہ ۱۸۹۵ء عیسوی سے لیے جا
ہیں محفوظ فی الذہن کیجیے۔

(۱)۔ اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرے
تسلی دینے والا بخشگا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے۔ یعنی روح حق جسے
دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ اُسے نہ دیکھتی ہے اور نہ اُسے جانتی ہے لیکن تم اُسے جانتے
ہو کیونکہ وہ تمہارے ساتھ رہتی ہے اور تم میں ہونگی میں تمہیں یتیم نہ چھوڑوں گا
میں تمہارے پاس آؤں گا۔ (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۱۶۔ لغایت ۱۸)

(۲) میں نے یہ باتیں تمہارے ساتھ ہوتے ہوئے تم سے کہیں لیکن وہ
تسلی دینے والا جو روح القدس ہے جسے باپ میرے نام سے بھیجا گا وہی
تمہیں سب چیزیں سکھلا دیگا اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے کہی ہیں تمہیں یاد دلادیگا
(یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۲۵ و ۲۶)

(۳) پر جبکہ وہ **تسلی دینے والا** جسے میں تمہارے لیے باپ کی طرف
سے بھیجوں گا یعنی روح حق جو باپ سے نکلتی ہے آئے تو وہ میرے لیے گواہی
دیگا اور تم بھی گواہی دو گے کیونکہ تم شروع سے میرے ساتھ ہو۔ (یوحنا باب ۱۵
ورس ۲۶ و ۲۷)

(۴)۔ لیکن میں تمہیں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی فائدہ
ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو **تسلی دینے والا** تم پاس نہ آئیگا پر اگر میں جاؤں

تو میں اُسے تم پاس بھیج دوں گا۔ اور وہ آنکر دنیا کو گناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے تقصیر وار ٹھہرائے گا۔ گناہ سے اسیلے کہ تم مجھے ایمان نہیں لائے۔ راستی سے اسیلے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نہ دیکھو گے عدالت سے اسیلے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے۔ لیکن جب وہ روح حق آئے تو وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتاویگی اسیلے کہ وہ اپنی کیسکی لیکن جو کچھ وہ سنسکی سوچسکی اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگی وہ میری بزرگی کرے گی اسیلے کہ وہ میری چیزوں سے پاویگی اور تمہیں دکھاویگی۔ سب چیزیں جو باپ کی ہیں وہ میری ہیں اسیلے میں نے کہا کہ وہ میری چیزوں سے لے لیگی اور تمہیں دکھاویگی۔ (یوحنا باب ۱۶۔ درس ۷۔ لغایت ۱۵)

(۵)۔ اور جب بنیتیکست کا دن آیا تھا وہ سب ایک دل اکٹھے ہوئے۔ اور ایک بارگی آسمان سے ایک آواز آئی جیسے بڑی آندھی چلے اور اُس سے سارا گھر جہان مے شیشے تھے بھر گیا۔ اور انھیں جدی جدی آگ کی سی زبانیں دکھائی دین اور انھیں سے ہر ایک پر ٹپھیں تب وہ سب روح القدس سے بھر گئے اور غیر زبانیں جیسی روح نے انھیں ملنے کی قدرت بخشی ہوئے لگے۔ (اعمال باب ۲۔

درس ۱۔ لغایت ۴)

(۶) اور دیکھو میں اپنے باپ کے اُس موعود کو تم پر بھیجتا ہوں لیکن تم جب تک عالم بالا کی قوت سے ملبس نہ ہو شرم شہرین ٹھہرو (لوقا باب ۲۴۔ درس ۴۹)

(۷) ”لیکن جب مے تھیں حوالہ کریں فکر نہ کرو کہ ہم کس طرح یا کیا کمین گے کیونکہ جو کچھ تھیں کہنا ہوگا سو اسی طرحی تھیں سکی آگاہی ہوگی۔ کیونکہ کہنے والے تم نہیں بلکہ تمہارا باپ کی روح جو تم میں بولتی ہے“ (متی باب ۱۰۔ ورس ۱۹۔ لغایت ۲۱) مذکور بالا ورسوں میں جس لفظ کا ترجمہ **تسلی دینے والا** کیا گیا ہے وہ یونانی زبان کا ایک لفظ **پیر کلیطاس** ہے اور مسلمانوں کو اصرار ہے کہ درحقیقت مسیح علیہ السلام نے اس موقع پر **فارقلیط** کا لفظ استعمال فرمایا تھا جس کا ترجمہ یونانی زبان میں **پیر کلیطاس** کیا گیا تھا یا کرنا چاہیے تھا اور یہ لفظ ہر گاہ عربی زبان میں ہم معنی لفظ **احمد** کا ہی اسلئے تصدیق آئیے کہ **مَیْسِرَہَ اَبْرَہَمَہُ یَا اَیُّہَی مَن اَبْعَدِی اِسْمُہُ اَحْمَد** (پارہ ۲۸۔ سورہ الصف رکوع ۱) کی ہوجاتی ہے۔ مسلمانوں کے خیال کی بنیاد **فری میکنس** نے فرمائی ہے اور انکی تقریر پذیر خطبات احمدیہ میں بفضل نقل کی گئی ہے۔ صاحب موصوف ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ قبل ظہور اسلام ایک شخص مانیٹنی آس نے بدعوی نبوت اپنے تئیں **پیر کلیطاس** ظاہر کیا تھا اسوقت عیسائیوں نے بغرض تردید دعوی اس لفظ کو **پیر کلیطاس** بنایا اور اُسکے سانچے میں اُس واقعہ کو ڈھال لیا جو موافق انتخاب نمبری ۵ مدتوں پہلے ظاہر ہو چکا تھا۔ **پیر کلیطاس** اور **پیر کلیطاس** میں بہت تھوڑا

۱۵ اور ایک پیغمبر کی خوشخبری سنا تو انہوں نے جو میرے بعد آئیں گے اور انکا نام احمد ہے۔ ابو جعفر محمد بن ابی ہریرہ سے روایت کی گئی ہے کہ حضرت آمنہ نے مدت میں خواب دیکھا اور ان کو یہ ہایت ہوئی کہ آپ کا نام احمد رکھیں

فرق ہوا و جن کتابوں میں بڑی بڑی تحریفوں کے نشان دیے جاتے ہیں انہیں بہت قریں قیاس ہو کہ اس تھوڑی سی ترمیم سے بوقت ضرورت پر ہیز نہ کیا گیا ہو گا بہر حال پوری جانچ اب بھی نظر بحال دیگر مضامین کے ممکن ہو جب تک کہ تفصیل اربیان کرنا ہوں۔

اولاً۔ انتخاب نمبری ۲۔ میں تحریر ہو کہ وہ سب چیزیں تکوین سکھائے گا اور سیری باتیں تکوین دلائے گا لیکن آتشی زبانوں نے تو سو اسے تعلیم زبان دانی کے اور کچھ نہیں کیا۔

ثانیاً انتخاب نمبری ۳۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنے والا مسیح کے حق میں مثل حواریوں کے گواہی دیگا لیکن پریکٹیکل س نے تو کوئی گواہی نہیں دی بلکہ خود اُسکے ظہور کا واقعہ محتاج شہادت ہو گیا۔

ثالثاً۔ انتخاب نمبری ۴۔ میں تحریر ہو کہ جب تک میں نہ جاؤں وہ نہ آئے گا مگر خیال میں نہیں آتا کہ موجودگی مسیح اُسکی تشریف آوری کی کیوں حاجت تھی حالانکہ انتخاب نمبری ۷۔ سے ثابت ہوتا ہے کہ روح حق نے مسیح کی موجودگی میں حواریوں کی ہمراہی اختیار کر لی تھی۔ اور متی باب ۳۔ ورس ۱۶۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ روح مسیح کی بوتری کی شکل میں اُتری تھی۔ اس انتخاب میں بھی جو خدمتیں آنے والے کے متعلق بیان کی گئی ہیں دانشمند ناظرین غور فرمائیں کہ بمقتلے انتخاب نمبری ۵۔ کب انجام کو پہنچیں۔

رابعاً۔ ثالثہ میں جو صفات الوہیت عیسائی بیان کرتے ہیں

وہ اُنکے مذاق کے موافق اُسکی ذاتی اور قدیمی صفات ہیں اور دیگر معتقدین روح القدس بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جو کمالات اُن کو مل سکتے تھے وہ قبل تخلیق آدم مل گئے پس روح القدس نے حسب انتخاب نمبری ۴۔ وہ کون چیز تھی جو باپ خواہ بیٹے سے بعد مسیح کے حاصل کی۔

خامساً۔ انتخاب نمبری ۴۔ کا منشا یہ ہے کہ آنے والا بھولا ہوا سبق یاد دلانے کا اور عقل سلیم باور کرنی ہے کہ یہ وہی سبق توحید کا ہے جسکو معتقدین تثلیث نے منرا موش کیا اور دور احمدی میں یاد دلایا گیا۔ مگر زبانہ ظہور زبانہ آتشین نہ حواری کوئی سبق بھولے تھے نہ زبانہ آتشین نے اُنکو کوئی بھولا ہوا سبق یاد دلایا۔

پس ان وجوہ سے اُس لئے کی پوری تائید ہوتی ہے جسپر مسلمانوں کو اصرار ہے لیکن انتخابات مذکورہ بالا میں چند تردیدی مواد کا بھی نشان دیا جاتا ہے اور میں ان کو ساتھ جواب کے لکھے دیتا ہوں۔

تردید جواب

انتخابات سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنیوالا	خطاب شخصی نہیں ہے بلکہ نوعی ہے اور مراد
بوجود گی حواریوں کے اُنکے گالیکن	یہ ہے کہ جماعت انسانی آنیوالے کے فیض سے
پیغمبر اسلام تو مدتوں بعد وفات حواریوں	بہرہ مند ہو گی چنانچہ خطاب نمبری ۱۰ میں
کے تشریف لائے۔	مسیح نے اپنی تشریف آوری کا وعدہ کیا تھا

جو ابھی تک لڑا نہیں ہوا اور بعد میں کہ جس
ظہور عارضی کا عیسائی اظہار کرتے ہیں وہ
واسطے چارہ کار تسمی کے کافی نہ تھا۔

مراد یہ ہے کہ تا نشر لیت آفریدی شخص موعود کے پیروں
مسیح یروشلیم سے پلٹے رہیں اور اسی کو اپنا قبلہ قرار
دیں لیکن بعد فوق آفریدی شخص موعود کے سچے
عیسائی خانہ کعبہ کی طرف سجدہ کریں۔ سطح کی
تاویل اسلئے ضروری ہے کہ جملہ الہامات و کلی جوڑ بیچھا

انتخاب نمبری (۶) میں حواریوں کو بانتظار
آنے والے کے حکم دیا گیا ہے کہ یروشلیم میں
ٹھہرے رہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ
بزمانہ بحیات حواریوں کے شخص موعود
آنے والا تھا۔

اگر تفسیر مفسرون کی ایجاد ہوا دین میں ٹھانی گئی
ہو تو وہ لائق احتجاج کے نہیں ہے اور بطریق قیاس
کیا جاتا ہے کہ یہ اضافہ مفسرون نے کیا ہے کیونکہ مسیح
کو غیر معمولی تشریح کی ضرورت تھی پھر روح کا اطلاق
پیغمبروں پر بھی ہوا ہے (دیکھیے یوحنا کا پہلا خط
باب ۴) پس یہ اصرار سچا ہے کہ اس لفظ سے
خواہ مخواہ ثالث ثلثہ مراد ہے۔

آنے والے کی تفسیر ان انتخابات میں
روح حق اور روح القدس کے ساتھ
فرمائی ہے جس سے ثالث ثلثہ مراد سمجھا جاتا ہے

اگر ان انتخابات سے بشارت ظہور پیغمبر اسلام مراد لی جائے تو پھر انتخاب نمبری (۱) کے اس فقرہ کی کیا تعبیر ہوگی۔ یعنی روح حق جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ اُسے دیکھتی ہو اور نہ جانتی ہو لیکن تم اُسے جانتے ہو کیونکہ وہ تمہاری ساتھ ہوا و تم میں ہوئے گی۔

جس فقرہ کی تعبیر چاہی جاتی ہو اُس کے معنی میں فی نفسہ تزلزل ہو اور موجودگی روح کے ساتھ وعدہ ترسیل آئندہ ناظرین کے دل میں ابھرنے پیدا کرتا ہو پس اگر یہ تفسیر زبان فیض ترجمان سے جناب مسیح کے نکلی ہو تو اُس کا مقصود یہ ہو کہ روح حق یعنی نفس پیغمبر کو نہ دنیا وار دیکھتے نہ اُس کے مراتب و احوال کا ادراک کرتے ہیں لیکن تم لوگ ایک پیغمبر کے ساتھ ہو اسیلئے اُس کی عظمت کو جانتے ہو اور آئندہ نبی موعود تمہیں ایسے صادقین میں جلوہ افروز ہوگا اور اُس کی تعلیم قیامت تک مومنین و قہر کی ساتھ دیگی۔

انجیل یوحنا کے باب ۱۔ ورس ۱۹۔ لغایت ۲۲۔ میں یہ قصہ تحریر ہے کہ حضرت یحییٰ سے کاہنوں اور لادویوں نے سوال کیا کہ کیا تم مسیح ہو انھوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کیا الیاس ہو انھوں نے فرمایا کہ نہیں ان دونوں سوال کے بعد پوچھا کہ کیا تم وہ نبی ہو جو اب بلا کہ نہیں۔ اس موقع میں حیرت ہو کہ اُس نبی کا کوئی نام و نشان بیان نہیں کیا گیا یا ایسہ ظاہر ہو کہ وہ کوئی جلیل الشان نبی علاوہ مسیح کے تھا جسکے ظہور کا علماء بنی اسرائیل اعتقاد مستحکم رکھتے تھے۔

اب سوال یہ ہو کہ وہ کون بزرگ ہیں۔ ہم مسلمانوں کو عین یقین ہو کہ یہ وہی نبی قیامی ہیں جنکے ظہور کی بشارت توریت مقدس سے نشان دہی گئی۔ مجکو یہ بحال حالت اس سالہ کے صرف چند پیشین گوئیوں کی تحریر کا موقع ملا لیکن میں واقف ہوں کہ علمائے اسلام نے بہت سی پیشین گوئیوں کا پتہ لگا لیا ہے اور اس خصوص میں بسیط کتابیں تحریر کی ہیں واللہ یشہدی من یشاء الیٰ حیٰ و اطہ مستقیم

تنبیہ

میں دانشمندان اہل اسلام کو باقضاے ضرورت وقت برادرانہ مشورہ دیتا ہوں کہ وہ لوگ مجموعہ بائبل کو زیر نظر رکھیں کیونکہ ان میں بہت باتیں ایسی مل سکتی ہیں جن سے حقیقت اسلام اور وقعت تعلیم پیغمبر علیہ السلام پوری طرح روشن ہو اور بتائید اُس روحانی قوتوں کے جنکو اسلام برابر دکھاتا آیا ہے مخالفان اسلام کے اکثر اعتراضوں کا جواب خود انھیں کے مسلمہ صحائف میں مل جائے۔ ان کتابوں کی اشاعت عیسائی سوسائٹی نے بدین امید کی ہے اور کرتی جاتی ہے کہ مثل دیگر مذاہب کے اسلام پر بھی مضر اثر ڈالے لیکن درحقیقت قدرت نے یہ سامان واسطے تقویت دین اسلام کے فراہم کر دیا ہے اسلئے ہم سب فدائیان اسلام کا فرض خلاص ہے کہ اس خدا ساز سامان سے باغراض نصرت دین متین سید المرسلین کے فائدہ اٹھائیں۔ (س) ممکن ہے کہ کوئی دوسرا نبی (عربی قیامی) مبعوث ہونے والا ہو اور جن پیشین گوئیوں کا نشان

دیا گیا وہ ایسی ذات قدسی صفات سے تعلق رکھتی ہوں۔ (رج) جب ایک مہم
نبوت پر پیشین گوئی ان منطق ہو گئیں اور دیگر دلائل باہرہ سے بھی اُنکے دعوے کی
صدقت ثابت ہو چکی تو اب اس طرح کے خیالات داخل سفسطہ ہیں اور اگر انکی کچھ قوت
کی جائے تو بعثت مسیح علیہ السلام پر بھی اُسکا بُرا اثر پڑیگا اور ہمیشہ کے لیے پیشین گوئی
بے سود ہو جائیں گی ایسے انتظار کا آخر نتیجہ یہی ہے کہ ایک دن حضرت اسرافیل اپنا صو
بھونک دیں اور امت منظرہ اپنے خیالات کے ساتھ کھٹ افسوس ملتی ہوئی
ملک عدم کو چل بسے۔

خوارق عادات

خوارق عادات

کتاب خروج باب ۷ و ۸۔ میں اُن کرشموں کا ذکر موجود ہے جنکو ساحران مصر
نے بمقابلہ معجزات موسوی پیش کیا تھا اور سچ یہ ہے کہ وہ سب کے سب غرابت سے
خالی نہ تھے۔ ہر چند حضرت موسیٰ اُن لوگوں پر غالب آئے اور جملہ اہل کتاب باور کرتے
ہیں کہ ساحرون کی مجال نہ تھی کہ کلیم اللہ پر سبقت لیجائے لیکن جن قوموں کو نبوت موسیٰ
کا اقرار نہیں ہو وہ تو کہہ سکتے ہیں کہ ہر فن اور ہر ایک ہنر میں کوئی نہ کوئی درجہ بلند
رکھتا ہو ایسے جو کچھ موسیٰ نے دکھایا اور مصریوں نے دیکھا وہ بھی ساحران کرشمہ
تھا جسکو سب سے اعلیٰ درجہ کے ماہر فن نے نمایاں کیا تھا۔ الغرض اشتباہ کی گرو
اُسوقت کھل سکتی ہے جبکہ درمیان سحر اور اعجاز کے کوئی معقولہ بالامتیاز بیان کیا

لیکن افسوس ہے کہ آسمانی کتابوں میں ایسا فرق بیان نہیں کیا گیا ہے، مان مسکین اسلام نے اپنے قیاس سے یہ فرق نکالا ہے کہ غارق عادات جبکو معجزہ کہتے ہیں صرف سچا مدعی نبوت ظاہر کر سکتا ہے اور جھوٹے دعویٰ داران نبوت کی قوت سحریہ اسطرح زائل ہو جاتی ہے کہ وہ کوئی کرشمہ خلاف عادت دکھانہیں سکتے۔

یہ فرق جو بیان کیا گیا مستقل ہے اور ممکن ہے کہ اسکی صلیت بھی ہو لیکن کوئی سند قابل اطمینان نہیں ملتی کہ درحقیقت قدرت الہیہ نے ایسا فرق موجود کر دیا ہے اور جھوٹے مدعیان نبوت سے قوت سحریہ سلب کر لی جاتی ہے اور میرا ذاتی قیاس یہ ہے کہ اگر خدا کو دنیا میں اسطرح کا قدرتی تفرق دکھانا پسند ہوتا تو وہ جھوٹے مدعیان نبوت کی قوت سحریہ زائل کر دیتا یا اور کوئی بلا ان کا ذہن پر ایسی نازل کر دیتا کہ دغا باز یون کا انسداد ہو جاتا اور دوسرے فریدیون کو حوصلہ اضلال خلاق کا پیدائش ہوتا محض خرق عادت کا کرشمہ دلیل نبوت نہیں ہے اسلئے موسیٰ علیہ السلام نے جھوٹے نبی کی یہ شناخت بیان کی ہے کہ جب وہ خدا کے نام سے کسی خبر سے جو جھوٹی ثابت ہو تو سمجھنا چاہیے کہ اُس نے گستاخی کی یعنی جھوٹا ہے کہ کتاب استننا آخر باب ۱۸) اور مسیح علیہ السلام نے سچے اور جھوٹے نبی کی پہچان کا معیار اسکی تعلیم کو بتایا ہے (متی باب ۷، ورس ۱۵- لغایت ۲۰) متی باب ۱۰- سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح نے منجملہ بارہ شاگردوں کے یہوداہ اسقرویونی کو بھی خوارق دکھانے کی قدرت عطا کی تھی حالانکہ وہ ایسا کمبخت ازلی تھا کہ اُس نے اپنے روحانی استاد کو صرف تین روپیہ معاوضہ لے کے دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کر دیا پس جب خوارق دکھانے والوں کا

ایسا بڑا انجام ممکن ہو تو پھر ان کرشموں میں کیا بات رکھنی جبکہ دیکھ کے ہم لوگ باور کریں کہ کرشمہ دکھانے والا درحقیقت مقبول بارگاہ ایزدی تھا اور اُسکی پیروی ہمارے لیے ذریعہ نجات اخروی ہو سکتی ہے۔ یہی خاص نکتہ ہی کہ قرآن پاک میں اسطرح کے خوارق عادت و لیل حقیقت رسالت محمدی بیان نہیں کیے گئے اور خداوند خدا نے وہ روشنی استدلال کی اختیار کی جس میں سحر اور شعبہ کے شبہوں کی گنجائش نہ تھی افسوس ہے کہ قاصر نظر محبتی اس نکتہ کو نہیں سمجھتے ارشادات موسوی اور ہدایات عیسوی پر نظر نہیں ڈالتے اُنکے ترویج نبوت محمدی کے لیے یہ حجت پیش کرتے ہیں کہ قرآن میں اعجاز محمدی کا تذکرہ مک نہیں ہوا ہے حالانکہ اُنکا یہ بیان خیالی بھی صداقت سے خالی ہے۔ سچے مدعی نبوت کی یہ صفت ہے کہ اُسکی تعلیم عقلاً عمدہ اور اسکا طرز عمل اخلاقاً پاکیزہ ہو اُسکی رفتار سے راست بازی عیان اور اُسکی گفتار سے موحدا نہ خدا شناسی نمایان دیکھی جائے ایسے مقدس بزرگوں کی ذات سے جو خوارق عادت ظاہر ہوئے اُنکو معجزہ کہتے ہیں اور اگر بلا دعویٰ نبوت پاک بازوں سے کوئی خارق عادت ظاہر ہو تو اسکا نام کرامت ہے لیکن جو لوگ علیہ تقدس سے عاری ہوں اور کسی قسم کا کرشمہ دکھائیں اُنکو ساحر شعبہ باز خواہ صاحب استدراج سمجھنا چاہیے طالب حق کو لازم ہے کہ اس فرق کو گہری نگاہ سے دیکھے اور متلع اعتقاد کو ہوشمندی کے ساتھ دعا بازوں کی دست برد سے بچائے انبیاء و ان کے نفوس مقدس کو ہر چند وقتاً فوقتاً معجزوں سے اسلیے نایب دلائی کی کہ اُنکے دشمن مغلوب ہوں یا دوستوں کا حسن اعتقاد مستحکم ہو جائے لیکن معلوم ہوتا ہے

کہ بروقت استدعاے منکرین خواہ مخواہ وہ لوگ اُن خوارق کے ظاہر کرنے پر قادر نہ تھے جنکی خواہش ظاہر کیجاتی تھی اور ظاہر ہر کہ جو باتیں مصالح خداوندی کے خلاف تھیں وہ کوتاہ اندیشوں کے اصرار پر اصول حکمت سے قطع نظر کر کے کیوں دکھائی جاتیں چنانچہ انجیل متی کے ملاحظہ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ چند دنیا پرستوں نے مسیح سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھائیں لیکن آپ نے انکار کیا۔ ہیریز نے جسکو امید تھی کہ وہ کوئی کرامت دیکھے گا اُسکو بھی جناب مدوح نے کوئی معجزہ نہیں دکھایا بلکہ اُسکے سوالات کا جواب بھی نہیں دیا (لوقا باب ۲۳ و رس ۸) حالانکہ بظاہر وہ اچھا موقع تھا کہ دو ایک معجزہ دکھائیے جاتے اور حاکم وقت کو جسکے روبرو مخالفان مسیح الزام لگا رہے تھے معتقد بنالیا جاتا اور اگر ایسا کیا جاتا تو پھر یہودیوں کی زبان غالباً بند ہو جاتی اور آج عیسائیوں کے ہاتھ میں عدالتی ثبوت معجزہ نمائی کا موجود ہوتا لیکن حق یہ ہے کہ جو بات خدا کو منظور نہ تھی اُسکو حضرت مسیح اپنی مرضی یا کیسی درخواست پر کس طرح کر دکھاتے۔ ایسی ہی معذوریان غیر علیہ السلام کو بھی پیش آئیں جبکہ اُنکو موافق درخواست مشرکین کے خوارق عادات دکھانے کی قدرت یا اجازت نہیں دلیٹی۔ کبھی معجزہ طلب کرنے والے احقاق حق کے لیے نہیں بلکہ صرف مشغلہ کے طور پر فرمایشین کرتے تھے قرآن میں ایسے بے ادب سرکشوں کو الزامی جواب دیے گئے ہیں اور انجیل میں بھی تحریر ہے کہ شیطان نے مسیح سے درخواست کی کہ پتھر کو روٹی بنا دین اور بلند کنگرہ سے زمین پر کود پڑیں

لیکن آپ نے اسکی درخواست کو نامنظور فرمایا (متی باب ۴- ورس ۳- لغایت ۱۰)
 اسی طرح فقیہوں اور فریسیوں نے نشان دیکھنا چاہا لیکن مسیح نے کوئی نشان نہیں دکھایا
 اور جواب یہ دیا کہ در اس زمانے کے بد اور حرام کار لوگ نشان ڈھونڈتے ہیں (متی
 باب ۱۲- ورس ۳۹)

اکثر شاگردوں نے بربائے معجزہ مسیح کی پیروی اختیار نہیں کی تھی بلکہ حضور نے روحانی
 اثر ڈالنا چند سعادتمندوں کا مادہ قابل تھا اسلئے وہ متاثر ہو کر رہنا حقیقت کے ساتھ
 چل کھڑے ہوئے ہائے پیغمبری روحانی قوت بہت زبردست تھی لہٰذا فیض صحبت اور اثر
 تعلیم سے بہت بڑی جماعت صادقین اولین کی کھڑی ہو گئی جنہیں بعضوں کا مرتبہ جواروں
 سے بڑھا ہوا تھا یا انہم ہزار ہا معجزے آپ سے ظاہر ہوئے جو کتب حدیث اور سیر
 میں تحریر میں اور انکا ثبوت روایتاً ان معجزوں سے زیادہ قوی اور لائق اطمینان کے
 ہی جو نسبت معجزات مسیحی کے پیش کیا جاتا ہے۔ ہر چند یہ مختصر رسالہ مستعمل نہیں ہو کہ کتب
 معجزات احمدی کی کوئی معقول نقد و بیان کیا سکے لیکن میں تبرکاً چند معجزوں کا ذکر یہ کیے ہیں۔

معجزہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى افْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْتَقَّ الْقَمَرُ فَلَنْ يَروا آيَةً يَعْرِضُوا

۱۔ قیامت قریب آئی اور ساعہ نہ شق ہوا اور نہ لوگ کوئی نشانی دیکھیں نہ روگردانی کریں اور کہتے ہیں کہ یہ سحر ہے جو سدا بہا بوجہ اکیلا
 جمہور پھرتے ہیں کہ واقعہ الشفق قرین قوت اعجاز ظاہر ہو چکا لیکن بعضوں کی یہ رائے ہے کہ قرآن میں اس واقعہ کی خبر دینی ہی جو
 قریب قیامت نمایان ہوگا۔ مولف تسلیم کرتے ہیں کہ جمہور جو حجت الزامی بقابل کتاب تحریر کی خود بہ حال با وقعت ۱۲

وَيَقُولُوا اسِحْهُمَا مُسْتَحْمِلًا
(پارہ ۲۷ - سورۃ القمر کو ع ۱)

امام مسلم نے عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس و شعبہ و انس سے معجزہ شق القمر کی روایت کی ہے اور دیگر ائمہ حدیث کی روایتوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مشرکین مکہ کی درخواست پر باشارہ محمدی قرص قر کے دو ٹکڑے نمایاں دیکھے گئے پس کوئی وجہ موجب نہیں ہے کہ اُس کے وجود سے انکار کیا جائے (س) اجرام سماوی میں اس طرح کا خرق اصول حکمت کے خلاف ہے اور پھر اگر اُس کا ظہور ہوا ہوتا تو غیر ممکن تھا کہ دوسری قوموں کے مورخ ایسے واقعہ بدیعہ کو ضبط تحریر میں نہ لاتے۔ (ج) خالق اجرام سماوی کے لیے اُس کا پھاڑ دینا اور پھر جُبا دینا عقلاً کیا دشوار تھا فلسفین نے اپنے خیالات کی تائید میں جو دلیلین بیان کی ہیں اُس کی تردید کافی علمائے اسلام نے اپنی تصانیف میں کر دی ہے مَن شَاءَ فَلْيَنْظُرْ فِي كَذِبِهِمْ۔ رات کا وقت تھا ممکن ہے کہ دوسروں نے اس واقعہ پر توجہ نہ کی یا یہ کہ جن لوگوں نے دیکھ بھی لیا انکو اپنی خطائی نظری کا شبہ پڑ گیا۔ اس معجزہ کی صحت پر زیادہ تراہل کتاب اعتراف کر رہے ہیں اور طبعیتوں کی جودت دکھاتے ہیں مگر آفتاب پر خاک ڈالنے والے خود اپنے گھر کی خبر نہیں لیتے ”اور جس دن خداوند نے اموریون کو بنی اسرائیل کے آگے لاکے اُنکے قابو میں کر دیا اُس دن شیوع نے خداوند کے حضور بنی اسرائیل کی آنکھوں کے سامنے یون کہا کہ لے آفتاب جبعون پر ٹھہرا رہا۔ اور لے ماہتاب تو بھی وادی ایاک دریا با تبا آفتاب ٹھہرا رہا اور ماہتاب ٹھہر گیا یہاں تک کہ ان لوگوں نے اپنے دشمنوں سے

انتقام لیا، کیا یہ کتاب الیا شرمین نہیں لکھا ہے؟ اور آفتاب آسمانوں کے بچوں بیچ
ٹھہرا ہوا اور قریب دن بھر کے پچھم کی طرف کو مائل نہ ہوا۔ کتاب یشوع باب ۱۰۔

درس ۱۲-۹-۱۳

دوسرا ان تصرفات سماوی کو دیکھو اور غیر قوموں کی تاریخوں میں دیکھو
کہ اس دن دوپہر کے واقعہ کو کس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور اگر ایسی کوئی سند ملے
تو پھر معجزہ محمدی پر محض اس لیے کہ اس کی نسبت پیغمبر علیہ السلام کی طرف کجباتی ہے
زبان درالایان نہ کرو تم لوگوں کو اقرار ہے کہ موسیٰ کے خلیفہ نے آفتاب اور مہتاب
دونوں کو قریب بارہ گھنٹے کے انکی طبعی روش پر چلنے نہیں دیا پس اُس برگزیدہ خدا
نے جو موسیٰ کے مثل تھا اگر چند ساعت کے لیے مہتاب کے ٹکڑے کر دیے
تو اس کی بدولت نظام عقلی کیون درہم اور برہم ہوا جاتا ہے۔ متی باب ۲۰۔ میں قصہ
تحریر ہے کہ چند مجوسیوں کو آسمان کا نوخیز تارا رہنمائی کرتا ہوا چلا اور جہان سچ علیہ السلام
تشریف رکھتے تھے پہنچ کے ٹھہر گیا مگر اس سیارہ کا تذکرہ بخومیون نے تحریر نہیں کیا
اور نہ کوئی فلسفی اس حکایت کی صداقت کو تسلیم کر سکتا۔ پس انصاف کی بات
نہیں ہے کہ شق قمر کی تردید میں وہی حجتیں قبول کی جائیں جبکہ اثرجباب متی کے
سیارہ پر پڑتا ہے مگر وہاں یہ حجتیں مقبول نہیں کی جاتیں۔

معجزہ

امام مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جن دنوں حوالی مدینہ میں خندق کھودی جاتی تھی اُنھوں نے صرف ایک صاع جو کانا پسوایا اور ایک بکری کا بچہ فوج کیا لیکن چونکہ سامان ضیافت بہت مختصر تھا اسلئے پیغمبر علیہ السلام کو چپکے اطلاع دی کہ حضور مع چند اصحاب کے تشریف لیجلیں مگر جناب رسول نے اہل خندق کو پکار دیا کہ جابر نے تمھاری دعوت کی ہے چنانچہ ہزار آدمیوں کی جماعت جا پہنچی اور جابر اس کثرت کو دیکھ کے گھبرا گئے حضور نے لعاب دہن مبارک آٹے میں ملا دیا اور کچھ ہانڈی میں بھی ڈالا پھر تو خدا کی برکت ایسی نازل ہوئی کہ سب ساتھیوں نے سیر ہو کے کھایا اور اُبلتی ہوئی ہانڈی اُسی طرح جوش مارتی رہی اور آٹا بھی علیٰ حالہ موجود تھا۔ متی نے اپنی کتاب باب ۱۴- میں تحریر فرمایا ہے کہ پانچ روٹھوں اور دو مچھلیوں سے قریب پانچ ہزار مرد علاوہ عورتوں اور لڑکوں کے کھلائے گئے اور پھر بارہ ٹوکریان ٹکڑوں سے بھری ہوئی اٹھائی گئیں۔ اب غور کرنے والے انصاف کریں کہ مسلم راوی کو اگر سبالغ کرنا منظور ہوتا تو ہزار کی جگہ دس ہزار کی تعداد بغرض مقابلہ اعجاز مسیحی کے کہہ دینا کیا دشوار تھا

معجزہ

دارمی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ہم لوگ سفر میں رسول اللہ کے ہمراہ تھے

ایک صاع دو سو بیاسی روپیہ کھلا اس کے برابر ہوتا ہے یعنی ساٹھ تین سیر انگریزی سے مرن

بقدر دو روپیہ وزن میں زیادہ ہے ۱۴

کہ ایک دیہاتی عرب آیا آنحضرت نے اُس سے پوچھا کہ کیا تو گواہی دیتا ہو کہ لا اِلهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ دیہاتی نے عرض کیا کہ جو کچھ آپ کہتے ہیں اُس پر کون گواہ ہو حضور نے ایک درخت کی طرف جو وادی کے کنارہ تھا اشارہ کیا وہ درخت بموجب طلب زمین کو بھاڑتا حاضر آیا آپ نے تین مرتبہ اُس سے شہادت طلب کی اور اُس نے ہر مرتبہ آپ کی رسالت پر گواہی دی اور پھر اپنی جگہ پر لوٹ گیا۔ یہ ایک ادنیٰ کرشمہ قدرت کا تھا اور جس خدا سے قدیر نے دانہ سے درخت جمائے درخت سے شاخیں نکالیں اور شاخوں میں پھل لگائے اُس کے لیے کسی درخت میں قوت و قنار و طاقت گفتا پیدا کر دینا کون کہہ سکتا ہو کہ دشوار تھا۔ صدق نیت اور صفائی قلب کی ضرورت ہو ورنہ صادق الایمان آدمی خدا کا نام لے کے بہت کچھ کر سکتا ہو۔ چنانچہ مسیح نے ایک موقع میں حواریوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہو ”کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اگر تمہیں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو تا تو اگر تم اس پہاڑ سے کہتے کہ یہاں سے اوہاں چلا جا تو وہ چلا جاتا اور کوئی بات تمہارے لیے ناممکن نہ ہوتی“ (متی باب ۱۷- ورس ۲۰)

معجزہ

امام مسلم اور بخاری دونوں نے انس بن مالک سے روایت کی ہو کہ پیغمبر علیہ السلام جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور شکایت

اساک باران دعا کی خواستگاری کی آنحضرت نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور تین مرتبہ
 کہا اَللّٰهُمَّ اغْثِنَا اَنْسَ کہتے ہیں کہ خدا کی قسم ہم لوگوں کو آسمان پر نہ گھٹاناظر آتی تھی
 اور نہ بدلی کا کوئی ٹکڑا دکھائی دیتا تھا اور درمیان ہمارے اور کوہ سلع کے کوئی گھر
 یا محلہ حائل نہ تھا پس کوہ مذکور کے پیچھے سے ڈھال کے برابر بدلی اٹھی اور وسط
 سما میں پہونچنے پھیل گئی اور پانی برسنے لگا تا آنکہ ایک ہفتہ تک ہم لوگوں نے
 آفتاب کی صورت نہیں دیکھی۔ دوسرے جمعہ کو جناب رسول خطبہ پڑھ رہے تھے
 کہ ایک آدمی آیا اور اُس نے کثرت بارش کی شکایت کی آپ نے ہاتھ اٹھا کے حضرت
 باری میں عرض کیا کہ ہم پر نہیں بلکہ ہمارے حوالی پر یا اسٹیلون بلبندیون نالون اور
 درختوں کے جتنے کی جگہ پر پانی برسا الغرض پانی کھل گیا اور سب لوگ مسجد سے سایہ
 آفتاب میں باہر نکلے۔ بڑوں کی بڑی باتیں ہوتی ہیں مولف کتاب ہذا نے بھی ایک
 واقعہ بہ چشم خود دیکھا ہے جسکو بلا کم و کاست بیان کرتا ہے۔ جن دنوں یہ نیاز مند تحصیل
 علوم عربیہ میں مصروف تھا ایک سال ایسا امساک باران ہوا کہ عامہ خلایق بلبل اُٹھی
 ایک طرف گرانی غلہ نے ارباب احتیاج کو ستانا شروع کیا اور دوسری طرف فصل
 خریف کی امیدوں پر مردنی چھا گئی قصبہ محمد آباد گوہنہ ضلع عظم گڑھ کے مغرب ایک
 چھوٹا قطعہ میدان کا واقع ہوا ان اسوۃ العلماء العالمین قدوة الفقہاء الراستخین
 اُستاذنا و مولانا حافظ واجد علی اعلیٰ اللہ مقامہ فی اعلیٰ علیین مع ایک جماعت
 مسلمانوں کے تشریف لے گئے اور نہایت خشوع اور خضوع کے ساتھ بطریق سنون

نماز استسقا پڑھی ہم لوگ دعا سے فارغ ہوئے تھے کہ گوشہ شمال و مغرب ابر نمودار ہوا اور اکثر نماز پڑھنے والے بھیگتے ہوئے اپنے گھر کو لوٹے۔

حکایت

مولانا مرحوم بارادہ حج گھر سے روانہ ہوئے لیکن کلکتہ میں بعارضۃ تپ مبتلا ہو کے راہی ملک بقاء ہوئے۔ چینی باغ میں جہان تاجران شکر ضلع عظیم گڈہ کی دوکانین واقع ہیں ساتھیوں نے دفن کیا دو سال کے بعد زمین نشیب کو جہان قبر واقع تھی پانی کی کٹنے کاٹ دیا اور نقش شریف تغیرات جسمانی سے مبرا نمودار ہوئی۔ ایک سعادتمند مسیحی شیخ میرن نے نقش کو قبر سے نکالا اور بعد دینے غسل و پہنائے کفن جدید کے بلند جگہ پر اُسی باغ میں پھر دفن کر دیا۔ شاید یہ سبب خشک ہو جانے رطوبت جسمانی کے بال اور ناخن بڑھ گئے تھے جنکو شیخ مذکور نے بوجہ اپنی لاعلمی کے ترشویا اور تراشہ کو تبرکاً ایک بوتل میں بند کر کے چینی باغ کی مسجد میں رکھوا دیا جو غالباً اب تک محفوظ ہے۔ میں نے ان واقعات کو خود نہیں دیکھا ہے لیکن شیخ میرن و دیگر معتبرین نے مجکو خبر دی اور مجکو اس روایت کی صداقت پر کامل بھروسہ ہے۔ مسلمانوں کے لیے یہ کوئی انوکھی غیر معمولی بات نہ تھی کیونکہ ایسے واقعات بہ کثرت سُنے گئے ہیں اور یہ تو میری آنکھوں کا دیکھا واقعہ ہے کہ حوالی شہر عظیم گڈہ میں حافظ وحید الدین کی قبر بخچہ کی جاتی تھی اتفاقاً یہ صندوق لٹ لٹ گیا اور

نفس و کفن دونوں کی یہ حالت تھی کہ گویا قبر کے اندر کسی نے ابھی رکھ دیا ہو حالانکہ تدفین سے اُس وقت تک کئی ہفتے گزر چکے تھے اور حافظ صاحب کو دم مرگ صبرِ بول کی شکایت لاحق تھی جو تعمیلِ بوسیدگی کی تحرک خیال کی جاتی ہے۔

مالک ابن انس نے روایت کی ہے کہ چھیا لیس برس بعد واقعہ

اُحد کے عمرو بن العجموع اور عبداللہ بن عمرو بن حزام شہدائے اُحد کی قبرین بوجہ سیل کے کھل گئیں اور دونوں کی لغشیں ایسی تازہ تھیں جیسے کہ کل مے ہین۔ اُن میں ایک کا ہاتھ جراحت پر تھا وہ اپنی جگہ سے ہٹا یا گیا تو زخم سے خون جاری ہوا اور جب چھوڑ دیا گیا تو پھر بدستور موقعِ جراحت پر جا لگا۔ اس طرح جابر بن عبداللہ انصاری نے روایت کی ہے کہ معاویہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوہِ اُحد کی طرف سے ایک نہر نکالی اور اس ضرورت سے شہیدوں کی قبرین کھودنی پڑیں راوی کہتے ہیں کہ لوگ مردوں کو لیجاتے تھے اور معلوم ہوتا تھا کہ وہ سوئے ہیں اسی نامحسوس کارروائی کے ضمن میں سید شہداء امیرِ حمزہ کے پاسے مبارک پر ایک پھاوڑا لگا اور اُس سے خون جاری ہوا الغرض ان روایتوں سے تصدیقِ آیہ کریمہ وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ یَقْتُلُ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ اَمْوَاتٌ طَبَلٌ اَجْبَاءٌ لَّکِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝ دہارہ سورۃ البقرہ کو ع ۱۸ بخوبی ہوتی ہے۔

۱۵ اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جائیں اُن کو مرا ہوا نہ کہو۔ بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ

معجزہ

صفوہ بن عدی سے مروی ہے کہ بروز احد قتادہ بن النعمان کی آنکھ میں تیر لگا
اور صفہ چشم اپنی جگہ سے باہر نکل پڑا جناب رسالتؐ نے اسکو اصلی جگہ پر رکھ دیا
وہ آنکھ قتادہ کی دوسری آنکھ سے زیادہ خوشنما بن گئی۔ چنانچہ روایت کی جاتی ہے کہ پسر
قتادہ عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا خلیفہ نے پوچھا کہ تم کو کون سا نئے یہ اشعار پڑھے
انا ابن الذی سالت علی الخدیجۃ | فردت بکف المصطفیٰ ایتما ساد
فمادت کما کانت لاحسن حالها | فیا حسن ما عین ویاطیب ما ارد
پاک اعتقاد خلیفہ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کو میرے پاس سفارش لانا ہوا انکو ایسا ہی
ذریعہ پیش کرنا چاہیے۔ ایسے معجزات لائق انکار کے نہیں ہیں کیونکہ لوگ انے بھی روتے
کی ہے کہ مسیح نے مکھوس کا کٹا ہوا کان جوڑ دیا تھا۔

معجزہ

عن ابن عباس قال ان امواتہ جاءت یومئذ | ابن عباس سے روایت ہے کہ کما انھوں نے کیا عورت
لھا الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت | اپنا بیٹا جناب رسولؐ کی حضور میں لائی اور عرض کیا کہ

لہ میں بیٹا اس شخص کا ہوں جسکی آنکھ زخار پر رہ آئی تھی اور جناب مصطفیٰؐ کی تیلی نے اسکو لوٹا دیا۔ پس وہ جیسی تھی

و جیسی ہی عمدہ حالت میں ہو گئی۔ کیا اچھی آنکھ تھی اور کیا خوب لوٹائی گئی ۱۲

یارسول اللہ ان ابی بہ جنوگ وانہ
 لیاخذہ عن غدائنا وعتائنا فسمی رسولاً
 صلے اللہ علیہ وسلم صدرہ وودعافتم نفعہ
 وخبر من جوفہ مثل الجرد والاسود
 یسبح۔ (رواہ الدارمی) جو دوڑتی تھی۔

عارضۃ کلب الکلب میں ایک قسم کے کیرے شکل بچہ سگ مریض کے بول میں دیکھے جاتے
 ہیں اس طرح ممکن ہے کہ لڑکے کے پیٹ سے کسی قسم کا مادہ فاسد بقوت اعجاز خارج ہوا ہو اس سے
 بہت زیادہ عجیب ایک قصہ متی باب ۸- میں بیان کیا گیا ہے کہ دو آدمیوں پر دیوسوا تھے
 جنکی شورش سے راستہ بند ہو گیا تھا جب مسیح علیہ السلام انکے قریب پہنچے تو دونوں نے
 فریاد کی اور اسی فریاد کے ساتھ یہ درخواست بھی کی کہ انکو سورون کے غول میں جانے دیں
 چنانچہ یہ درخواست منظور ہوئی اور سورون کا غول دریا میں ڈوب مرا۔

معجزہ

دوی ابن عدی وابن ابی الدنیلویہ
 وابو نعیم عن انس رضی اللہ عنہ قال کنا
 روایت کی ابن عدی وابن ابی الدنیلویہ
 ابو نعیم نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھوں نے

۱۵ حق یوں ہے کہ اگرچہ بڑا کتنا منظور ہوتا تو عنوان بیان یہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کی بیکسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کیا اور آپ نے قائم باد فی سیکے مودہ کو جلایا ۱۲

فی الصفة عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فانتبه عجزاً ومهابة
 ومعها ابن له اقد بلغ فلم يلبث
 ان اصابه وباء المدينة فمرض
 اياماً ثم قبض فغمضه النبي صلى
 الله عليه وسلم وامره اى النساء
 بمحزاة فلما اردنا ان نغسله
 قال يا انس انت امة فاعلمها قال
 فاعلمها فجاءت حتى جلست عنده
 قد ميه فاخذت يهما ثم قالت
 مات ابني فقلنا نعم فقالت اللهم
 انك تعلم اني اسلمت اليك
 طوعاً وخلعت الاوثان زهداً
 وخرجت اليك رغبةً اللهم
 لا تشمت بي عبدة الاوثان
 ولا تشملني في هذه المصيبة
 ملاطقة لي

کہ ہم لوگ صفہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 تھے کہ ایک اندھی بڑھیا ہجرت کر کے آئی اور اس کے
 ساتھ اس کا لڑکا بھی جو حد بلوغ کو پہنچ گیا تھا
 اُسی عرصہ میں وہ بے مدینہ کا اثر لڑکے پر پڑا
 چند سے بیمار رہ کر مر گیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُس کو ملا خطہ کیا اور انس کو جسکی تمہیں حکم دیا
 راوی کہتے ہیں کہ جب ہم لوگوں نے غسل دینے کا
 ارادہ کیا تو حضور نے فرمایا کہ اے انس متوفی کی ہاں
 کو جا کر خبر دو پس میں نے اُس عورت کو خبر دی
 وہ آئی اور متوفی کے قدموں کے پاس بیٹھی اور
 دونوں ہاتھوں پکڑ کے لوچھنے لگی کہ کیا میرا بیٹا
 مر گیا؟ ہلموگوں نے کہا کہ ہاں تب اُس نے کہا
 کہ اے پروردگار تو جانتا ہو کہ میں بخوشی خاطر تیرا
 ایمان لائی اور بتوں کو بوجہ پر ہر گاری چھوڑ کر
 رغبت کے ساتھ تیری طرف آئی۔ اے پروردگار
 میرے معاملہ میں بُت پرستوں کو خوشی کا موقع
 نہ دے اور اس مصیبت میں وہ بوجہ مجھ پر ڈال

بِحَلِّهِ قَوْلَ اللَّهِ مَا الْقَضَىٰ كَلَامَهَا
حَتَّىٰ حَرَكَتْ قَدَمَيْهِ وَالْقَىٰ الثَّوْبَ
عَنْ وَجْهِهِ وَطَعَمَ وَطَعْمًا مَعَهُ
وَعَاشَ حَتَّىٰ قَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهَلَكَتْ أُمُّهُ - وَهَذَا وَإِنْ كَانَ
كَرَامَةُ لَامَةٌ فَإِنَّمَا أُعْطِيَتْهَا بِبَرَكَةٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدُخُولِهَا
فِي دِينِهِ وَكُلِّ كَرَامَةٍ لَوْلَى
فَهِيَ مَجْزُوءَةٌ لِنَبِيِّهِ -

جسکی برداشت کی مجھ میں طاقت نہیں ہے پس
خدا کی قسم اُس عمر نے اپنی بات پوری نہیں کی
تھی کہ متوفی کے پاؤں میں حرکت پیدا ہوئی اور
سو اُس نے کپڑا ہٹا دیا خود اُس نے کھانا کھایا اور
ہم لوگوں نے اُس کے ساتھ کھایا بعد وفات جنا
رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنی ان کے بھی مڑکا
زندہ رہا۔ یہ واقعہ ہر حنیف عورت کی کرامت ہے لیکن
آخر یہ کرامت بہ برکت نبی علیہ السلام کے سبب
قبول کرنے اُنھیں کچھ دین کے حاصل ہوئی اور

(القیس النبویہ الاثنا عشر للسیّد سلطان)

سب کرامتیں ولی کی اُسکے نبی معجزہ میں داخل ہیں۔

کہنے والے اس روایت کی صداقت پر گفتگو کریں گے یا نکتہ نکالیں گے کہ مریض کو سکتہ ہو گیا تھا
اور پھر قوت طبعی نے مہر سکوت کو توڑ دیا لیکن اس طرح کے وسوسے تو ہر ایک خبر میں اور نسبت
ہر معجزہ و کرامت کے پیدا کیے جاسکتے ہیں چنانچہ ہم مثلاً اُس معجزہ اُحیاءِ موتے کا تذکرہ
کرتے ہیں جو بہ برکت قدسی نفس مسیح علیہ السلام کے ظاہر ہوا تھا۔ لوقا باب ۸۔ میں یہ
حکایت تحریر ہے کہ ایک لڑکی مر گئی مسیح علیہ السلام فوراً موقع پر تشریف لے گئے اور
لڑکی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ اے لڑکی اٹھ چنانچہ وہ اٹھ بیٹھی۔ اس طرح یوحنا کی کتاب باب ۱۲
سے ظاہر ہوتا ہے کہ مریم اور مرثا اور اُن دونوں کے بھائی لعزر کو مسیح پیار کرتے تھے

عزرا اور ایک غار میں دفن کر دیا گیا اور غار کے منہ پر پتھر رکھ دیا گیا تھا چار دن کے بعد
 مسیح نے اُس پتھر کو ہٹوایا اور عزرا کو پکارا نامبر وہ مع کفن کے غار سے نکل آیا۔
 عیسائیوں کی طرح ہم سب مسلمانوں کو اعتقاد ہے کہ مسیح علیہ السلام مردوں کو زندہ
 کر سکتے تھے لیکن ہنود اور یہود کو تو ان دونوں معجزات پر انہیں شہوں کے
 وار د کرنے کی گنجائش باقی ہے جنکو عیسائی جنتلین اعجاز محمدی پر عائد کرتے ہیں۔
 سچ تو یہ ہے کہ انکی جنتوں کی دودھارین ہیں جنکی زدا عجاز محمدی اور مسیحی یکساں
 بڑی بین بلکہ جیسا خاص رخ مسیحوں کی طرف ہے وہ زیادہ تیز دکھائی دیتی ہے
 کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ درمیان مسیح اور خاندان عزرا کے سلسلہ نیازت ائمہ تھا
 آپس کی سازش میں وہ زندہ درگور کیا گیا اور پھر کفن کھڑکھڑاتا جیتا جاگتا غار
 نکالا گیا۔ (س) سلمان جو روایتیں معراج کے متعلق بیان کرتے ہیں وہ عقلاً
 مستبعد پائی جاتی ہیں۔ (ج) واقعہ معراج کی بابت درمیان علمائے اسلام کے
 اختلاف ہے بعض اُسکو جسمانی اور بعض روحانی قرار دیتے ہیں الغرض اُسکی جو کچھ حقیقت
 تسلیم کیجائے لیکن ممکن ہے کہ بقدرت الہی وجود پذیر ہوئی ہو خواب تو ہم لوگ بھی دیکھتے
 اور لیٹے لیٹے چند ساعتوں کے اندر دور و دراز مقامات کی سیر کر آتے ہیں۔ ہماری
 روح اور ہمارے خیالات سے بہت زیادہ انبیائوں کے جسم خاکی لطیف تھے
 ایسے تسلیم معراج جسمانی بھی کوئی استحالہ عقلی و قیاسی اور یہ حقائق اہل اسلام کے
 عائد نہیں ہوتا۔ حق یہ ہے کہ جو لوگ خدا کے وجود اُسکی قدرت اور عام

تصرفات روحانی سے منکر ہیں اُنکے ساتھ مناظرہ کی دوسری شکل ہے جسکو متکلمین اسلام نے اپنی تصانیف میں بوجہ احسن نمایاں کر دیا ہے اور اس موقع میں اُن کا بیان کرنا موجب تطویل متصور ہے مگر ارباب مذاہب مشہورہ تو بہت بڑے بڑے واقعات غیر معمولی کا اظہار بر بنا سے قدرت الہیہ کرتے ہیں پس اُنکو گنجائش باقی نہیں ہے کہ معراج محمدی کو خلاف عقل اور دور از قیاس ثابت کر سکیں۔ عیسائیت کے منادی کرنے والے کبھی کبھی فلسفیوں کا دامن پکڑ کے تعریضیں کرتے ہیں ایسے میں اُن بزرگوں کو انھیں کے پیشوا پولوس مقدس کی چند روایتیں یاد دلانا ہوں ”بے شبہ اپنا فخر کرنا مجھے مناسب نہیں پر میں خداوند کی رویتوں اور مکاشفوں کا بیان کیا چاہتا ہوں۔ مسیح کے ایک شخص کو میں جانتا ہوں کہ چودہ برس گزرے ہوں گے (کہ وہ یا تو بدن کے ساتھ کیر مجھے معلوم نہیں یا بغیر بدن کے یہ بھی مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) تیسرے آسمان تک یکا یک پہنچایا گیا۔ اور میں ایسے شخص کو جانتا ہوں کہ (وہی یا بدن کے ساتھ یا بدن کے بغیر کہ مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) فردوس تک یکا یک پہنچایا گیا، اور اُسے وہ باتیں سنیں جو کہن کی نہیں اور جتنا کہنا بشر کا مقدور نہیں) پولوس کا دوسرا خط قرنتیوں کے نام باب ۱۲۔ ورس ۱۔ لغایت ۱۷)

دیکھیے مسلمانوں کی جماعت میں جو اشتباہ در باب معراج جسمانی و روحانی پڑ گیا ہے وہی مشبہ پولوس کو بھی پڑا تھا اور حسب طح اسرار الہی کو پولوس کے صاحب معراج نے ظاہر نہیں کیا ویسا ہی قرآن پاک میں اُسکے بیان سے اعراض ہوا ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ فَاَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ

مَا تَرَاىَ۔ (پارہ ۲۷۔ سورہ النجم۔ رکوع ۱)

میرا تو یہ خیال ہو کہ تیسرے آسمان تک کوئی گیا ہو لیکن فردوس تک جانے والے
ہماری پیغمبر علیہ السلام تھے اور شاید مسیح نے معراج محمدی کی خبر اپنے شاگردوں
کو دی تھی انھیں سے سن کے پولوس نے بطور پشین گوئی اُسکا تذکرہ فرما دیا ہے
اور صیغہ ماضی کا واسطے واقعات آئندہ کے مستطرح متعل ہوا ہے جیسا کہ کتب عتیق
میں اُسکا استعمال اکثر پشین گوئیوں میں دیکھا جاتا ہے۔ ہمارے خیال سے علما
مسیحی کب اتفاق کرنے لگے لیکن یہ تو ان کو تسلیم کرنا پڑیگا کہ ایسی معراج جسکا اتفاق
مسلمان لکھتے ہیں ممکن ہے اور تابعان مسیح بھی اُسکا استفادہ کر چکے ہیں۔

رحمت پروردگار

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَبَشِّرَ الْكَافِرِينَ

النَّارُ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ وَأَوْثَقَهُمْ بِالْعِلَاقِ (پارہ ۱۵۔ سورہ بنی اسرائیل۔ رکوع ۱)

پس وحی کی خدا نے اپنے بندہ کی طرف جو وحی کرتی تھی۔ جو کچھ پیغمبر نے دیکھا اُس میں ان کے

قلب نے جھوٹ نہیں ملایا ۱۲

پیغمبر لوگ تم سے روح کی حقیقت دریافت کرتے ہیں تم ان سے کہدو کہ روح یس پروردگار

کے حکم سے ہے اور تم لوگوں کو تھوڑا سا علم دیا گیا ہے ۱۲

تذکرہ رحمت پروردگار

اس آپس کے اشارہ سے سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ روح ایک حلیل القدر مخلوق خدا ہے اور اُس کے دامان حقیقت میں کچھ ایسے بھید چھپے ہیں جنکا ظاہر کو یہ حکمت الہی نے پسند نہیں کیا لیکن جیسا کہ اقتضائے فطرت بشری ہے اس پر وہ داری نے شوقِ تفتیش کو زیادہ بھڑکایا۔ عقلمندوں نے مونگا فیان کین اور بال کی کھال نکال ڈالی با اینہمہ خود انکا باہمی اختلاف نہ گیا اور نہ اتنا ک کوئی صورتِ اطمینان دکھائی دی کہ ان جستجو کرنے والوں میں کسی نے گوہرِ مراد کو بھی پالیا ہو یا سب کب برسِ غلط سنگریزوں کو دُرِ غلطان سمجھ رہے ہیں۔ باوجود اعتقادِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا میں خیال کرتا ہوں کہ یہ جو ہر نورانی مسافر آسمانی حکمِ بانیِ ظلمت کو جسمانی میں حلول کرتا اور سرِ قلب پر متکفل ہو کے تمامی اعضاء و جوارح پر جو حقیقت اُس کے ارکانِ دولت ہیں شاہانہ فرمانِ روائی کرتا ہے۔ اُسکی غایت سفرِ یہی ہے کہ دارالامتحانِ دنیا میں اچھے کام کرے اور ذخیرہٴ سعادت سے بہرہ مند ہو کے عالمِ علوی کی طرف شاد و خرم لوٹ جائے لیکن نا آزمودہ کار فرمانِ روا کے فرومایہ اہلکارِ عناصرِ خسیسہ کے فرزند ہیں۔ ان رذیلوں کی صحبت اپنا اثر ڈالتی ہے اور پھر شیطان جو تجزیہ کار اور پُرانا دشمنِ اولادِ آدم کا ہر اُس غریب کو آسانی کے ساتھ بدراہ کر لیتا ہوا تحصیلِ چند روزہ دورِ سلطنت بدکرداریوں میں کٹ جاتا ہے اور اپنی ذاتی خوبیوں کو بھی برباد کر کے عالمِ صغیر کا بد بخت بادشاہِ شقاوت کے بونے چھ سر پر دھرے واپس جاتا اور ندامت کی آگ میں جلتا خواہ جلایا جاتا ہو کھپتے

خوش نصیب و حین ایسی وضع دار بھی ہیں جن پر بداندیشوں کے چکے نہیں چلتے گا۔ گاہ عالم
میں وہ اپنی نیکیاں چھوڑ کے ساحت قرب الہی میں جسکی تبصیر صالفت قدیمہ کی سہانی
بادشاہت کے ساتھ کی گئی ہو واپس جاتی اور علی قدر مراتب قرب باری کا استفادہ
کرتی ہیں۔ یہ وہی پاک روحین ہیں جنکو وقت چھوڑنے نفس عنصری کے یہ
مردہ جانفزا سنا یا جاتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً
مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ لَاقَا دُخْلِي جَنَّاتِي** (پارہ ۳۔
سورۃ الفجر)

خداوند! تو قادر توانا بخشنده بہ منت ہونیک بندوں کے طفیل میں مجھ
گنہگار تہ کا رکھو توفیق خیر دے۔ اور اس حسرت آگین ساعت میں کہ عزیزوں
کا سلسلہ و داد و ستون کا سر رشہ اتحاد قریب الانقطاع ہو اپنے پاک فرشتوں کو حکم
دیدے کہ اس پر تقصیر کے اعمال سیئہ سے قطع نظر کریں اور تیرا یہ مبارک پیام
مجھکو بھی سنا دیں۔

ای از کرمت امید دارم	جز مہمت تو کس نہ دارم
رہے کن بود تگمیر من شو	لے فیض رسان جملہ عالم

یہ عذر ناقابل قبول ہے کہ دشمنوں کی خلش ناجسوں کی آسیرش نے ایسی کشمکش
پیدا کر دی کہ سلطان روح کو راہ راست پر چلنا غیر ممکن ہو گیا کیونکہ آخر صالحین کی
روحوں کو بھی تو بداندیشوں سے سابقہ پڑا اور وہ متاع تقویٰ کو دہیزنوں کے

دست بُرد سے صاف بچالے گئیں لیکن ایسے ساتھ یہ فرما رہی تھیں لائق التفات کے ہیں کہ انسان کے لیے خواہش نفسانی کا اُچھا و بہت سخت ہو جو اُوں المعزم اُسکے پھندے سے بچ نہ سکے وہ ضرور حُسنِ خدمت کے صلہ میں مستحقِ بخشش اور بخشائش کے ہیں مگر جو پھنس گئے اُنکی حالت زار بھی بواہرِ حالات آفائے کریم کی نظرِ شفقت کو اپنی طرف توجہ دلا رہی ہے۔ اس واقعہ کا تو خدا شاہد ہے کہ اوامر کی تعمیل نواہی سے پرہیز ایسے ذمہ داری کے کام ہیں کہ عظیم الشان مخلوق اُنکے اٹھانے سے ڈر گئی لیکن انسان کی جاہلانہ حوصلہ مندی نے اُس بارگراں کو بے عذر اپنے سر پر لے لیا **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** **لَا تَأْخُذْ بَعِثْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا** **لِيُعَذِّبَ اللَّهُ** **الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ** **الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا**۔ (پارہ ۲۲)۔

سورۃ الاحزاب - رکوع ۹

الاریب و دشمنی کی بات دیتی تھی کہ ایسی خطرناک بازی کھیلی جاتی مگر میں قیاس کرتا ہوں

لے ہننے ذمہ داری کو آسمان و زمین اور پہاڑ پر پیش کیا تو انھوں نے اُسکے اٹھانے سے انکار کیا اور ڈر گئے اور آدمی نے اُسکے اٹھا لیا وہ بیشک بڑا طبعِ اہل و زنادان ہے حاصلِ ذمہ داری کا یہ ہو کہ انسان فی اور مشرک مردوں اور عورتوں کو سزا دے اور ایمان لانے والے مردوں اور عورتوں پر رحم کرے

اللہ بخشنے والا اور مہربان ہے۔ ۱۲

کہ انسان نے ذمہ داری کا بوجھ محض رحمت الہی کے بھروسے پر اٹھایا اسوقت اُسکو یہ اندیشہ نہ تھا کہ دنیا میں جا کے خدا کا انکار یا شرک فی الالوہیت کا اعتقاد کرے گا باقی رہیں مرحلہ اعمال کی خفیف لغزشیں اُنکی معافی آقاے کریم کے حضور سے حاصل کر لیں اُسے چند ان دشوار نہیں سمجھا۔ ساوہ طبیعت روحانیوں کو مادی ضرورتوں کا تجربہ نہ تھا اور شیطانی وسوسوں کا بھی وہ ٹھیک اندازہ نہ کر سکے۔ الحاصل وقت عرض امانت ذمہ داریوں کا قبول کر لیا آسان معلوم ہوا لیکن کارگاہ دنیا میں کلام کی حقیقت کھلی اور اچھے اچھے بزرگ اندیشہ حساب سے کانپ اُٹھے۔

کہ عشق آسان نمود اول وے افتاد مشکلا

دانشمند فکر کرنے والے جانتے ہیں کہ خدا کی نعمتیں بشمار ہین انسان کی مجال نہیں کہ اپنی محدود طاقتوں سے بشمار نعمتوں کا شکر اور ایسے شکر کا فرض عبودیت ادا کر سکے۔ چنانچہ اسی بنیاد پر نیک کار بندے بھی حُسنِ عمل پر مطمئن نہیں ہین اور اُنکی دور بین چشم تماثل ہم تہید ستون کے خدا ہی کے دستِ کرم کو نکھڑ رہی ہر۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان قال لکن یُشیخی	صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں کوئی بوجہ اپنے عمل کے

احداً مثکم عملہ قال رجل ولا ایاک یا رسول
 اللہ قال ولا ایاى الا ان یتخذ فی اللہ منہ جہنم
 ولكن سددوا۔ (رواہ مسلم)

نجات نہ پایگا ایک آدمی نے عرض کیا کیا آپ بھی
 حضور نے فرمایا کہ میں بھی مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت سے
 مجھ کو ڈھانپ لے لیکن تم لوگ یہ سووی اختیار کرو
 پھر بھی نیک کاروں کے حق میں انکے اعمال حسنہ سفارش نجات کر سکتے ہیں لیکن ہم
 گنہگاروں کی جماعت کے لیے تو سولے رحمت الہی کے کوئی دوسرا سہارا نہیں ہے۔
 زہدانِ خمسۃ افعال شوق سے اپنی نیکیوں کی میزائیں دین صحیفۃ اعمال کے گوشوارے
 بنوائیں ہم تہید ستون کی رویداد معاملہ بہت مختصر ہے اگر داور محشر محض اپنے فضل سے
 بخش دے تو یہ اُسکی بندہ پروری ہے اور اگر نہ بخشے تو سولے اس التجا کے کسی معذرت
 کا موقع حاصل نہیں۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ ذُنُوبَنَا الْیَوْمَ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوبَ اِلَّا اَنْتَ
 بفحوائے کلّ حزب بما لدیہم فو حون۔ ایک طرف بندگان صالح اپنے زہر و زہر
 پر خوش دل ہیں اور دوسری طرف ہم خطا کاروں کے سینہ میں اعتقاد رحمت الہی
 کا ولولہ اٹھ رہا ہے پس آج ہم کیوں اپنے مقدمات کے مزے نہ لیں اور ہم جنسوں
 کو مندرجہ ذیل تسکین وہ سندیں نہ دکھائیں۔

سند

قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ
 مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ ۚ وَمَنْ یُّشْرَکْ بِاللّٰهِ

فَقَدْ افْتَرَىٰ لِشَمَائِلٍ عَظِيمًا (پارہ ۵- سورۃ النسا رکوع ۷)

جب خدا کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک فی الالٰہیت کرنا گناہ عظیم ہے تو اُس کے وجود سے انکار کر جانا اگر شرک سے زیادہ سنگین نہوتا ہم اس سے کم بھی نہیں ہے۔ ان دونوں سے کم درجہ گناہوں کی نسبت پروردگار عالم خود خبر دیتا ہے کہ وہ صغیر ہوں یا کبیرہ سب کے سب ممکن لغو ہیں۔ یہ خبر فرحت اثر باطنی اور اطمینان دلانے والی ہے لیکن اُس کے ساتھ شرط مشیتِ اندیشہ پیدا کر دیا اور ٹھیک پتا نہیں چلتا کہ کون کون سعادتمند فیض مغفرت سے بہرہ مند ہوں گے اور کون بد بختوں کو اُس نعمتِ عظمیٰ سے محرومی نصیب ہوگی۔ دنیا کے بادشاہ ایسے باغیان سرکش کے جرائمِ معاف نہیں کرتے جنھوں نے حکومت شاہی کی متواتر تحقیر کی ہو اس لیے منکرانِ توحید کے حق میں جو حکم قہری صادر ہو چکا وہ درحقیقت بیجا نہیں ہے۔ موصدون کی جماعت میں بھی کچھ ایسے کوتاہ اندیش موجود ہیں جو اقرارِ توحید کی اوٹ میں بصیغہ ارسکاب ائمہِ بیباکی کا اظہار کرتے ہیں ایسے مجرموں کی حالت باغیوں سے زیادہ اچھی نہیں ہے اور غالباً انھیں سیاہ کاروں کی شوخ چٹمی باعث ہوئی کہ شانِ مغفرت کے سامنے مشیت کا پردہ لٹکا دیا گیا۔ ان دونوں جماعت مبتلائے طغیان و طوفانِ عصیان کے سوا موصدون کا ایک ایسا فرقہ بھی حاضر ہے جو میدانِ اطاعت میں نیا زندگی کے ساتھ دوڑتا ہے

جواسد کے ساتھ کسی کو شریک کرتا ہو اُسے بڑے گناہ کا طوفان باندھا ہے ۱۲

لیکن خواہش نفسانی کے دام میں اُبھکے گِر پڑتا ہے اسکو اس دوڑ میں پھیر جانے سے
 ندامت ہو نہ امت کے ساتھ حسرت حسرت کے ساتھ اعتقاد رحمت اور اُس اعتقاد رحمت
 کے ساتھ مغفرت کی امیدیں وابستہ ہیں۔ ایسے گنہگاروں کی پیشانی سے مشکل ہو کر نگ
 خجالت ہو رہو لیکن قیاساً وہی لوگ معافی کے لائق ہیں اور امید قوی ہے کہ کردگار
 خطا بخش و خطا گذار کی مشیت عموماً اُنھیں کے بخشنے میں اپنی فیاضی کے جلوے
 نمایان کرے گی۔ چند آیتوں کے بعد اسی سورہ کے رکوع ۱۸۔ میں پھر ارشاد ہوا ہے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَغْفِرُ لَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ عَظَمَ
 مَنْ يَشْرِيكَ يَا اللَّهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا كَبِيرًا ۝۱۸ تسکیم بے نظیر کے کلام میں تکرار
 صرف معنوی نہیں بلکہ لفظی بھی دو زنین اس قدر نزدیک ایسے گوارا کی گئی کہ اعتقاد
 شرک کی تحقیر ہوا اور تسکین ارباب توحید کے لیے وعدہ مغفرت کی توثیق کی جائے۔
 ناظرین یہ خیال نہ کریں کہ مؤلف خود اہل غرض ہو ایسے درازی دامن مغفرت کا اندازہ
 اپنے مفید مطلب کر رہا ہے کیونکہ ایک جلیل الشان عارف بالقرآن نے مجھ سے پہلے
 اور مجھ سے زیادہ فضائے امید میں بلند پروازی کا اظہار کیا ہے چنانچہ امام فخر الدین
 رازی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس نے امیر المومنین عمر بن الخطاب
 کی موجودگی میں فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ جس طرح مشرکوں کے عمل صالح اُنکو فائدے نہیں پہنچتے

۱۸۔ بیشک اللہ اس گناہ کو کہ اُسکے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشتا اور اُس سے کم جسکے گناہ کو چاہے معاف کرتا ہے

اور جو اللہ کے ساتھ کسی کو شرک کرتا ہو وہ (سیدھی راہ سے) حقیقت دور بہک گیا ہے ۱۲

اسی طرح ارباب توحید کو کوئی گناہ ضرر نہیں پہنچائے گا اور امیر المومنین اس تقریر کو سن کے ساکت رہے۔ مین کہتا ہوں کہ اس سکوت سے اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو ابن عباسؓ کی رائے سے اتفاق تھا مگر نظامی ضرورتوں کے خیال سے انکی دوراندیشیوں نے صراحت کو مصلحت کے خلاف سمجھا۔

سند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدُوِّكُمْ إِنَّكُمْ تَشْكُرُونَ وَأَمَّا مُمْسِكًا
اللَّهُ شَاكِرًا عَٰلِمِينَ (پارہ ۵ - سورۃ النہار - رکوع ۲۱)

امام رازی فرماتے ہیں۔

قال اصحابنا دلت هذه الآية على ان الله لا يعذب صاحب الكبر ولا تالفرض الكلام في من شكوا ممن تقدم عكس الشرب او الزنا هذا اوجب ان لا يعذب بدليل قوله تعالى۔

ہمارے علمائے فرمایا ہے کہ اس آیت سے یہ بات نکلتی ہے کہ گناہ کبیرہ کے مرتکب عذاب نہ ہو گا کیونکہ ہم فرض کریں کہ کسی نے شکر کیا اور ایمان لایا پھر اسے شرب پی یا زنا کیا تو نبھوے قول اللہ تعالیٰ کے لازم ہے کہ ایسا شخص سزا نہ پائے۔

قرآن کے الفاظ صاف ہیں اور علمائے ماہر نے انکی مقبول تعبیر فرمائی ہے بعض ناقص اللہ دراک

اے اگر تم لوگ شکر کرو اور ایمان لاؤ تو خدا کو تمھارے عذاب کرنے سے کیا حاصل ہے۔

خدا شکر کا قبول کرنے والا دانا ہے ۱۲

مفہوم عام کو قیود و شرائط سے پابند کرنا اور حلقہٴ مغفرت کو بشکل اپنے خیالات کے محدود بنانا چاہتے ہیں لیکن الحمد للہ کہ جنت و دوزخ کے حلقوں پر ان لوگوں کو حکومت نہیں دی گئی ہے ورنہ وہ شاید جنت کے دروازوں پر دھڑھڑے قفل لگاتے اور دوزخ کے راستوں کو اتنا کشادہ کر دیتے کہ باستثناء معدوٹے چند سب بندگان الٰہی کی یاری دہکتی آگ میں جھونک دیے جاتے۔ منعم کی ستایش جو بمعاضہٴ انعام کیجائے اسکو شکر کہتے ہیں لیکن ستایش دکنار خدا کی نعمتوں کا شمار کرنا قدرت انسانی سے باہر ہے۔ ان نعمتوں سے جو اسکے خلق میں مبذول ہوئیں اور جو اسکی پرورش میں دمیدم مبذول ہوتی رہتی ہے قطع نظر کر کے غور کرے تو توفیق ستایش ایک بڑی نعمت ہے اسلئے ہر ایک شکر کی توفیق پر دوسرا شکر واجب ہے اور سلسلہٴ ستایش کتنا ہی دراز ہو لیکن غیر ممکن ہے کہ سرشتہٴ نعمت کی برابری کر سکے۔ ہر گاہ پروردگار اپنے بندوں کو ایسی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی طاقت سے باہر ہوں اسلئے ظاہر ہے کہ اس آیت کریمہ میں تفصیلی نہیں بلکہ اجمالی شکر مراد ہے اور صرف ایک مرتبہ اشکر للہ والحمد للہ۔ صدق دل سے کہلنا اسلئے کافی ہے کہ شکر کرنے والا بندگان شاکرین شمار کیا جائے اور بخشش کیا آئی سے بہرہ مند ہو کیونکہ اسلئے ترکیب لفظی لازم متواتر نے کلمہٴ شکر کو جملہٴ نعمتوں کا مقابل کر دیا اور ذخیرہٴ حمد پورا بچ رہا۔ اب منعم فیاض جو صلہ دے وہ پروردگانِ نعمت کے لیے بہت مگر خود اسکی شان فیاضی کے مقابلہ میں کم ہے۔

حدیث

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال
 اذا انعم اللہ عبدًا نفعہ فیقول العبد الحمد لله
 فیقول اللہ تعالیٰ انظر والی عبدی
 اعطیتہ ما لا قدر لہ فاعطانی
 ملائمتہ لہ۔ (التفسیر الکبیر)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے
 بیان کیا کہ جب اللہ کسی بندہ کو کوئی نعمت
 دیتا ہے اور وہ الحمد للہ کہتا ہے تو خدا فرماتا ہے کہ
 میرے بندہ کو میں نے اُسکو بقدر نعمت دی
 اور اس نے میرے حضور میں بے ہماندیشی کی۔

جب خدا کی سرکاریں ایسی نکتہ نوازیان اور اسطرح کی قدردانیان ہوتی ہیں تو کیوں کر
 قیاس کیا جائے کہ اگر باب توحید پر جو زمانہ عمر میں لاکھوں مرتبہ الحمد للہ کہے چکے ہیں حکم سزا
 صادر ہوگا اور انکی ایسی مرغوب نذرین رائیگان جائیں گی۔

سند

قال اللہ تعالیٰ قُلْ لِمَن مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَكُلِّ شَیْءٍ
 کَتَبَ عَلٰی نَفْسِہِ الرَّحْمَۃُ لَیْجْعَلَنَّکُمْ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَۃِ لَا دِیْنَ فِیْہِۃِ الَّذِیْنَ حَسِبُوْا
 اَنَّهُمْ نَحْمٌ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ (پارہ ۷، سورۃ الانعام رکوع ۲)

لے پیغمبر کو چھو کہ جو کچھ آسمان اور زمین کی سچ میں ہے کس کا ہو تم کو اللہ کا جس نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کیا
 اور تم لوگوں کو قیامت کے دن جو ضرور آئیو والا ہو کہ جا کر گناہ لوگ خود اپنا نقصان کر رہے ہیں وہ ایمان لائیں گے نہیں ۱۲

پروردگار کی صفات کمالیہ میں رحمت و قہر دونوں شامل ہیں کسی مجال ہو کہ اس کے آزادانہ اختیارات میں قید و بند لگائے یا اس کو کسی عمل پر جو مشیت کے خلاف ہو مجبور کر کے لیکن یہ تو اسی فاعل مختار کامل الاختیار کی بندہ نوازی ہو کہ اُس نے بیچاروں کے چارہ کار کے لیے خود اپنی ذات پاک پر جلوہ رحمت کا دکھانا لازم کر لیا ہے۔ آیہ معمولہ سے پتا ملتا ہے کہ یہ رحمت جس کا تذکرہ مریضہ لہجہ میں کیا گیا اُس دن نمایاں ہوگی جب کہ نیک و بد عرصہ محشر میں حاضر ہوں اور جیسا کہ خود قاضی محشر نے بتا دیا ہے دنیاوی شفقتوں کے تمام سلسلے درہم و برہم ہو جائیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ يَقُولُ الْمَرْءُ مِّنْ أَحِبِّهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لَأُولَئِكَ أَمْوَالُي مِمَّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُعْنِيهِ** ۵ (بارہ۔ ۳۰۔ سورہ ص)۔

یوں تو انسان ضعیف البنیان کے لیے خدا کی رحمت اور اس کی مدد ہر خطہ اور ہر سمت درکار ہے لیکن ایسی کڑی گھڑی میں کہ عزیز و آشنا متھ موڑ لیں اور خود اپنے اعضا تعلقاً ہمدردی چھوڑ دیں اشد ضرورت پیش آنے والی ہو کہ رحمت الہی گنگا ران بے یار و دیار کی مددگار ہو۔ انسان وہی در کھٹکھٹاتا ہے جس کے کھلنے کی توقع ہو مانگتا وہیں ہے جہاں کچھ ملنے کی امید ہو پس جب خود قبلہ حاجات نے پُر زور الفاظ میں امید دلائی ہے تو حاجت مند آدمی زبان مقال لسان حال سے اس طرح کی التجا کیوں معرض

لے اُس دن آدمی اپنے بھائی اور باپ اور چورہ اور لڑکوں سے بھاگے گا اور ہر آدمی کے لیے

اُس دن ایک شغل ہے جس میں پھنسا ہوگا ۱۲

عرض میں نہ لائے۔

عوض شے سے عصیان جرم سچکا اُسی تجکو غفور رحیم کہتے ہیں
کہیں عدو نہ کہیں دیکھ کے مجھے یاوس یہ اُسکے بندے ہیں جسکو کریم کہتے ہیں

اسی سورہ کے رکوع - ۶ - میں ارشاد ہوا ہے وَالَّذِينَ يُولُوا بِآيَاتِنَا
فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَا أَنَّهُ مَنَعَكُمْ سُوءًا
بِمَعْصَاةٍ تُمَنَّابُ مِنْ بَعْدِهَا وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ اس آیت
میں اُن سعادتمندوں کا ذکر ہے جنھوں نے ارتکاب معاصی کیا اور پھر تائب ہو کے
راہ راست پر چل کھڑے ہوئے لیکن ضمن بیان میں جملہ کتب علیٰ نفسہ الرحمۃ کا
ایک ہی سورہ میں دوبارہ لانا بہت پر معنی ہے۔ ہر چند یہ جملہ محل خاص میں بریں
کیا گیا لیکن رحمت عام کی شان محض بوجہ خصوصیت محل کے اپنے اثر کو کم نہیں کرتی
یعنی یہ نتیجہ پیدا نہیں ہوتا کہ جو لوگ بعد توبہ اصلاح حالت نہ کر سکے وہ رحمت اُسی
سے محروم ہیں۔ چنانچہ میں ایک حدیث صحیح کو نقل کرتا ہوں جس سے امیدواران
مغفرت اپنے پروردگار کے درگزر کا کچھ اندازہ کر سکیں گے۔

حدیث

سے پیغمبر جو لوگ ہماری آیتوں پر ایمان لائے ہیں جب تمھارے پاس آئیں تو اتنے کہو کہ تم پر سلامتی ہو
تمھارے پروردگار نے رحمت کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا ہے جو کوئی تم میں سے بوجہ نادانی گناہ کرے پھر اُسکے بعد
توبہ کرے اور اصلاح حال کر لے تو اسے بخشے والا مہربان ہو ۱۲

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما یحکم عن ربہ عز وجل قال اذنب عبدک ذنباً قال اللہم اغفر لے ذنبی فقال تبارک وتعالی اذنب عبدی ذنباً علم ان له رباً یغفر الذنوب یاخذ بالذنب ثم عاد فاذنب فقال ای رب اغفر لے ذنبی فقال تبارک وتعالی عبدک اذنب ذنباً فعلم ان له رباً یغفر الذنب ویاخذ بالذنب ثم عاد فاذنب فقال ای رب اغفر لے ذنبی فقال تبارک وتعالی اذنب عبدی ذنباً فعلم ان له رباً یغفر الذنب ویاخذ بالذنب اعلی ما شئت فقد غفرت لك قال عبد الاعلی لا درى اقال فی الثالثة او الوابعة اعلی ما شئت - (رواه مسلم)

ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے یہ حکایت کی کہ ایک بندہ نے گناہ کیا اور کہا یا اسمیر لگناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُسکا ایک مالک ہے جو گناہ بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے پھر اُس نے گناہ کیا اور کہا لے پروردگار میرا گناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُسکا ایک مالک ہے جو گناہ کو بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ پھر اُس نے گناہ کیا اور کہا لے پروردگار میرا گناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُسکا ایک مالک ہے جو گناہ کو بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ لے بند جیسا تو چاہے عمل کر میں نے تجھے بخش دیا۔ راوی حدیث عبد الاعلی نے کہا کہ مجھ کو یاد نہیں کہ تیسری بار یا چوتھی بار فرمایا کہ جیسا تو چاہے عمل کر۔

حاتم کی سخاوت برآمد کی جو اسی پرستے والے عموما حیرت ظاہر کرتے ہیں اور کفایت شعار طبعیوں کو تو ان روایتوں پر اعتبار ہی نہیں ہوتا اس حیرت اور بے اعتباری کی بنیاد یہ ہے کہ ان لوگوں نے

اسطرح کی فیاضیاں کبھی نہیں دیکھیں اور جب خود اپنی طبیعتوں پر نظر کرتے ہیں تو انکی ہمتیں ایسی فیاضیوں کی متحمل پائی نہیں جاتیں پس جب تمجسوں کے محاسن کی یہ حالت ہو تو انسان کو محامد الہی پر جو مثل اپنی ذات کے عظیم مثل فقید النظر ہیں جو کچھ تعجب ہو اس پر کوئی کیوں تعجب کرے۔ اس حدیث کو سننے کے شاید کوئی حجتی اعتراض کرے کہ بار بار انکاب معاصی کے بدلہ میں ایسی بخشش عام جبکہ تکرر کیا گیا خلاف قیاس ہے اسلئے میں بتائے دیتا ہوں کہ گناہوں کا یہ معاوضہ نہیں ہے بلکہ صانع باکمال کو اپنے بنائے ہوئے پتے کی یہ نیاز مندی بھاگنی کہ اُسے گناہ کیا تو بہ شکنی کی لیکن پھر بھی اُس کے حسن اعتقاد نے آقا کا دامن عاطفت نہیں چھوڑا۔ اُسکو وسوسہ شیطانی نے مرحلہ اطا سے بار بار ہٹایا لیکن جب جب ہٹایا گیا درگاہ عالم پناہ کی طرف رجوع لایا اور رحمت الہی کے قدموں پر گر پڑا۔

یا رب ان عظمت ذنوبی کثرة	فلقد علمت ان عفوک اعظم
ان کان لا یرجوک الا حسن	فمن الذی یدعو یرجو المجرم

سند

قال الله تعالى قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَي انْفُسِهِمْ

لے پروردگار ہر چند میرے گناہوں کی تعداد زیادہ ہے۔ لیکن میں جانتا ہوں کہ میری بخشش اُس سے بھی زیادہ ہے۔ اگر توبہ نیک کا تیری درگاہ کا امیدوار ہو سکتا ہے۔ تو پھر گناہگار کو کچھ کچھ اور کسی امید داری کرے ۱۲

لَا تَقْطُوعُوا مِنَ الرَّحْمَةِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
الْخَفُورُ الرَّحِيمُ

(پارہ ۲۴ - سورۃ الزمر رکوع ۶)

ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک جواد دولت مند جسکی فیاضیان مشہور ہیں اپنے قصر دولت
کی چھت پر جلوہ افروز ہوں اور ہاتون کے اشارے سے قیرون کی جماعت کو اپنی طرف
بلا رہا ہوں۔ افلاس زدہ گروہ میں ایک فلسفی بھی شامل ہوں جسکے ہاتون کی لغزشیں سکی
فاقہ مستیان ظاہر کرتی ہیں۔ اشارہ کرنے والے نے کہا نہیں کہ وہ ان لوگوں کو نبھانے
کے لیے بلا رہا ہوں یا تہدید شدید کرتی ہوں کہ یہ کثیف چمنستان عیش کی ہوا کو گندہ نہ کرے
پھر ایک عقلی خطرہ یہ بھی موجود ہے کہ حاجتمندوں کے خوف نے آسائش میں خلل ڈالا
اس لیے صاحب خانہ نے واسطے انگلی کو شمالی کے تکلیف قدم کو اور افرامی ہر کون
کہہ سکتا ہے کہ بدگمانیوں کے پہلو حلقہ امکان عقلی سے خارج ہیں لیکن سوال یہ ہے کہ کیا بھوکا
فلسفی اس اشارہ کو دیکھ کے ترتیب مقدمات میں وقت رائگان کر گیا یا اس لیے دوڑ
پڑ گیا کہ سب سے پہلے دولت صدقہ سے بہرہ مند ہو ۹ میری تو یہ ہے کہ کُلّی و جزئی
کی حقیقتیں فراطمید میں فراموش ہو گئی اور کاسئہ دماغ میں اسوقت اس خیال کے
سواے اور کچھ نہ ہو گا کہ اب شمول گدائی چند ساعت میں لبریز نعمت ہوا چاہتا ہے
حاصل تمیل یہ ہے کہ حکیمانہ مصالح سے ہر چند ابھی قطعی احکام مغفرت صادر نہیں کیے گئے

لے پیغمبر کہہ دے کہ اے بندہ دنیا جھوٹا ہے (بوجہ از کتاب معاصی) اپنے اوپر زیادتیان لیکن اللہ

کی رحمت سے ناامید نہ ہو تو بخشنے والا ہر ماں ہے ۱۲

لیکن صدائے کرم نے بہرہ مندی کی ایسی امیدیں دلائی ہیں کہ انکی چمک اور دمک میں
 مایوسی کی تیرگی دکھائی نہیں دیتی۔ اس آئہ کریمہ میں صراحتہً صرف ناامیدی سے نفرت
 ہو کر اُسی کے ساتھ خدائے اپنے رحم و مغفرت کا تذکرہ پُر زور الفاظ میں فرمایا ہے جو حق سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ انعام الہی حاجتمندوں کے حوصلہ سے زیادہ اور ارحم الراحمین کے شایان
 ہوگا عیناً دینی کا پیار اللفظ مجینہ کا دلپسند تاکید اُن دونوں کے بعد جملہ *هُوَ الْغَفُورُ*
الرَّحِيمُ عزیز و بڑا معنی خیز بھیت انگیز ہے دنیا کے حاکم جب ایسے اشاروں کا استعمال
 کرتے ہیں تو آخر اُن سے تمھاری امیدیں نیک نتیجے پیدا کر لیتی ہیں پس جب بادشاہوں
 کا بادشاہ خود اُن کا استعمال فرماتا ہے تو پھر ایک دوسرے کو کیوں مبارکباد نہیں دیتے
 اور شکرانہ کامیابی میں جبین عقیدت کو واسطے سجدہ کے نہیں جھکالتے۔ ازل سے
 ترکیب عربی جملہ *هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ* سے مخفی حصر پیدا ہوتے ہیں اور شک نہیں
 کہ رحم حقیقی اور بخشش واقعی وہی ہے جو معلل باغراض ذاتی نہ ہو۔ دنیا کے سب بابائیم
 وجود و کرم کا اظہار کسی نہ کسی غرض سے کرتے ہیں اور جسمانی خواہ روحانی کوئی کوئی
 قائد ذاتی انکی دامان شفقت میں چھپا رہتا ہے یہاں تک کہ ان اور باپ بھی فرزندوں
 کے ساتھ اسی لیے رعایت کرتے ہیں کہ انکی خدمتوں سے آئندہ فائدے اٹھائیں
 انکی محبوب صورتیں کلیجے میں ٹھنڈک پیدا کریں خواہ خاندان کا نام و نشان انکی
 ذات اور نسل سے قائم رہے۔ بٹے سے بڑا بے نیاز دنیا اپنی ناموری کا نیا نامند
 رہتا ہے اور اگر طبیعت پر دلولہ خدا شناسی غالب ہو تو رحم و عفو کا شعرا سیلے اختیار کرتا ہے

کہ رضاے الہی کو حاصل کرے لیکن ذات پاک باری جامع کمالات ہے اور بے وقعت مخلوق سے اپنی ذات و صفات کے لیے کسی قسم کا استفادہ کرنا اسکی شان اُلُوہیت کے خلاف ہے۔ وہ انسانی حمد و ثناء کی جو کچھ قدر افزائی کرتا ہے یہ اسکی خالقانہ بندہ نوازی ہے ورنہ حقیقت روح خوانی کی اُسکو پروا نہیں ہے اور نہ اسطرح کی حمد و ثناء سے اُسکو کوئی ذاتی فائدہ حاصل ہوتا ہے اسحال غفور وہی ہے رحیم وہی ہے دوسرے کیسی ہی تقلید تیار نہ کر غیر ممکن ہے کہ حد امتیازی مٹ جائے اور اصل و نقل کا تفاوت دور ہو۔

شند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيِّ عَبْدِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

وَإِنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (پارہ ۱۴ - سورۃ الحجۃ رکوع ۴)

ٹھیک اسی آیہ کے پہلے ارباب تقویٰ کو جنت کی بشارتیں دی گئی ہیں ہمارا خدا رحمت کے ساتھ صفت علم سے متصف ہے اور واقعات کا اَن و مَا یَکُونُ سب اُسکے سامنے حاضر ہیں پس غیر ممکن تھا کہ وہ نہ جان لیتا کہ التیقا کے گروہ سے بڑی ایک جماعت اُسکے بندگان گنہگار کی ہے اور تذکرہ رحمت میں اُن بے کیوں کی دلہی نہ کرنا بے نیاز کی شان بندہ نوازی سے بعید ہے۔ الغرض نبی کریم کو حکم ہوا کہ صلاے کرم اُن سب لوگوں کو سنا دیں جو عبودیت الہی کا اعتراف کرتے ہوں۔ علم اصول فقہ کا یہ مسئلہ ہے کہ جب

۱۱ اے پیغمبر میرے بندوں سے کہہ دو کہ میں بخشنے والا مہربان ہوں اور میرا عذاب دردناک عذاب ہے ۱۲

کسی صفت کے لگاؤ میں اُسکے مناسب حال حکم صادر ہو تو علت صدور حکم وہی صفت
 ہوا کرتی ہے۔ مثلاً اگر کہا جائے کہ سارق مستوجب سزا ہے تو سمجھنا چاہیے کہ سرقہ حکم سزا کی
 علت ہے علی ہذا خدا کے اس ارشاد سے کہ بندگان متقی جنت میں جائیں گے۔ ثابت ہوا ہے
 کہ یہ سعادت اُن لوگوں کو بدولت تقویٰ حاصل ہونے والی ہے۔ اس آیت میں حکم ہے کہ میرے
 بندوں کو بشارت دو پس سمجھنے والے کیوں نہیں سمجھ لیتے کہ شانِ رحمت نے گوارا نہیں
 کیا کہ نیک کار بندے وعدہ الغام سے روحانی سرور حاصل کریں اور بندگان گنہگار
 مایوسی کے ساتھ ٹھہر دیکھیں اسلئے شرفِ عبودیت نے تحریک کی اور یہ جانفزائے بشارت
 مقررانِ بالعبودیت کو دیکھی اس سند میں وہ سب اشارے موجود ہیں جنکی تشریح سند مقدم
 الذکر میں کی گئی لیکن انی و ان کی ضمیر متصل اور متصل نے لطف اشارہ کو دو بالا کر دیا ہے
 فقرہ اَنْ عَذَابِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلَیْمُ کا مفہوم بھی خدا کی جلالت کے شایانِ شان
 ہے۔ دنیا میں مروءِ حلیم کی آتشِ غضب جلد بھڑکتی نہیں اور جب بھڑکتی ہے تو بآسانی
 بجھتی نہیں اسی تجربہ پر قیاس کرنا چاہیے کہ اگر ان حلیموں کا خلاق اپنی قہری صفت کا
 اظہار کرے تو اُسکے شعلے کتنے بلند اور دیر پا ہوں گے لیکن گفتگویہ کہ کیا بروہ حساب
 وہ اربابِ توحید پر بھی اظہارِ قہر فرمائے گا؟ اگر جواب اثبات میں ہو تو دوسرا سلسلہ
 یہ ہو کہ کس حد تک؟ رموزِ قدرت کو خدا کے بندے بالخصوص وہ جو گنہگار ہوں کب
 جان سکتے ہیں لیکن جو اشارہ اُسی کے بیان سے پیدا ہوتا ہو یا جو خبر اُسکے رسول نے
 دی ہو وہ کسی کے چھپائے چھپ بھی نہیں سکتی۔ آیہ محمولہ میں پہلے خدا نے اپنی

ذات پاک رحمت و غفران کی صفت سے متصف ظاہر کیا اور اُس کے بعد اُس عذاب کا بھی تذکرہ فرمادیا جو اُس کے کارخانہ قدرت میں مہیا ہو لیکن پھر کبھی بقابلہ صفات جمالیہ کے نہ اپنے تئیں معذب کہا اور نہ کسی دوسری قہری صفت سے موصوف ظاہر فرمایا ہے۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس تفرقہ سے کوئی اشارہ پیدا ہوتا ہے؟ اور اگر پیدا ہوتا ہو تو وہی مقصود بیان اور ذریعہ تسکین خاطر ہم گنہگار ان ہر اشارہ قرآنی کو محفوظ فی الذہن رکھ کے دو حدیثوں کو اس موقع میں سن لیجیے۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ المخلوق کتب فی کتابہ فہو عندہ فوق العرش ان دحمتی تغلب غصبی (رواہ مسلم)

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب خدائے مخلوقات کو بنایا تو اپنی کتاب میں جو اُس کے پاس عرش پر ہے لکھ لیا کہ میری رحمت میرے غصبت کا غالب ہوگی

شان رحمت کا غالب اور قوت قہریہ کا مغلوب ہونا تو ثابت ہو گیا اب ارباب توحید کے انجام کو ملاحظہ کیجیے۔

حدیث

روای ابو موسیٰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ابو موسیٰ زکریا صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار النار معهم من شاء الله من اهل القبلة قال لكفار لهما كنتم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى اسلامكم وقد صرتم معان في النار فتفضل الله تعالى بفضل رحمته قياما وراجا ورجاء كل من كان من اهل القبلة فيخرجون منها فيود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم رجا ورجاء الذين كفروا لو كانوا مسلمين (تفسير كبير)

فرمایا کہ جب بروز قیامت و زخمی و زخ میں اکٹھے ہونگے اور ان کے ساتھ جنکو خدا چاہے اہل قبلہ بھی ہوں گے تو ان لوگوں سے کفار پوچھیں گے کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ اہل قبلہ کہیں گے کہ ہاں تو تب کفار کہیں گے کہ جب تم بھی ہمیں ساتھ و زخم میں ہو تو تم کو اسلام کیا فائدہ ملا پس اس لیے فضل و رحمت سے مسلمانوں پر حسن کر دیا اور حکم دیا کہ اہل قبلہ و زخم سے نکال لیے جائیں اس وقت کفار تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے اور پیغمبر علیہ السلام نے بارہ ایم اکی پٹی آیت بھی پکا ترجمہ یہ کہ کافر بہتر تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے بیان بارہ۔ ۱۴۔ کی شروع آیت میں ہوا ہو۔

و تو دروازہ رحمت بہت وسیع ہو اور جنت کی عمارتیں بھی تنگ نہیں ہیں ہاں اکثر امیدواروں کے نقد عمل ضرور کھوٹے ہیں لیکن دنیا میں مفلس نہوں تو دست فیاض کس کو فیاضیان دکھائے بھوکے نہوں تو صدقے کی روٹیاں کون کھائے پس خود

رحمت الہی کی وسعت خواستگار ہو کہ ہم لوگوں کی جماعت کو سہولت کے ساتھ قصرِ جنت میں پہنچا دے اور دوست و دشمن بنیان رفیع الشان کی جلالت قدر کو دیکھیں اور خدا کی حکیمانہ پروا کا اعتراف کریں۔

حضرت نوح ؑ نے جب اپنی کشتی بلاخیز طوفان میں ڈالی تو کہا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی نُوْحٍ وَرَسُوْلِهِ اِنَّ رَبِّيْ تَغْفُوْ ذُرِّيَّتِيْمْ اِنْ کَلِمَاتِ کِیْ بَرکَت سے اُنکی کشتی ساحلِ مراکو پہنچی ہم بندگان الہی دن رات میں کتنی مرتبہ خدا کا نام ساتھ تذکرہ رحمت کے لیتے ہیں ایسے بہت قرین قیاس ہو کہ ہماری امیدوں کی کشتیاں قیامت کے دن قعرِ بلا سے صحیح و سالم نکل آئیں۔ نامِ خدا خدا کے نام میں بہت بڑی برکت ہے وہ صرف نام لینے والے کو فائدہ نہیں پہنچاتا بلکہ دوزخ و سائل تک کا مبارک اثر سرایت کر جاتا ہے۔ چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ ایک اَلو العزم نبی نے راہ چلتے کسی قبر کو ملاحظہ کیا اور دیکھا کہ صاحبِ قبر پر عذاب ہو رہا ہے اتفاقاً لوٹتے ہوئے پھر اُسی راستہ سے اُنکا گذر ہوا اور یہ عجیب کشتہ قدرت نظر آیا کہ ملائکہ رحمت طبقہ ماے نور صاحبِ قبر کے لیے یہیہ لائے ہیں اس واقعہ کی حقیقت حال لائقِ تفتیش تھی نبی نے جناب باری کی طرف رجوع کیا وحی آئی کہ اس میت نے دم مرگ اپنی زوجہ کو حاملہ چھوڑا تھا جو بعد وفات شوہر بیٹیا جنی وہ بڑا ہوا اور مکتب میں خدائے رحیم کے نام کی تعلیم حاصل کی پھر تو دریا سے رحمت جوش میں آگیا اور غیرت الہی نے گوارا نہیں کیا کہ سطحِ زمین پر بیٹا۔ خدا کا اس طرح نام لے اور زیرِ زمین اسکے باپ پر عذاب ہوتا ہے صحیحِ تعبیر مسیح کے تعلیم کی یہ ہو کہ اگر آدمی خدا پر

بھروسہ رکھتا ہوا اور پہاڑ کو حکم دے کہ مل جا تو اسکی مجال نہیں ہو کہ اپنی جگہ پر ڈٹا ہے
 بزرگان سلف میں ایسے بھروسہ کرنے والے بہت گزے ہیں اور آج انکی کارروائی
 جو محض حسن اعتقاد کی بنیاد پر ظاہر ہوئیں بنام کرامت تعبیر کیجاتی ہیں چنانچہ سرشکر
 اسلام خالد بن الولید کی نسبت حکایت کیجاتی ہو کہ **لِیْسِمِ اللّٰهُ اِلٰی تَحْمِنِ الرَّحْمٰیْمِ**
 کہ کے ستم قاتل نوش کر گئے جان جانا تو بڑی بات تھی ایک بال بھی اُن کا بیکانہیں ہوا
 زیدؓ ابن حارثہ کسی منافق کے ساتھ مکہ سے طائف کو چلے دغا باز رفیق نے
 بحالت خواب لٹکے ہاتھ اور پاؤں باندھ دیے اور آدھ قتل نظر آیا زید نے جب
 دست تدبیر کو بیکار پایا تو خلوص عقیدت سے پیکار اٹھے **یَا دَحْمَنُ اَغْثَیْنِیْ** آخر کار
 خدا کا فرشتہ آپہنچا باندھنے والے کو سزائے موت دی اور بندھے ہوئے کی بندشیں
 کھول دیں۔ اب بھی اگر ارباب توحید پر سودے بے اعتمادی غالب نہو تو دین
 و دنیا دونوں جگہ کی مشکلات کو خدا کا نام لے کے حل کرنا کچھ بھی دشوار نہیں ہو۔

سند حدیث

<p>عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیدی آئے ایک عمرت منجملہ اُن قیدیوں کے جستجو کرتی</p>	<p>عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّهُ قَدِمَ عَلَی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ یَسْجُوْ اَفَاِذَا اَمْرَاۃٌ مِّنَ السَّبْیِ تَبْتَغِیْ اِذَا</p>
---	---

وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ
فَالصَّبَقَةُ بِبَطْنِهَا وَارْضَعَتْهُ
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اتَّوَوْنَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ طَارِحَةً
وَلَدَهَا فِي النَّارِ قُلْنَا لَا وَاللَّهِ وَهُوَ
لَقَدْ رُحِيَ أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُ أَرْحَمُ بَعَادَةٍ مِنْ
هَذِهِ بَوْلَدِهَا (رواه مسلم)

اور جب ایک بچہ کو قیدیوں میں پائی تو اس کو
اٹھا کے پیٹ کے پٹنہ لیتی اور دودھ دلاتی رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے پوچھا کہ کیا
تم لوگوں کی راس میں یہ عورت اپنے بچہ کو آگ میں
ڈال دیگی؟ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا کی
قسم اگر اس کے امکان میں ہو تو نہ ڈالیں گی۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورت اپنے بچہ پر
جتنی مہربان ہے اس سے زیادہ پروردگار اپنے
بندوں پر مہربان ہے۔

حدیث

عن عامر الرام قال فبينما نحن عنده يعبث
عنه النبي صلى الله وسلم اذ اقبل رجل
عليه كساء وفي يده شئ قد انتف
عليه فقال يا رسول الله اني لما رايتك اقبلت
اليك فرئت بغية شجرة فسمعت فيها
اصوات فخرج طائر فاخذ نهر

عامر الرام سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس حاضر تھے کہ ایک آدمی کلیم وٹھے
پہنچا اور اس کے ہاتھ میں کچھ چیزیں کلیم میں لپیٹی ہوئی تھیں
اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے حضور کو
دیکھا اور آپ کی طرف چلا پس میرا گدرا ایک بھاری
میں ہوا اور وہاں چڑیوں کے پھونکنے کی آواز سنی

فَوَضَعْنَهُنَّ فِي كِسَافٍ فَجَاءَتْهُنَّ
 فَاسْتَدَارَتْ عَلَا سِئْفَتِ فَكَشَفَتْ
 لَهَا عَنْهُنَّ فَوَقَعَتْ عَلَيْهِنَّ فَلَقَقْنَهُنَّ
 فِي كِسَافٍ فَهُنَّ أُولَاءِ مَعِيَ فَقَالَ نَعْمُ
 فَوَضَعْنَهُنَّ وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَوْنُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ اتَّعَجُّونَ لِرَحْمَةِ الْإِنْسَانِ
 فَرَأَاهَا فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ
 اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمِّ
 الْإِنْسَانِ بَعَثَ رَأَاهَا لِرَجْعِهِ
 بِهِنَّ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ
 حَيْثُ أَخَذَتْهُنَّ وَأُمُّهُنَّ
 مَعَهُنَّ فَرَجَعَهُنَّ بِهِنَّ۔

اور انکو بکڑ کے اپنی گلیم میں رکھ لیا تب ان کی
 مان آئی اور میرے سر پر چکر لگایا میں نے بچوں
 کو دکھایا تو وہ ان پر گری پھر میں نے بچوں
 کو گلیم میں لپیٹ لیا جو میرے پاس موجود ہیں
 حضو نے فرمایا کہ انکو رکھ دے اور میں نے رکھ دیا
 مگر انکی مان انکے پاس سے نہ ملی پس نہ ریا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا تم لوگ اس
 شفقت پر جو ان کو اپنے بچوں پر ہے تعجب کرتے
 ہو؟ اُس فرائض کی قسم جس نے مجھ کو پائی کے
 ساتھ مبعوث کیا ہر اکینہ اسے اپنے بدن پر
 دیا وہ شفیق ہے بہ نسبت بچوں کی مان کے اپنے
 بچوں پر اور فرمایا کہ انکو لے لیا اور وہاں کھدے
 جہاں سے نکالا ہوا اور انکی مان انکے ساتھ ہو

(رداء البوداؤد) پس وہ مرد ان کو لے گیا۔

ان حدیثوں میں انسانی اور حیوانی مانوں کے نمونہ شفقت ناظرین نے ملاحظہ کیے اور پھر
 میں عرض کرتا ہوں کہ انسان ہر چیز خود غرض مخلوق ہے لیکن بسا اوقات مادرِ شفقت
 عورتوں کو آمادہ کرتی ہے کہ اپنی عزیز جان کو بچوں پر فدا کر دیں۔ میرے ایک بڑے

ذی علم دوست کسی جگہ بہ تعلق ملازمت مع اہل و عیال سکونت پذیر تھے اتفاقاً گھر میں آگ
 لگی اور اُس کمرہ سے جس میں اُنکا بچہ سو رہا تھا آگ کے شعلے بلند ہو چلے بہائے دست
 قوی بازو مرد دلیر تھے لیکن غرق حیرت کھڑے رہے اور ناز پرورہ شریف بی بی جلتے
 ہوئے گھر میں گھس گئی اور پیائے بچے کو نکال لائی۔ ہر انسان مدنی لطیف تسلیم کرتا ہے
 کہ دنیا میں ماں سے زیادہ دوسرا شفیق نہیں ہو وہ قبل از حمل تمنائیں کرتی ہے اور
 بعد حمل جان بوجھ کر کہ اسکو خطرناک مرحلہ درپیش ہے واسطے سلامتی اُس عزیز کے
 جسکی صورت بھی نہیں دیکھی دعائیں شروع کر دیتی ہے۔ وہ ماں رحم میں پورا ڈھانچہ
 نہیں بنا کہ یہاں خیر اندیش ماں نے خیالی صورت کھڑی کر لی اور اپنے حوصلہ کے
 موافق اقبال مندی کے تاج اور سعادت مندی کی قبائیں بیجاں قالب کو ہپاتی
 شروع کر دیں۔ امیدوں کے ہجوم میں وہ فرزندانہ اطاعت کی آس بھی صندوق
 سینہ میں چھپائے رہتی ہے لیکن ہر گاہ ہزاروں مشالین دیکھ چکی ہے کہ بے در
 فرزند جوان ہو کے مادری حقوق کو کھبول جاتے ہیں اسیلئے چمنستان تصور میں
 اُسکی امیدوں کی کلیاں مڑھجائی ہوئی دکھائی دیتی ہیں با این ہمہ شفقت
 فطری کا ہر ابھرا باغ بدگمانیوں سے متاثر نہیں ہوتا۔ شک نہیں کہ اگر ماں کو قطعاً
 معلوم ہو جائے کہ سلوک نیک کا کیا ذکر آئندہ چل کے صاحبزادے اُسکے
 تعلقات لطیف کو بھی فراموش کر دیں گے تاہم وہ اپنی خیر طلبی سے دست کش نہوگی
 چنانچہ تائید اس بیان کی حکایت ذیل سے ہوتی ہے جو کتاب سلاطین باب میں تحریر ہے

حکایت

دو عورتیں ایک ہی گھر میں سکونت پذیر تھیں تھوڑے تفاوت ایام میں دونوں بچے جنمیں ایک مر گیا اور دوسرا زندہ رہا۔ دونوں عورتوں میں ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ زندہ بچہ اُسی کا زائیدہ ہو اور دوسری بچہ مر گیا۔ یہ مقدمہ حضرت سلیمان کے اجلاس میں پیش ہوا اور پرسیجیدگی یہ نظر آئی کہ سولے بیان دعویٰ اراں کے کسی شہادت ضعیف یا قوی کا وجود نہیں ہو۔ دانشمند فرمان والے تلوار منگائی اور حکم دیا کہ بچہ کے دو مساوی ٹکڑے کیے جائیں اور ایک ایک ٹکڑہ ہر عویدار کو دیدیا جائے، جھوٹی عورت اس فیصلہ پر رضامند ہو گئی کیونکہ حیر بھاڑ میں ہر خنڈ ایک لے گناہ محصوم کی جان جاتی تھی لیکن سکا یہ مطلب تو حاصل ہوتا تھا۔

شام کہ از رقیبان دامن کشان گذشتم گوشت خاکِ ماہم برباد رفتہ باشد لیکن سچی عورت کے پیٹ میں قبل نفاذ حکم پھر پان پر لگئیں اور وہ چلا اٹھی کہ منصف نہ قطع و برید کی ضرورت نہیں مسلم لڑکا دوسری عورت کو دیدیجیے۔ جب نادری شفقت کا پتا چل گیا تو پھر فیصلہ میں دشواری باقی نہ رہی اور آخر الذکر عورت کی گود میں نزاعی بچہ دیدیا گیا۔ بھیک مانگنے والی عورتیں گود میں بچہ دبا لے صبح سے شام تک چکر لگاتی و رہ رہو کرین کھاتی ہیں لیکن اس تنگ حالی میں بھی گوارا نہیں ہوتا کہ خود سیر ہو کے کھائیں اور بچہ بھوکا ہے خدا ہی جانتا ہو کہ بد نصیب مائیں اپنے جذبات کو کس طرح

دبالی تھی ہیں لیکن دیکھنے والوں نے اکثر دیکھا ہے کہ گدا اگر عورت کو مل گدائی سے نرم نرم
 لقمے چن کے اپنے فرزند کے منہ میں ڈالتی ہے اور خود بچے بچائے خشک ٹکڑوں کو
 چبا کے پڑ رہتی ہے دن بھر کی تھکی ہوئی وہ گرم راتوں میں مروہ جنبانی کرتی ہے کڑکڑاتے
 جائے میں بچے کو گدڑی سے چھپالیتی ہے اور اگر کوئی گوشہ بیچ رہا تو اسی ناکافی حصہ
 واسطے اپنی آسائش کے قناعت کرتی ہے۔ شدت سرما سے کلیجہ کانپ رہا ہے لیکن
 اگر مجبوشی میں وہ اپنے سخت جگر کو سینہ سے لپٹالیتی ہے کہ جسم کی حرارت غیری سے
 بچے کو راحت ملے۔ یہ سچ ہے کہ بعض حالتیں معذوری کی ایسی بھی پیش آجاتی ہیں
 کہ سخت دل مائیں اپنے فرزندوں سے قطع تعلق کرتی ہیں لیکن اُن معذوریوں کی
 داستان اور اُن صدموں کی کیفیت جو ہنگام قطع تعلق دل میں چٹکیاں لیتی ہیں اگر کوئی
 صاحبِ دل اُن بد نصیبوں کی زبان سے سُن لے تو شک نہیں کہ مغز استخوان جل اٹھے
 اور گرم آنسو کی جھڑی غیر موسم میں برسات کا سامان دکھائے۔

قادرِ قدیر عیب معذوری سے پاک اور ان سے زیادہ اپنے بندوں پر شفیق ہے اُس کے
 خزانہ قدرت میں کسی چیز کی کمی بھی مسمی نہیں جاتی مگر وہ دنیا میں وہ مصلحت اپنے بندہ
 کو کسی نعمت سے اُسی طرح محروم رکھے جیسا کہ شفیق مان بخیال تندرستی بچوں کو پرہیز
 کراتی ہے لیکن عالم آخرت کی حالت دوسری ہے اور قیاس باور نہیں کرتا کہ اُس عالمِ حشر
 میں ہمارا پروردگار اپنا دامانِ شفقت گناہگاروں کے سر سے اٹھالے اور بندگان
 معترفِ بچہودیت کو اُس عذاب میں مبتلا کرے جبکی مہیت ابھی سے خاکساروں کے

دل ہلا رہی ہو۔ اسی عقیدہ مغفرت کا نام حسن الظن ہو اور حدیث شریف میں اُسکے
دلنشین رکھنے کی سخت تاکید ہوئی ہو۔

حدیث

عن جابر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاتہ بتلث
لا یموت احدکم الا وهو یحسن باللہ
الظن۔ (رواہ مسلم)

جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ
تین دن قبل وفات کے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو فرماتے سنا ہو کہ تم لوگوں میں ہرگز کوئی نہ مرے
مگر یہ کہ خدا کے ساتھ گمان نیک رکھتا ہو۔

سند حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للہ مائۃ
رحمۃ انزل منها رحمۃً واحدۃً
بین الجن والانس والہیائم
والہوام فیہا یتعاطفون ویبھا
یتراحمون ویألفوا حیث علی ولدا

ابو ہریرہ کی روایت ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اپنے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی سو چھتین ہیں جنہیں
ایک رحمت اُس نے درمیان جنوں آدمیوں
جانوروں اور کیرٹوں کے نازل کی ہے جسکی نسبت
وہ سب ایک دوسرے سے محبت اور شفقت کرتے
ہیں اور اُسکی تحریک سے خوشی جانور اپنے بچوں کو

واختر الله تسعة وتسعين
 رحمةً يرحم بها عباده يوم
 القيامة۔ (رواہ مسلم)

پیار کر رہے ہیں۔ اور تانے رحمتیں خدا نے
 اٹھا رکھی ہیں جسے بروز قیامت اپنے بندوں
 کے ساتھ سلوک فرمائے گا۔

مادرانہ اشتقاق کا بیان قبل اسکے ہو چکا ہے۔ رانہ شفقوتوں سے ہر ذی شعور واقع ہے۔ رشتہ اولیٰ کے
 جو شش و داد و دستوں کے ولولہ اتحاد کی ہر ایک دور عالم میں تناخوانی ہو اکی اب کہا جاتا
 ہے کہ کلجاک کی خود غرضی نے ایسے محاسن کو دبا لیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ اُسکی وسعت کا اندازہ
 اس دوسرے میں بھی مشکل کیا جاتا ہے عاشقی اور معشوق کی حیرت انگیز دستاویز ہر قوم کی وایتوں
 میں بکثرت موجود ہیں اور شک نہیں کہ ایسے تعلقات کا دریا اتنا بک بستر و قدیم لہر میں
 لے رہا ہے اور جب تک دنیا کا پرلے نہ ہو اُسکی شورش نیک یا بد قالب میں قائم رہے گی
 یہ سب شعبے اُسی ایک تہ شجر رحمت سے نکلے ہیں جنکو دست قدرت نے کرۂ ارض پر
 لگایا ہے باقی تانے حصے الحمد کہ خزانہ اُسی میں ایسے محفوظ ہیں کہ عرصہ محشر میں اپنا
 اثر دکھائیں پس یہ امید بے بنیاد نہیں ہے کہ ارباب توحید کی جماعت میں جو محل نزول
 برکات ہیں ایک بھی چشمہ فیض باری کا پیا سا باقی نہ رہ جائے گا۔

ہتھنہ مباحث متعلقہ تقدیر میں لکھا ہے کہ خداوند عالم اپنے فضل سے بعضوں کی دستگیری
 کرتا ہے جسکی بدولت وہ لوگ ارتکاب معاصی سے بچ جاتے ہیں۔ دوسرے ایسی
 دستگیری سے کیون محرم ہیں اُسکا معقول جواب اُسی موقع میں دیا گیا ہے لیکن یہاں
 ایک اور نکتہ شکر ت بیان کیا جاتا ہے۔

ایک حصہ رحمت کے جلوے ہم لوگ دنیا میں دیکھ رہے ہیں نافرمانی جہنم کے جو مخزون ہیں آخر انکا بھی عالم آخرت میں کچھ مصرف نکلتا چاہیے اور بظاہر اسی ضرورت سے دنیا میں بڑی جماعت بندگان گنہگار امیدوار مغفرت کردگار کی کھڑی ہو رہی ہے۔ اس نکتہ کو محض میرے خیال نے پیدا نہیں کیا بلکہ حدیث صحیح میں اُسکی طرف اشارہ صریح موجود ہے۔

حدیث

عن ابی ایوب رضی اللہ عنہ قال حین
خضرہ الوفا لا کنت کتبت عنک شیئا
سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
لو لا انکم تذننہون لخلق اللہ خلقا یدہون
یغفر لہم۔ (رواہ مسلم)

ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ وقت اپنی
وفات اٹھونے لگا کہ میں نے ایک بات رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جسکو تم لوگوں سے
چھپا رکھی تھی۔ میں نے آنحضرتؐ سے سنا کہ فرماتے تھے اگر
تم لوگ گناہ نہ کرو تو خدا کوئی ایسی مخلوق پیدا کرے
جو تم پر معاصی ہوں اور خدا انکے گناہوں کو بخشنے

حضرت ابویوبؓ کو اس حدیث کی روایت میں یہ اندیشہ رہا کہ تنگ خیال آدمی باعتماد تعبیر غلط از کام
معاصی پر دلیر ہو جائیں اور کچھ شک نہیں کہ ایسے زمانے میں جبکہ نفاذ احکام شرعی کی کوششیں
ہمہر ہی تھیں شان رحمت کا ایسا اعلان خلاف مصلح عامہ تھا لیکن جب تعلیم شریعہ
کی روشنی پھیل گئی اور طبیعتیں اُنکے تحمل کی خوگر ہو گئیں اُسوقت بزرگوار صحابہ نے دنیا کو

اس طرح کی مسکن حدیثوں سے بیخبر رکھنا گوارا نہیں کیا۔

سند حدیث

<p>عبادہ بن الصامت سے روایت ہے کہ کہا انھوں نے کہ ایسی کوئی بات نہیں ہے جسکو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو اور میں تمھاری پہلانی رہی ہو مگر میں نے تم کو گوئی وہ بات کہدی۔ ہاں ایک بات باقی ہے جسکو آج کہتا ہوں اور یہ وقت اخیر ہے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ جو کوئی گواہی دے کہ سو ا اللہ کے کوئی جوتو نہیں ہے اور بیشک محمد اللہ کے رسول ہیں تو اللہ اس پر آتش و نرغ حرام کر دیگا۔</p>	<p>عن عبادۃ بن الصامت انه قال ما من حدیث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكوفي خيرا الا وقد حدثتكموه الا حديثا واحدا وسوف احدثتكموه اليوم وقد احبط بنفسى سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار۔ (زواہ مسلم)</p>
---	--

حدیث

<p>حضرت عثمان سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد پر لا الہ الا اللہ کے</p>	<p>عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله</p>
---	--

دخَلَ الْجَنَّةَ - (رواہ مسلم) وفات کرے وہ داخل ہوگا جنت میں۔

حدیث

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ ائتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبد الله ولا يشرك به شيئاً فقال اتدري ما حقهم عليه اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال ان لا يعبدوا غيري

معاذ بن جبل سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے معاذ تو جانتا ہے بندہ پر اس کا کیا حق ہے انھوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق یہ ہے کہ اللہ کی پرستش کرے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے پھر فرمایا تو جانتا ہے کہ بندوں کا کیا حق اللہ پر ہے جب وہ ایسا کریں۔ میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق یہ ہے کہ اللہ کو عذاب نہ کرے۔

حدیث

عن ابی ذر یحذرت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اتانی جبرئیل علیہ السلام فبشرونی انه من مات

ابو ذر غفاری سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور مجھ کو خوشخبری دی کہ جو شخص تمہاری

مِنْ اَمْتٍ لَا يَشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْئًا
دَخَلَ الْجَنَّةَ قَلْتُ وَاَنْ زَنِيْ وَاَنْ
سَرَقَ قَالَ وَاَنْ زَنِيْ وَاَنْ سَرَقَ -

(رواہ مسلم)

امت سے مرے اور اس کے ساتھ کوئی شریک
نہ کرنا ہو تو جنت میں جائیگا۔ میں نے کہا اگرچہ زنا
کرے یا چوری کرے اُنھوں نے کہا کہ اگرچہ زنا
کرے اور چوری کرے۔

اِنْ حدیثوں کو مسلمانوں کا بہت بڑا فرقہ صحیح تسلیم کرتا ہے اور اُسکی مسلم البتوں کتابوں میں
ایسے مضمون کی اور حدیثیں بھی روایت کی گئی ہیں لیکن مشکل یہ ہے کہ انھیں کتابوں
میں ایسی حدیثیں بھی مروی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مرتکبان گناہ کو بپادارش عمل
تند و سخت عذابی زحمتیں اٹھانی پڑیں گی۔ اور بعض حدیثوں کا یہ مفہوم یہ ہے کہ ایک گروہ
ارباب توحید کا بھی جہنم میں ڈالا اور پھر نکالا جائے گا اس تعارض میں جو نظر آتا ہے کچھ
راز میں جنکی حقیقت کو خدائے کار ساز کریم بے نیاز خوب جانتا ہے لیکن دقیقہ سنج عالمان
نے مفہوم عام میں کچھ قیدیں لگائیں معانی خاص میں چند شرطیں بڑھائیں الحاصل
اُن کے خیال میں صالحین سلف کا یہ عقیدہ تھا۔

عقیدہ

جن بندگان مکلف نے دنیا میں ساتھ اعتقاد صحیح کے دامن عمل کو پاک و صاف
رکھا وہ الاکلام جنتی ہیں لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور یہی حالت اُن
خوش نصیبوں کی بھی ہے جنھوں نے قبل از مرگ توبہ نضوج کر کے اپنے عقائد و عمل سدھار لیے

کافرون اور مشرکون کے حق میں خلود فی العذاب کے قطعی احکام صادر ہو چکے ایسے اُنکی رہائی کی امیدیں منقطع ہیں۔ اب ایک فرقہ ارباب توحید کا باقی رہا جسکے ممبروں نے گناہ کیے اور قبل از مرگ توبہ بھی نہ کر سکے یہ لوگ ہر چند عذاب ابدی سے محفوظ ہیں لیکن بخصوص عذاب عارضی (نفوذ باللہ منہ) اُنکی حالتیں مشتتبہ ہیں یعنی ممکن ہے کہ بتائید رحمت الہی سزا سے نلوہ بچ جائیں اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ کم و بیش (کما شاء) اپنے کیے کی سزائیں۔

یہ رے قرین قیاس پائی جاتی ہے اور اُسکی مدد سے وہ تعارض جو بایں الاحادیث نظر آتا ہے رفع ہو جاتا ہے ایسے میں اُسی کو تسلیم کر کے عرض کرتا ہوں کہ یہ مشتتبہ الحال فرقہ صد ہا ضمنی گروہ کو اپنے حلقہ میں لیے ہوئے ہے جنکی تفصیل دشوار اور موجب ملال خاطر ناظرین بھی ہے اسلئے میں عنان توجہ کو اسکی طرف سے پھیر کے کہتا ہوں کہ ممبران فرقہ موصدین جن لوگوں کو بزمانہ عمر عمل بشرائع کی طرف رغبت اور کردارنا سرے سے بدلتا رہی ہو وہ اگر اعتقاد توحید کے ساتھ اپنی جانیں قابض الارواح کو سپرد کریں تو سودر جے میں نناٹے درجہ اُن کے لیے یہی امید ہے کہ پروردگار کی رحمت کاملہ اُن کی عارضی تعذیب بھی پسند نہ کرے گی اور یہ لوگ صالحین امت کا قدم پکڑے چمنستان جنت میں پہنچ جائیں گے۔ اس بیان کی تائید میں ضرورت ترتیب مقدمات استدلالی نہیں ہے کیونکہ چند اسناد جو ضبط تحریر میں لائی گئی ہیں اُن پر غور کر کے ہر ذی شعور غالباً وہی نتیجہ اخذ کر گیا جسکو میں نے اخذ کیا ہے۔

سند

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال قال اللہ عز وجل انا عند ظن عبدی لے وانا معہ حیث یدکر نے واللہ اللہ افور بتوبۃ عبدہ من احد کم بعد ضالۃہ بالفلاۃ ومن تقرب الی شبرا تقربت الیہ ذرا عا ومن تقرب الی ذرا عا تقرب الیہ با عا واذا اقبل الی عیشۃ اقبلت الیہ اھدول۔

(رواہ مسلم)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ میں ساتھ گمان اپنے بندہ کے ہوں اور اسکے پاس ہوں جہاں میری یاد کرے اور یقیناً پروردگار اپنے بندہ کی توبہ سے زیادہ خوش ہوتا ہے نسبت اس شخص کے جہم میں اپنا کھویا ہو اچانور ویران زمین میں پائے اور جو شخص مجھ سے ایک بالشت نزدیک ہو میں اس سے ایک ہاتھ نزدیک ہوں اور جو مجھ سے ایک ہاتھ نزدیک ہو میں اس سے ایک باع (دونوں ہاتھ کا پھیلاؤ) نزدیک ہوں اور جب میری طرف جلتا ہے تو میں اُسکی طرف دوڑتا ہوں

دنیا کے ذمی اختیار نیکے آقا اپنے خطا کا رخصام کے قصور معاف کرتے ہیں لیکن اکثر تریش روئی کے ساتھ اور ملامت کے بعد پروردگار رحم الراحمین ہے وہ معافی چاہئے ان کو معاف ہی نہیں کرتا بلکہ انکی اس سعادت پر اظہار مسرت بھی فرماتا ہے کہ انھوں نے

آخر کار نغمے اُسی کی قدر کی اُسکے مواخذہ سے اُسے اور یہ بھروسہ کر کے کہ اُنکا مالک
 غافل الذنوب سائر العیوب ہوا اُسی کے آستانہ پر جا پہنچے اور اُسی کے دامنِ عاطفت کو
 عجز اور نیاز کے ہاتھوں سے تھام لیا۔

سند حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم	فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اتاني ايت من عند ربي فخيرني	طون سے ایک آنے والا میرے پاس آیا
بين ان يدخل نصف اُمته	اور مجھ کو اختیار دیا کہ یا نصف امت میری جنت
الجنة وبين الشفاعة فاختت	میں داخل ہو یا یہ کہ میں شفاعت کروں میں نے
الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك	شفاعت کو اختیار کیا اور وہ اُس شخص کے لیے
بالله شيئا۔ (رواه الترمذي)	ہر جو وقت وفات اس کے ساتھ کسی جز کو نہ لائے گا

حدیث

عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله	روایت ہے ابی سعید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
عليه وسلم قال ان من امتي من يشفع	وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بعض آدمی ہوں
للنبيام من الناس ومنهم من يشفع للقبيلة	جماعت کی اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض

و منهم من يشفع للعضبة ومنهم
من يشفع للرجل حتى يدخلوا
الجنة هذا حديث حسن۔

(رواہ الترمذی) داخل ہوں گے یہ حدیث حسن ہے۔

شفاعت کا اختیار دینا اور پھر اُسکا قبول فرمانا خدا ہی کی رحمت اور اُسی کی بندہ نوازی ہے۔
حیلہ شفاعت کا یہ فائدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں کی عرصہ محشر میں عزت افزائی ہو اور
اُسی ضمن میں زندگان گنہگار بھی شرف نجات سے بہرہ اندوز ہوں۔ ہمارے نبیؐ نبی اُمت
اور ہم سب اُنھیں کے نام مبارک کے فدائی ہیں میرا تو یہی خیال ہے کہ ہمارے آقا کوئی
دقیقہ کوشش کا اس خصوص میں اُٹھانہ رکھیں گے کہ اُنکے سب خادم دامن دولت
پکڑے ہوئے فضا ہے جنت میں داخل ہوں پھر دیگر بزرگان دین بھی اپنی طاقت کے
موافق ہم گنہگاروں کی دستگیری میں مساعی جمیلہ کو کام میں لائیں گے اور انشاء اللہ
اُن کشتیبانان امت کی حمایت میں ہم غریبوں کا بیڑا پار لگ جائے گا۔

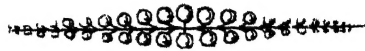
خدا یا بچ بنی فاطمہ کہ بر قول یہاں کنی خاتمہ
اگر دعوتِ رد کنی و قبول من و دست دامن آلِ رسول

خاتمہ الکتاب

محمد عبد الغفور بن محمد اکرام فاروقی متوطن محمد آباد گمنہ ضلع
 عظم گڑھ یغیے مؤلف رسالہ ہذا ناظرین کی خدمت میں گزارش کرتا ہوں کہ میں ایسے
 خاندان میں پیدا ہوا اور پرورش و تعلیم باپنی جو قدیم الایام سے پیر و مسلک امام کاظم
 ان تعلقات نے مجھ کو ایک مدت تک تقلید اُس شمع ہدایت کا پروانہ رکھا جس کا فروغ وہ
 خاندان والہ و شہید تھا لیکن بعض آزاد منش دوستوں کی صحبت نے خیالات میں
 ولولہ جستجو پیدا کیا اور میں صبر و سکوت کے ساتھ مدتوں عقائد اسلامی پر غامض نظر
 ڈالتا اور ان کے اصول و فروع کی جانچ و عقل اور امتیاز کی روشنی میں کرتا رہا۔ خدا کا شکر ہے
 کہ میں نے اپنے موروثی مذہب کو اس کسوٹی پر بھی کامل العیار پایا اور اب میں تحقیقاً
 اُس دین میں کامیاب ہوں جس کا اعتقاد کبھی بزرگوں کی دیکھا دیکھی ظاہر کرتا تھا۔
 کبھی کبھی مسلمان دوستوں کے مجمع میں بعض خیالات کے اظہار کا موقع ملا
 اور ان لوگوں نے مجھ کو مشورہ دیا کہ ایسے خیالات کا بشکل کتاب منضبط ہو جان زیادہ
 نہیں تو یہ فائدہ ضرور دیکھتا ہوں کہ خود اپنے گروہ کے کچھ ممبر جو اب تک تقلید اکلہ توحید
 اور شہادت پر پڑھے ہیں محقق مسلمان بن جائیں۔ میں نے انکی رائے کو قرین صواب

تسلیم کیا مگر دنیاوی تعلقات نے فرصت نہیں دی۔ بعد حصول پنشن کچھ فرصت ملی اور خدا کا شکر ہو کہ **۳۲** سالہ ہجری میں یہ رسالہ تکمیل کو پہنچا اور بنام **مصباح الکلام فی طریق الاسلام** موسوم کیا گیا۔ دو سرفزون کی دل آزاری مجھ کو کبھی پسند نہ تھی اس لیے میں اپنی سمجھ کے موافق کوئی فقرہ جس سے پیروان ملت غیر کو رنج پہنچے یا ان کے معتقد علیہ بزرگوں کی توہین ہوتی ہو بان قلم پر نہیں لایا یا ہان اسلام کی تائید جہان تک مقتضائے انصاف تھی ضرور کی ہوا اور اُسکے اصول کو معقول ثابت کیا ہے۔ مجھ پر منحصر نہیں ہر مذہب کے پیرو تقلید انہو تحقیقاً اپنے مذہبی اصول کو ایسا ہی بیان کرتے ہیں مگر اُس بیان سے کوئی دانشمند نتیجہ نہ توہین ملے دیگر اخذ نہیں کرتا اسی طرح میں بھی مستحق ہوں کہ اپنے عقیدہ وں کے اظہار اور انکی تائید میں معذور سمجھا جائوں۔ میں نے جس غرض سے اس رسالہ کو تحریر کیا اسکو پہلے عرض کر چکا کاش کسی انصاف پسند کو میرے خیالات پسند آئیں تو میں ملتجی ہوں کہ مجھ کو دعاے خیر سے یاد کریں اور اگر ناپسند ہوں تو مجھ کو دائرہ بحث کا وسیع کرنا منطور نہیں ہے باقی رہا مختصر جواب اُس کو پہلے ہی گزارش کیے دیتا ہوں کہ **۱** **دینکم ولی دین**۔ اظہار خیالات میں دین حق کی تائید کی گئی ہے اور میں حضرت کردگار کی رحمت واسعہ سے امیدوار ہوں کہ جو خدا مست کی توفیق سے اُسکا بندہ معترف بہ قصور بجا لایا ہے اُسے خالقانہ بندہ نوازی کی تحریک سے قبول فرمائے اور نجات اخروی کی سعادت سے مولف کو بہرہ مند کرے۔ آمین یا رب العالمین

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا تَوْفِقًا مُسْلِمًا وَارْحَمْنَا يَا صَالِحِي. وَادْخُلْنَا
 الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ هـ



مزیل اغلاط مصباح الکلام فی طریق الاسلام

صفحہ	صفحہ	ج	ج	صفحہ	صفحہ	ج	ج
۵	۱۰	اس	ان	۲۷۸	۷	قرنہ	قرنہ
۲۱	۱	کیسا	کسا	۲۸۷	۱۰	راری	راری
۲۵	۳	مخوره	مخوزه	۳۰۱	۱۷	احواف	انحواف
۴۱	۱۰	یا بلکہ	بلکہ	۳۳۷	۶	ایسا	ایسا
۴۲	۱۱	خدا سے	خدا سے	۳۵۹	۱۴	یدن	بدن
۴۶	۱	سے سے	سے سے	۳۶۲	۱۴	یار	بار
۵۳	۴	خوانی نہ	خوانی تہ	۳۷۷	۵	نکالا	مصرف نکالا
۵۶	۷	ہرگز	ہرگز	۳۸۳	۱۰	ورنکے	ادھان کے
۶۱	۱۴	بین گے	بین	۳۸۵	۱۳	لی	کی
۷۵	حاشیہ پر	صفا	صفات	۳۸۸	۱۱	لجہ	لجہ
۷۸	۱۳	واستکبر	واستکبر	۳۸۹	۱۱	اترمن	اترین
۸۶	۵	منتفر	منتفر	۳۹۲	۹	پوخواہان	خواہان
۹۰	۴	نایا	نمایان	۳۹۳	۷	اگرچہ	اگر
۹۲	۱۷	تفقہ	تفقہ	۴۰۴	۶	رکھے	رکھے
۱۱۸	۵	پاسند	پاسند	۴۱۱	۶	کھون کا	کھون کا
۱۴۰	۸	کر سکے	کر سکین	۴۱۷	۷	خشیف	خشیف جاعوت
۱۶۱	۷	کثیرۃ	کثیرۃ	۴۷۱	۹	العوش	العوش
۱۶۳	۱۵	عامل	عائل	۴۷۲	۶	قیام	قیام
۲۳۰	۱	تلبسون	تلبسون	۴۷۳	۲	پرواز	پرواز
۱۱	۱۰	یولیس	یولیس	۴۸۵	۸	یہ مغموم	مغموم
۲۶۵	۱۴	نہیں تھی	نہیں تھی				

اعلان

اس کتاب کی رجسٹری حسب منشاء ایکٹ
۱۹۵۶ء عمل میں آئی ہے کوئی
صاحب بلا اجازت مؤلف قصد چھاپنے
یا چھپوانے کا نہ فرمائیں

العبد

محمد عبدالغفور فاروقی ریٹائرڈ سب جج
متوطن محمد آباد گنہ ضلع غنڈہ
۱۹۵۶ء